

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَةِ الْمَصَابِيحِ

جلد ۳

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محفوظ دروق غفرہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ
میرا سہیل 7895786325

الرفیق الفصیح

لمشکوۃ المصابیح

جلد ۳

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۲۵۲۰۶

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۳

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... مجیب الرحمن لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

سن اشاعت..... ۱۴۳۲ھ مطابق ۲۰۱۱ء

صفحات..... ۵۳۳

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۲۵۲۰۶

فهرست
الرفيق الفصيح
لمشكوة المصابيح
جلد سوم

اجمالی فہرست

الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح جلد سوم

نمبر شمار	مضامین	رقم الحدیث	نمبر صفحہ
۱	باب الایمان بالقدر	۱۱۷۳/۷۲	۲۶
۲	باب اثبات عذاب القبر	۱۳۴۳/۱۱۸	۱۸۶
۳	باب الاعتصام بالکتاب والسنة	۱۸۷۳/۱۳۳	۲۵۲
۴	کتاب العلم	۱۶۶۳/۱۸۸	۳۷۲



صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب الایمان بالقدر (افصل الاول)	
۲۸	حدیث نمبر ۷۳۷۷، آسمان وزمین کی تخلیق سے قبل مخلوق کی تقدیریں لکھ دی گئی ---	۱
۲۹	ایمان بالقدر کا مطلب اور اس کا حکم ---	۲
۳۰	ارشاد حضرت علی کرم اللہ وجہہ ---	۳
۳۱	قاضی ثناء اللہ امرتسری اور پادری کا مناظرہ ---	۴
۳۲	تقدیر کی تعریف ---	۵
۳۲	تقدیر اللہ کے رازوں میں سے ایک راز ہے ---	۶
۳۳	تضاد اور قدر میں فرق ---	۷
۳۳	خلق و کسب میں فرق ---	۸
۳۳	ایک اشکال اور اس کا جواب ---	۹
۳۴	قدریہ ---	۱۰
۳۴	قدریہ کی دلیل ---	۱۱

الرفیق الفصیح..... ۳

۵

فہرست

صفحہ نمبر	مضمین	نمبر شمار
۲۵	جبریہ -----	۱۲
۲۵	مذہب اہل سنت والجماعت -----	۱۳
۲۵	قدریہ و جبریہ کی تردید -----	۱۴
۲۶	ایک قدریہ کا واقعہ -----	۱۵
۲۶	امام ابوحنیفہؒ کے سامنے قدری کا مہوت ہونا -----	۱۶
۲۷	من وجہ اختیار من وجہ غیر اختیار -----	۱۷
۲۷	مذہب اہل سنت والجماعت کی توضیح -----	۱۸
۲۸	حاکمانہ جواب -----	۱۹
۲۹	پانی سے مراد -----	۲۰
۲۰	اولین مخلوق -----	۲۱
۲۰	اول کی دو قسمیں -----	۲۲
۲۱	فوائد اعتقاد و تقدیر -----	۲۳
۲۱	فوائد حدیث -----	۲۴
۲۳	طہرین کے مغالطے کا جواب -----	۲۵
۲۳	مراتب تقدیر -----	۲۶
۲۵	اہم تنبیہ -----	۲۷
۲۶	حدیث نمبر ۷۴۷ؒ ہر چیز مقدر ہو چکی ہے -----	۲۸
۲۷	عجز کی تعریف -----	۲۹
۲۷	کیس کے کہتے ہیں -----	۳۰
۲۸	حدیث نمبر ۷۵۷ؒ حضرت آدم و حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان مباحثہ -----	۳۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۵۲	اشکال مع جواب -----	۳۲
۵۲	دنیا میں تقدیر کا حوالہ جائز نہیں -----	۳۳
۵۳	حضرت آدم علیہ السلام کے جواب کی توجیہات -----	۳۴
۵۴	حدیث نمبر ﴿۷۶﴾ تقدیر کا لکھا غالب آکر رہتا ہے -----	۳۵
۵۲	صادق کی تعریف -----	۳۶
۵۲	مصدق کی تعریف -----	۳۷
۵۷	نطفہ کی حقیقت -----	۳۸
۵۸	علقہ کی تعریف -----	۳۹
۵۸	مصغہ کسے کہتے ہیں؟ -----	۴۰
۵۸	فائدہ -----	۴۱
۵۸	دوسرا فائدہ -----	۴۲
۵۸	تیسرا فائدہ -----	۴۳
۵۹	سوال مع جواب -----	۴۴
۵۹	مزید توضیح -----	۴۵
۶۰	ایک غلط نظریہ کی تردید -----	۴۶
۶۱	نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے -----	۴۷
۶۱	فوائد -----	۴۸
۶۲	چلہ کا ثبوت -----	۴۹
۶۳	حدیث نمبر ﴿۷۷﴾ اعتبار خاتمہ کا ہے -----	۵۰
۶۴	حدیث نمبر ﴿۷۸﴾ جنت و جہنم میں دخول طے ہو چکا ہے -----	۵۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۵۲	اشکال مع جواب	۲۲
۵۳	فوائد حدیث	۲۲
۵۴	حدیث نمبر ﴿۷۹﴾ تقدیر کا مطلب عمل ترک کرنا نہیں ہے	۲۷
۵۵	حدیث نمبر ﴿۸۰﴾ نفس خواہشات کا مرکز ہے	۷۱
۵۶	فائدہ	۷۴
۵۷	حدیث نمبر ﴿۸۱﴾ انسان وہی کرتا ہے جو پہلے سے طے ہے	۷۴
۵۸	تضاد میں فرق	۷۵
۵۹	حدیث نمبر ﴿۸۲﴾ تقدیر میں جو لکھا ہے وہ ہو کر رہے گا	۷۷
۶۰	حدیث نمبر ﴿۸۳﴾ مخلوق کے قلوب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں	۸۰
۶۱	اللہ تعالیٰ کے لئے یہ، اصالح، وجہ، قدم وغیرہ کا مطلب اور اس میں اختلاف	۸۱
۶۲	سوال و جواب	۸۲
۶۳	حدیث نمبر ﴿۸۴﴾ ہر بچہ نیک فطرت پر پیدا کیا جاتا ہے	۸۳
۶۴	فطرت سے کیا مراد ہے	۸۵
۶۵	پہلا اشکال	۸۵
۶۶	دوسرا اشکال	۸۶
۶۷	تیسرا اشکال	۸۶
۶۸	حدیث نمبر ﴿۸۵﴾ اللہ تعالیٰ سوتا نہیں اور بعض صفات	۸۷
۶۹	حدیث نمبر ﴿۸۶﴾ اللہ کے ہاتھ میں ترازو ہے	۹۰
۷۰	حدیث نمبر ﴿۸۷﴾ شرکین کے بچے جنت میں جائیں گے یا نہیں؟	۹۳
۷۱	ذرائع شرکین کے بارے میں مختلف اقوال	۹۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	(الفصل الثانی)	
۹۵	حدیث نمبر ۸۸ ﴿اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا﴾	۷۲
۹۶	اولین مخلوق	۷۳
۹۷	حضرت سلیمان علیہ السلام کی چیونٹی سے گفتگو	۷۴
۹۸	اشکال مع جواب	۷۵
۹۸	حدیث نمبر ۸۹ ﴿عبدالست کی تفصیل﴾	۷۶
۱۰۲	چند مباحث	۷۷
۱۰۴	حدیث نمبر ۹۰ ﴿بشری جہنمی کے نام لکھے جا چکے﴾	۷۸
۱۰۸	اشکال مع جواب	۷۹
۱۱۰	حدیث نمبر ۹۱ ﴿ادارو، جھاڑ پھونک کیا تقدیر کو بدل دیتی ہے﴾	۸۰
۱۱۱	رقیہ کے جواز اور عدم جواز کی بحث	۸۱
۱۱۲	حدیث نمبر ۹۲ ﴿تقدیر کے سلسلے میں بحث و مباحثہ درست نہیں﴾	۸۲
۱۱۷	فوائد حدیث	۸۳
۱۱۷	اہم تنبیہ	۸۴
۱۱۸	ردوی ابن ماجہ نحوہ عن عمرو بن شعیب عن ایبہ عن جندہ کی بحث	۸۵
۱۲۰	حدیث نمبر ۹۳ ﴿حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ایک مشت خاک سے﴾	۸۶
۱۲۲	حدیث نمبر ۹۴ ﴿جس کو نور الہی نصیب ہوا وہ کامیاب ہو گیا﴾	۸۷
۱۲۴	حدیث نمبر ۹۵ ﴿قلوب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں﴾	۸۸
۱۲۷	فائدہ	۸۹
۱۲۸	حدیث نمبر ۹۶ ﴿دل ہر کی طرح ہے﴾	۹۰

الرفیق الفصیح ۳ ۱۰ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۵۱	قوس آخر	۱۱۱
۱۵۰	حدیث نمبر ۱۰۵۰ رندہ رکورد کرنے والی جہنمی ہے	۱۱۲
	(افصل الثالث)	
۵۳	حدیث نمبر ۱۰۶۱ کچا پٹائی میں ہر سال کے لئے لکھی جا چلی ہیں	۱۱۳
۱۵۳	حدیث نمبر ۱۰۷۰ تقدیر میں ننگو	۱۱۴
۱۵۲	حدیث نمبر ۱۰۸۰ تقدیر پہ میں نہیں تو ہوں عمل معتبر نہیں	۱۱۵
۱۵۸	سوس و جواب	۱۱۶
۵۹	حدیث نمبر ۱۰۹۰ مدام کا جواب متروک	۱۱۷
۱۶۱	فائدہ	۱۱۸
۶۱	حدیث نمبر ۱۱۰۰ مومن اور مشرک کی اولاد کا ٹھکانہ	۱۱۹
۱۶۴	فائدہ	۱۲۰
۱۶۴	حدیث نمبر ۱۱۱۰ تترسٹانوں سے غصہ ہوتا ہے	۱۲۱
۱۶۸	فائدہ	۱۲۲
۱۶۶	حدیث نمبر ۱۱۲۰ جنتی کا جنتی جہنمی کا جہنمی ہونا لکھا جا چکا	۱۲۳
۱۷۴	حدیث نمبر ۱۱۳۰ یض	۱۲۴
۱۷۶	فائدہ	۱۲۵
۱۷۶	فائدہ	۱۲۶
۱۷۶	حدیث نمبر ۱۱۴۰ روزوں میں عہد ست	۱۲۷
۱۷۴	شہرہ روزہ	۱۲۸
۱۷۴	حدیث نمبر ۱۱۵۰ عہد ست کی تفصیل	۱۲۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۷۷	مخلوق میں بری نہ ہونے کی حکمت	۱۳۰
۱۷۸	حضرت میں پیغمبر سلام سے عہد	۱۳۱
۱۷۹	حدیث نمبر ۱۱۶۷: جس میں اُردو جہت نہ آئے	۱۳۲
۱۸۱	متر افس مع جواب	۱۳۳
۱۸۱	حدیث نمبر ۱۱۷۷: نیو میں جو یہ جھٹکی پیش آتا ہے وہ پیسے سے مقدر ہے	۱۳۴
	باب اثبات عذاب القبر (انحصال الاول)	
۱۸۲	حدیث نمبر ۱۱۸۷: قبر میں سوس و جواب و رثا ب و عقاب	۱۳۵
۸۸	قبر سے مراد	۱۳۶
۸۸	عام پر زح	۱۳۷
۱۹۱	یاب طالب علم کا قعدہ	۱۳۸
۱۹۰	مذہب قبر میں مذہب	۱۳۹
۹۲	مذہب مل سنت و جماعت	۱۴۰
۱۹۳	موقف مل سنت و جماعت کے مل	۱۴۱
۹۵	نوع تعقیق روئے ہا بدن	۱۴۲
۱۹۷	آدم شبہ	۱۴۳
۱۹۸	فی مدہ	۱۴۴
۱۹۸	فی مدہ	۱۴۵
۱۹۹	اعترضات و جوابات	۱۴۶
۲۰۰	حدیث نمبر ۱۱۸۷: مذہب پر متر غل	۱۴۷

الرفیق الفصیح ۳ ۲ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۰۱	پہلی شہادت -----	۱۴۸
۲۰۱	دوسری شہادت -----	۱۴۹
۲۰۲	اتر نکات -----	۱۵۰
۲۰۲	جوابات -----	۱۵۱
۲۰۲	بعض غلط فہمیوں کا رد -----	۱۵۲
۲۰۹	حضرت حکیم، متحقیق -----	۱۵۳
۲۱۰	حدیث نمبر ۱۱۹۰ قبر میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں سب وجوہات	۱۵۴
۲۱۳	شکار مع جواب -----	۱۵۵
۲۱۴	سب وجوہات -----	۱۵۶
۲۱۵	مسند عامواتی -----	۱۵۷
۲۲۰	ہاتھ کے قسم -----	۱۵۸
۲۲۲	تم تنبیہ -----	۱۵۹
۲۲۲	فی حد -----	۱۶۰
۲۲۳	حدیث نمبر ۱۲۰۰ قبر میں جنت، بہنمی کو پناہ کھانا دکھایا جاتا ہے -----	۱۶۱
۲۲۵	حدیث نمبر ۱۲۱۰ قبر میں جنت، بہنمی کو پناہ کھانا دکھایا جاتا ہے -----	۱۶۲
۲۲۶	نور -----	۱۶۳
۲۲۷	حدیث نمبر ۱۲۲۰ قبر میں جنت، بہنمی کو پناہ کھانا دکھایا جاتا ہے -----	۱۶۴
۲۲۹	فی حد -----	۱۶۵
	(افصل الثانی)	
۲۲۹	حدیث نمبر ۱۲۳۰ قبر میں مگر میری تدویر کی کتاب کی تھی -----	۱۶۶

الرفیق الفصیح ۳ ۱۳ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۰	فائدہ	۱۶۷
۲۲۱	حدیث نمبر ۱۳۴۰ قبر میں مومن کا مرم و رکافر کو مذہب	۱۶۸
۲۲۵	فائدہ	۱۶۹
۲۳۲	حدیث نمبر ۱۳۵۰ قبر میں ثروت کی پہلی منزل ہے	۱۷۰
۲۳۹	حدیث نمبر ۱۳۶۰ میت کے لئے ستغفر	۱۷۱
۲۳۹	حدیث نمبر ۱۳۷۰ قبر میں کافر میت پر نانوے ترا ہے	۱۷۲
۲۴۰	کافر پر نانوے تردد ہے مسطہ ہونے کی وجہ	۱۷۳
۲۴۰	رفق قارض	۱۷۴
	(اعصل الثالث)	
۲۴۱	حدیث نمبر ۱۳۸۰ تسبیح کی برکت سے قبر میں کشادگی	۱۷۵
۲۴۲	فائدہ	۱۷۶
۲۴۶	حدیث نمبر ۱۳۹۰ مومن بندہ وقبر کا دیا چننا	۱۷۷
۲۴۳	فائدہ	۱۷۸
۲۴۳	فائدہ دوم	۱۷۹
۲۴۳	حدیث نمبر ۱۴۰۰ کافر کے قبر	۱۸۰
۲۴۵	فائدہ	۱۸۱
۲۴۵	حدیث نمبر ۱۴۱۰ مومن کو قبر میں بھی نماز کا خیال رہے گا	۱۸۲
۲۴۶	فائدہ	۱۸۳
۲۴۶	حدیث نمبر ۱۴۲۰ قبر میں مومن و کافر کے ساتھ معامد	۱۸۴
۲۴۹	فائدہ	۱۸۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۵۹	فی حدیث نمبر ۱۳۵۰	۱۹۶
	باب الاعتصام بالكتاب والسنة (الفصل الاول)	
۲۵۲	حدیث نمبر ۱۳۳۳ گاہدعت ورس کی حرمت	۱۹۷
۲۵۳	فی حدیث نمبر ۱۳۳۴	۱۹۸
۲۵۴	حدیث نمبر ۱۳۳۵ گاہیضا	۱۹۹
۲۵۴	قسم بدعت	۱۹۰
۲۵۵	بدعت کی تعریف	۱۹۱
۲۵۶	بدعت کی قسم	۱۹۲
۲۵۹	حدیث نمبر ۱۳۵۱ تین دہ مذکور وخت ناپسندیدہ ہیں	۱۹۳
۲۶۰	حدیث نمبر ۱۳۶۱ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت جب ہوتا۔	۱۹۴
۲۶۱	ہذا کی صورتیں ہیں	۱۹۵
۲۶۲	حدیث نمبر ۱۳۷۱ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت مذکور کی حالت ت۔	۱۹۶
۲۶۳	نوم نبی ہیکم سے من خصصیت	۱۹۷
۲۶۵	شک و جوب	۱۹۸
۲۶۶	حدیث نمبر ۱۳۸۱ تبارعت کی حکیت	۱۹۹
۲۶۹	مسکد عصمت نبی ہیکم سے مریب ضر	۲۰۰
۲۷۳	حدیث نمبر ۱۳۹۱ تبارعت و عمل پر نصت	۲۰۱
۲۷۳	فی حدیث نمبر ۱۴۰۰	۲۰۲
۲۷۵	حدیث نمبر ۱۴۰۰ فی مور میں تبارعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	۲۰۳

الرفیق الفصیح ۳ ۱۵ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۷۷	فائدہ	۲۷۲
۲۷۷	حدیث نمبر ۱۳۱۰؎ آنحضرت ﷺ کی کامل طاعت کا زمانہ ہوتا ہے	۲۷۵
۲۷۹	فائدہ	۲۷۶
۲۷۹	حدیث نمبر ۱۳۲۰؎ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت مت پر	۲۷۷
۲۸۱	فائدہ	۲۷۸
۲۸۱	حدیث نمبر ۱۳۳۰؎ دین سے فائدہ نہ کرنے والوں کی تین قسمیں	۲۷۹
۲۸۵	حدیث نمبر ۱۳۴۰؎ متشابہ آیات کی تفسیر میں مبالغہ	۲۸۰
۲۸۷	فائدہ	۲۸۱
۲۸۷	حدیث نمبر ۱۳۵۰؎ کلام ہی میں نزاع	۲۸۲
۲۸۹	حدیث نمبر ۱۳۶۰؎ بے فائدہ اعمال	۲۸۳
۲۸۹	فائدہ	۲۸۴
۲۸۹	حدیث نمبر ۱۳۷۰؎ اگر ہارنے والوں کی صحبت سے بچنا	۲۸۵
۲۹۱	فائدہ	۲۸۶
۲۹۱	فائدہ	۲۸۷
۲۹۱	حدیث نمبر ۱۳۸۰؎ مال کی تصدیق نہ تکذیب	۲۸۸
۲۹۳	حدیث نمبر ۱۳۹۰؎ محض سنی سنائی بات بیاد نہ کرنا	۲۸۹
۲۹۴	حدیث نمبر ۱۴۰۰؎ جہاد کے تین درجے	۲۹۰
۲۹۴	حدیث نمبر ۱۴۱۰؎ فضیلت دعوت و تبلیغ	۲۹۱
۲۹۷	فائدہ	۲۹۲
۲۹۷	حدیث نمبر ۱۴۲۰؎ غرباء کے لئے خوشخبری ہے	۲۹۳

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۹۸	حدیث نمبر ۱۵۳ھ، خیر اور میں میں وے مدینہ میں سمت چائیں گے -----	۲۹۲
۲۹۹	فی مدہ -----	۲۹۵
	(افصل الثانی)	
۳۰۰	حدیث نمبر ۱۵۴ھ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت کی نصیحت اور انکی مثال	۲۹۶
۳۰۲	حدیث نمبر ۱۵۵ھ، حدیث مت ترقی ہے -----	۲۹۷
۳۰۳	حدیث نمبر ۱۵۶ھ، منکرین حدیث کی مذمت -----	۲۹۸
۳۰۵	ترید قندہ نظر حدیث -----	۲۹۹
۳۰۵	مہمان نوازی نہ رنے کی صورت میں مہمان و مہمانی کے بقدرہ اصول رہا -----	۳۰۰
۳۰۶	حدیث نمبر ۱۵۷ھ، یقین -----	۳۰۱
۳۰۸	حدیث نمبر ۱۵۸ھ، تباہ سنت و بدعت سے بچنا ب -----	۳۰۲
۳۰۹	خانہ رے، رشیدین رسی مد نام کا تباہ -----	۳۰۳
۳۱۰	حدیث نمبر ۱۵۹ھ، صراط مستقیم و رشتہ ن رے -----	۳۰۴
۳۱۳	حدیث نمبر ۱۶۰ھ، اپنی خوبشادین کے تابع رہا مال میان ہے -----	۳۰۵
۳۱۵	حدیث نمبر ۱۶۱ھ، سنت کو زندہ رنے کا ثوب -----	۳۰۶
۳۱۶	حدیث نمبر ۱۶۲ھ، بی بکازی صدق کی نصیحت -----	۳۰۷
۳۱۸	شکار مع ثوب -----	۳۰۸
۳۱۹	فی مدہ -----	۳۰۹
۳۲۰	حدیث نمبر ۱۶۳ھ، مت کے تہہ فرقی و فرقہ ناجیہ -----	۳۱۰
۳۲۰	فرقہ ناجیہ -----	۳۱۱
۳۲۲	تشریف رقی -----	۳۱۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۲۳ و خوں مار پر شکار مع جواب	۳۳۳
۳۲۴ نام ترویج	۳۳۴
۳۲۵ حدیث نمبر ۱۶۴۰، مت گری پر بھی جمع نہیں ہوئی	۳۳۵
۳۲۶ حجیت جماعت و رس کی حکمت	۳۳۶
۳۲۷ فائدہ	۳۳۷
۳۲۸ حدیث نمبر ۱۶۵۰، بڑی جماعت کی پیروی	۳۳۸
۳۲۹ حدیث نمبر ۱۶۶۰، آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی فضیلت	۳۳۹
۳۳۰ فوائد حدیث	۳۴۰
۳۳۱ حدیث نمبر ۱۶۷۰، کفار و کافروں کے وقت تک عمل کرنے کی فضیلت	۳۴۱
۳۳۲ حدیث نمبر ۱۶۸۰، تریح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی جامعیت	۳۴۲
۳۳۳ حدیث نمبر ۱۶۹۰، حکمت پر عمل کی فضیلت	۳۴۳
۳۳۴ حدیث نمبر ۱۷۰۰، نیر زمانہ میں، یں کے سوویں حصہ پر عمل بھی کافی ہے	۳۴۴
۳۳۵ حدیث نمبر ۱۷۱۰، یں میں جھگڑا کرنا	۳۴۵
۳۳۶ بل باطل سے منظرہ	۳۴۶
۳۳۷ حدیث نمبر ۱۷۲۰، یں میں سختی پسند پر نہیں	۳۴۷
۳۳۸ فوائد	۳۴۸
۳۳۹ حدیث نمبر ۱۷۳۰، مضامین قرآن پاک کی قسمیں	۳۴۹
۳۴۰ کتابت کی حکمت	۳۵۰
۳۴۱ حدیث نمبر ۱۷۴۰، حکام کی تقسیم	۳۵۱
۳۴۲ (افصل الثالث)	
۳۴۳ حدیث نمبر ۱۷۵۰، جماعت سے چمے رہنا	۳۵۲

[illegible]

الفريق الفصیح ۳ ۹ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۷۳	عمر بنی و علم مدنی	۳۸۱
۳۷۳	حدیث نمبر ۱۸۸۱ کا پہنچ حدیث و حدیث گھر نے کا وہاں	۳۸۲
۳۷۵	شکایں مع جواب	۳۸۳
۳۷۶	تنبیہ	۳۸۶
۳۷۶	شکایں مع جواب	۳۸۵
۳۷۷	حدیث نمبر ۱۸۹۱ کا جھوٹی حدیث روایت کرنا	۳۸۶
۳۷۸	حدیث نمبر ۱۹۰۱ کا تفہیم فی مدین	۳۸۷
۳۸۰	حدیث نمبر ۱۹۱۱ کا گوگ نے چاندی کی کانوں کے مثل ہیں	۳۸۸
۳۸۳	شکایں مع جواب	۳۸۹
۳۸۳	حدیث نمبر ۱۹۲۱ کا دو ٹوک قابل رشک ہیں	۳۹۰
۳۸۶	حدیث نمبر ۱۹۳۱ کا وہ چیزیں ہیں جن کا شائبہ مرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے	۳۹۱
۳۸۷	شکایں مع جواب	۳۹۲
۳۸۸	حدیث نمبر ۱۹۴۱ کا مومن کی مدد، طب علم، تعلیمات کتاب اللہ	۳۹۳
۳۹۰	مومن کی تکلیف دور کرنا	۳۹۴
۳۹۰	مومن کی پرورش	۳۹۵
۳۹۱	طب علم کے لئے نہ	۳۹۶
۳۹۲	تاریخ کتاب اللہ	۳۹۷
۳۹۳	بد عمل نسب کا راز نہیں	۳۹۸
۳۹۴	حدیث نمبر ۱۹۵۱ کا بغیر خدش کے بڑے سے بڑے عمل بے فائدہ ہے	۳۹۹
۳۹۷	فائدہ	۴۰۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۹۹	حدیث نمبر ۱۹۶۷ کا علم کا شہید جانا	۳۰۱
۳۹۹	حدیث نمبر ۱۹۷۷ کا حفظ و صحیحیت میں دیکھوں کی رعایت	۳۰۲
۴۰۰	حفظ و رنا صحیح کے سے ہم مدیت	۳۰۳
۴۰	حفظ و نصیحت و عقیدہ تعلیم میں فرق	۳۰۴
۴۰	حدیث نمبر ۱۹۸۷ کا ہم بات کو تین بار دہرنا ورتین بار دہرنا	۳۰۵
۴۰۳	حدیث نمبر ۱۹۹۷ کا نبی پر زمانہ	۳۰۶
۴۰۴	فائدہ	۳۰۷
۴۰۵	حدیث نمبر ۲۰۰۷ کا آنحضرت ﷺ کی مت پر شفقت صدقہ کی ترغیب	۳۰۸
۴۰۶	حدیث نمبر ۲۰۱۷ کا ہر مل کا نہ پیسے قائل ہوگی ملتا ہے	۳۰۹
۴۱۱	فائدہ	۳۱۰
(افصل الثانی)		
۴۱۱	حدیث نمبر ۲۰۲۷ کا ہم و ہم سب علم کی فضیلت	۳۱۱
۴۱۲	شکایں مع جواب	۳۱۲
۴۱۵	حضرت فیضان شری کا رشد	۳۱۳
۴۱۵	حضرت امام تہافتی کا رشد	۳۱۴
۴۱۵	حضرت امام مالک کا رشد	۳۱۵
۴۱۶	صوفیہ کا رشد	۳۱۶
۴۱۶	حدیث پاک کی بے دلی کا انجام	۳۱۷
۴۱۹	فصل العام علی عبد کا مطلب	۳۱۸
۴۱۹	عام بے عمل	۳۱۹

الرفیق الفصیح ۳ ۲۰ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۱۹	عامہ پوند سے ورعہ کو ستروں سے تشبیہ کی وجہ	۲۲۰
۲۲۰	عام غزلی کا رشتہ	۲۲۱
۲۲۰	حدیث نمبر ۲۰۳ ۱۰۰ عام کی فضیلت	۲۲۲
۲۲۲	عام کی پچھن	۲۲۳
۲۲۲	حدیث نمبر ۲۰۴ ۱۰۰ عام کی بسم کے لئے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت	۲۲۴
۲۲۲	فائدہ	۲۲۵
۲۲۲	حدیث نمبر ۲۰۵ ۱۰۰ حکمت متعارف شدہ ہے	۲۲۶
۲۲۲	فائدہ	۲۲۷
۲۲۷	حدیث نمبر ۲۰۶ ۱۰۰ ایک فقیہ شیعہ نے پر خدا سے زیادہ بڑی ہے	۲۲۸
۲۲۸	فقیہ کی تعریف	۲۲۹
۲۲۹	حدیث نمبر ۲۰۷ ۱۰۰ طب علم فرض ہے، مانا مل کو علم سھانا	۲۳۰
۲۳۰	طب علم فرض ہونے کی تفصیل	۲۳۱
۲۳۱	فائدہ	۲۳۲
۲۳۱	حدیث نمبر ۲۰۸ ۱۰۰ تسبیحیں مرفق میں جمع نہیں ہوتی	۲۳۳
۲۳۲	حدیث نمبر ۲۰۹ ۱۰۰ طب علم کو بھی مدد کی حاجت ملتا ہے	۲۳۴
۲۳۳	حدیث نمبر ۲۱۰ ۱۰۰ طب علم سے نہ ہوں کی معافی	۲۳۵
۲۳۵	حدیث نمبر ۲۱۱ ۱۰۰ علم میں مشغول رہنے کے کوحت کی خوشخبری	۲۳۶
۲۳۶	حدیث نمبر ۲۱۲ ۱۰۰ علم کو چھپانا سخت ناپسند ہے	۲۳۷
۲۳۷	اتقان علم کے بہا ب	۲۳۸
۲۳۷	اتقان علم کے مرسوئے کی تر	۲۳۹

الرفیق الفصیح ۳ ۲۲ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۴۶	حدیث نمبر ۲۱۳؎ کا مطلب تمام کی فی مد غرض سے	۴۴۰
۴۴۹	حدیث نمبر ۲۱۴؎ یعنی سو کو تھیں دینے کے لیے طلب کرنا	۴۴۱
۴۵۰	حدیث نمبر ۲۱۵؎ شاعت حدیث کی فضیلت و مومن کی تین حدیثیں	۴۴۲
۴۴۵	حدیث نمبر ۲۱۶؎ یعنی	۴۴۳
۴۴۶	روایت لکھنی	۴۴۴
۴۴۷	حدیث نمبر ۲۱۷؎ حدیث نقل کرنے میں احتیاط لازم ہے	۴۴۵
۴۴۸	فائدہ	۴۴۶
۴۴۸	حدیث نمبر ۲۱۸؎ تفسیر ہرے کا حکم	۴۴۷
۴۵۰	حدیث نمبر ۲۱۹؎ یعنی	۴۴۸
۴۵۱	حدیث نمبر ۲۲۰؎ قرآن پاک میں جھگڑ کرنا	۴۴۹
۴۵۲	حدیث نمبر ۲۲۱؎ یعنی	۴۵۰
۴۵۵	حدیث نمبر ۲۲۲؎ قرآن پاک میں حروف پر ناز ہو	۴۵۱
۴۵۷	قرآن پاک کی ہر آیت کا یہ خط ہے کہ ور یک باطل	۴۵۲
۴۵۷	متعدد قوس	۴۵۳
۴۵۶	تفسیر حق و باطل کا فرق	۴۵۴
۴۵۶	شہادوں میں محدث و باطل کی کارشاد	۴۵۵
۴۵۹	فائدہ	۴۵۶
۴۵۹	سبب شہاد کی ضرورت	۴۵۷
۴۶۰	حدیث نمبر ۲۲۳؎ کہ نبی کی حدیثیں ہیں	۴۵۸
۴۶۰	شہادوں میں محدث و باطل کی کارشاد	۴۵۹

الرفیق الفصیح ۳ ۲۳ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۶۱	حاکمیت ریشتی کا رشد -----	۲۶۰
۲۶۲	بعض دنیاوی ملام کا حسوس فرضِ حایہ ہے -----	۲۶۱
۲۶۲	۱۔ دنیاوی ملام کے فرضِ حایہ ہونے میں فرق -----	۲۶۲
۲۶۲	حضرت آدم علیہ السلام کو دنیاوی ملام عطیے گئے تھے -----	۲۶۳
۲۶۲	حدیث نمبر ۲۲۴۴ ع حفظ کی قیل قسمیں -----	۲۶۴
۲۶۵	فائدہ -----	۲۶۵
۲۶۶	حدیث نمبر ۲۲۵۵ ع مام کا فتویٰ دینا ورنہ مشورہ آیت -----	۲۶۶
۲۶۷	حدیث نمبر ۲۲۶۶ ع مام کا آمیزش کی محنت -----	۲۶۷
۲۶۹	فائدہ -----	۲۶۸
۲۶۹	حدیث نمبر ۲۲۷۷ ع مام میراث کی حمت -----	۲۶۹
۲۷۰	حدیث نمبر ۲۲۸۸ ع مام غنیمت یہ تھا یا بے گاہ -----	۲۷۰
۲۷۱	حدیث نمبر ۲۲۹۹ ع مدینہ میں سب سے بڑا مام -----	۲۷۱
۲۷۳	حدیث نمبر ۲۳۰۰ ع مت میں مجددین پیدا ہوں گے -----	۲۷۲
۲۷۵	تحقیق حضرت فقیہ حمت -----	۲۷۳
۲۷۶	مجدد ایک ہوتا ہے یا پوری جماعت؟ -----	۲۷۴
۲۷۷	حدیث نمبر ۲۳۱۱ ع یمن -----	۲۷۵
	(الفصل الثالث)	
۲۷۹	حدیث نمبر ۲۳۲۲ ع حبیب اللہ کا مقدم -----	۲۷۶
۲۸۱	حدیث نمبر ۲۳۳۳ ع مامین کا مرتبہ -----	۲۷۷
۲۸۳	حدیث نمبر ۲۳۴۴ ع بقرہ میں فقیہ کی شان -----	۲۷۸

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۸۴	حدیث نمبر ۲۳۵ کے، بن عباس رضی اللہ عنہما کی ماہ کو نصیحت -----	۲۸۹
۴۸۶	شکار مع جوہ -----	۲۹۰
۴۸۶	فائدہ -----	۲۹۱
۴۸۶	حدیث نمبر ۲۳۶ کے، طب علم پر جر و ثواب -----	۲۹۲
۴۸۷	حدیث نمبر ۲۳۷ کے، عمار بن کاذب جواری رہتا ہے -----	۲۹۳
۴۸۹	فائدہ -----	۲۹۴
۴۸۹	حدیث نمبر ۲۳۸ کے، طب علم و رہنمائی جانے کی فضیلت -----	۲۹۵
۴۹۰	حدیث نمبر ۲۳۹ کے، رات میں پڑھنے پڑھانے کی فضیلت -----	۲۹۶
۴۹۳	حدیث نمبر ۲۴۰ کے، عیسیٰ مجسم عبادت کی مجلس سے بہتر ہے -----	۲۹۷
۴۹۵	حدیث نمبر ۲۴۱ کے، چار میں حدیث محفوظ رہنے کی فضیلت -----	۲۹۸
۴۹۶	حدیث نمبر ۲۴۲ کے، عمار بن یزید کی فضیلت -----	۲۹۹
۴۹۸	فضیلت حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ -----	۳۰۰
۴۹۸	حدیث نمبر ۲۴۳ کے، دوسریں بھی آسودہ نہیں ہوتے -----	۳۰۱
۵۰۰	حدیث نمبر ۲۴۴ کے، صاحب علم و صاحب دنیا -----	۳۰۲
۵۰۲	حدیث نمبر ۲۴۵ کے، عمار کا مرء سے جنت -----	۳۰۳
۵۰۴	فائدہ -----	۳۰۴
۵۰۴	حدیث نمبر ۲۴۶ کے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ذلیل رہتا ہے -----	۳۰۵
۵۰۷	فائدہ -----	۳۰۶
۵۰۷	حدیث نمبر ۲۴۷ کے، جنوں علم کی آفت ہے -----	۳۰۷
۵۰۹	حدیث نمبر ۲۴۸ کے، عمار کے قلوب سے علم کے نکل جانے کا سبب -----	۳۰۸

۵۱۰	فائدہ	۳۹۹
۵۱۰	حدیث نمبر ۲۳۹؎ مخلوق میں سب سے بدترین برے اعمال ہیں	۴۰۰
۵۲	حدیث نمبر ۲۵۰؎ سب سے بدترین بے عمل کام	۴۰۱
۵۳	حدیث نمبر ۲۵۱؎ عدم ڈھانے کے سہا ب	۴۰۲
۵۱۲	حدیث نمبر ۲۵۲؎ مومن کی قسمیں	۴۰۳
۵۵	مہم کا رشتہ	۴۰۴
۵۱۲	شیخ عبدحق محدث دہلوی کا رشتہ	۴۰۵
۵۱۲	حدیث نمبر ۲۵۳؎ بیعت	۴۰۶
۵۱	حدیث نمبر ۲۵۴؎ ”اللہ علم“ بناموں پر مشتمل ہے	۴۰۷
۵۲۰	حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ”اری“ فرمانا	۴۰۸
۵۲۰	حضرت ہامہ بنت کاتب کا ”اری“ فرمانا	۴۰۹
۵۲۰	حضرت باہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا علمی کا ظہار	۴۱۰
۵۲۱	حدیث نمبر ۲۵۵؎ ستاروں کے انتخاب میں حق	۴۱۱
۵۲۲	حدیث نمبر ۲۵۶؎ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی صحت	۴۱۲
۵۲۳	حدیث نمبر ۲۵۷؎ ریا کا فقر کا انجام	۴۱۳
۵۲۶	حدیث نمبر ۲۵۸؎ قتل پر ورع	۴۱۴
۵۲۹	حدیث نمبر ۲۵۹؎ علم پر عمل نہ کرنا علم کو نیا بناتا ہے	۴۱۵
۵۳۰	حدیث نمبر ۲۶۰؎ علم سیکھنے کے لئے کی ہمت	۴۱۶
۵۳۳	حدیث نمبر ۲۶۱؎ علم غیر نافع کی حقیقت	۴۱۷
	تمت وبالفصل عمت	

باب الايمان بالقدر

ترجمہ حدیث ۱۷۳ تا ۱۷۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الایمان بالقدر

﴿الفصل الاول﴾

آسمان وزمین کی تخلیق سے قبل مخلوق کی تقدیریں لکھ دی گئیں

﴿۷۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمْعُوتَ
وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، قَالَ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْغَايَةِ" (رواه مسلم)

حوالہ مسند شریف ۲/۳۳۵، باب حجاج آدم و موسیٰ، کتاب القدر،

حدیث نمبر ۲۶۵۳۔

حل لغات مقادیر، و حد مقدار، بمعنی حد و پیمائش، ناپ توں و رماز
میں مماثل شے تقدیر، نیرخہ و ندی، الحلائق و حد حلیقہ مخلوق حد، خلق خدا،
جماعت انسان۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان وزمین کی پیدائش سے پچاس ہزار

مال پہلے انسانوں کی تقدیریں مکتدیں تھیں، نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کا ارشاد پانی پر تھا۔

تشریح اس سے قبل یہاں کا تذکرہ اعتبار رکھی ہو رہا تھا، یہاں سے باعتبار جزئی میں کوئی فرق رہا ہے میں، میں یوں کہہ دوں کہ پہلے میں عام قایم تھا، اور یہاں سے ایمان خاص کا ذکر رہا ہے، اور کلی کے بعد جزئی اور عام کے بعد خاص کو ذکر رہا، اس جزئی اور خاص کے ہتھم شدن کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس کا ہتھم مقصود ہوتا ہے اس کو خصوصیت سے ذکر کیا جاتا ہے جیسے قرآن شریف میں مدغم میں جب کبیل و میکائیل سب شامل تھے۔ مگر ملکہ سے ان کو ذکر کیا، ان کی شان و درجہ کی عظمت کے ظہار کے لئے۔

”مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَحَسْرَبِلٍ وَمِيكَالٍ هَٰذَا اللَّهُ عَدُوًّا لِلْكَافِرِينَ“ (سورة البقرة) [رکونی شخص اللہ کا اس کے فرشتوں و رسولوں اور جبرائیل و میکائیل کا دشمن ہے تو (وہ سن رکھے کہ) اللہ کافروں کا دشمن ہے۔] (آیات جمعہ)

ایمان بالقدر کا مطلب اور اس کا حکم

ایمان بالقدر فرض و ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ بندہ اس بات کا مقصد رکھے کہ بندوں کے تمام اعمال و افعال خود وہ عمل چھوے ہوں یا پرے تمام کا خالق اللہ تعالیٰ ہے، جن کو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنے سے پہلے مقرر کیا تھا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے ”وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ“ پس ایمان و شرط عت و معصیت یہ تمام اللہ تعالیٰ ہی کے ارادہ اور مشیت و ارسی کے فیصلے کے مطابق ہیں۔ حدود و زیریں ایمان و شرط عت سے وہ خوش ہوتا ہے ورنہ پریشان ہو گا ورنہ یہ ہے ورنہ کفر و معصیت سے ناراض ہوتا ہے ورنہ پرندہ و سب

کی دھمکی کی ہے۔ ویصل اللہ الطالمیں ویفعل اللہ مایسأء (الطی ۲۳۲ باب
الایمان بالقدر)

الایمان بالقدر ایمان عام و ایمان بالقدر خاص کی وجہ سے بہت سے
فرتے نکل گئے، بہت سوں نے اس تقدیر کا انکار کر دیا ورس میں بھج کر رہ گئے، عقل و ان
اس میں مجھے ورٹھنوں کے بل کرے، اس فرقہ کا نام جس نے تقدیر کا انکار کر دیا قدریہ رہا
جاتا ہے۔ ورس فرتے کی بہت سی شاخیں ہیں، تو ایمان بالقدر بڑا سخت ور مشعل مسئلہ ہے
اسی وجہ سے حضرت نبی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں بھجنے سے منع فرمایا ہے۔

ارشاد حضرت علی کرم اللہ وجہہ

چھ حضرات اس مسئلہ میں بحث کر رہے تھے، تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منکر
اندر سے باہر تشریف لے آئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ غصہ میں سرخ ہو رہا تھا،
اور ارشاد فرمایا کہ یہ تمہیں سی کا حکم یہاں کیا ہے؟ ”الہدأ سعت“ یہاں سی کے واسطے بھیجا
گیا ہوں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کی نے سوں کیا اخبرونی عن القدر قال طریق
مظلم فلا تسلكه فاعاد السؤال فقال بحر عمیق فلا تدعه واعاد السؤال
فقال سر اللہ قد خفی علیک فلا تفتشہ“ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تقدیر
اندھیرا راستہ ہے اس پر نہ چلو ورنہ رجا وگے۔ اس نے دوبارہ سوں کیا تو فرمایا یہ یہاں اندر
ہے جس کی کوئی نہتا نہیں اس میں نہ گھس، تیر کی مرتبہ پھر پوچھو تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ
نے جواب دیا کہ یہ وہ چیز ہے جس کو بندوں نے چھپا کر رکھا ہے تو اس کی تفتیش کے پیچھے
مت پڑو۔

یہ ایسا معاملہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے بھی مخفی رکھا ہے۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سی چیزیں ہیں جن کا راز مخلوق کو معلوم نہیں ہوتا۔

چھ بتاؤں نیل کو آدمی چلاتا ہے یا سیکل آدمی کو چلاتی ہے، ریل کو آدمی چلاتا ہے یا ریل آدمی کو چلاتی ہے، اس کا جواب یہی ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو چلاتے ہیں۔

تو معلوم ہو کہ یہاں ہر قدر اپنے اندر ایک ہمیت رکھتا ہے، دوسری یہ نیت کے مقابلہ میں، یہاں ہر قدر میں سب اللہ کی صحت متضاد نظر آتی ہیں، بس یہی بہتر ہے کہ یہاں ہی رک جائیں۔ اور تحقیق و تفتیش میں نہ پڑیں۔

قاضی ثناء اللہ امرتسری اور پادری کا مناظرہ

وہ توقعہ سن رکھا ہے کہ ایک پادری آگیا تقدیر کا منکر۔ تقدیر چھ نہیں بس جو کچھ بھی رتا ہے نشان رتا ہے، اور سیئے تو نسوں سے موزن ہوتا ہے جو کچھ ہوتا ہے وہ تقدیر سے ہوتا ہے تو پھر خوب و مذہب کا ترتیب یہاں معنی رکھتا ہے؟

اس دین میں تقدیر کا ہونا اس کے حاصل ہونے کے لئے کافی ہے تو اس پادری نے ایمان رد کیا کہ جو میرے مسئلہ کو حل کرے میں سیئے کے دین کو اختیار کروں گا۔

قاضی ثناء اللہ امرتسری بھی فارغ ہوئے تھے۔ مناظرہ کا عدل ہو گیا، قاضی صاحب کو بھی بایا یہاں نہیں نے پادری کا نذرہ لگایا۔ ورپے لوگوں سے کہا کہ دیکھو مناظرہ میں جہاں علم کی ضرورت ہوتی ہے وہاں تدبیر کی بھی ضرورت پیش آتی ہے ورپے لوگوں کو بتا دیا کہ دیکھو جب میں شرہ ردوں تو تان بچا دینا ور شور مچانا۔ پادری ہار گیا۔

چنانچہ پادری کا منہ آیا ورس نے شروع میں تقدیر کا مسئلہ چھیڑ تو قاضی صاحب نے

کہا کہ بھائی تقدیر سے پہلے تثلیث کو بیان کرو، تثلیث کا مسئلہ ان کے یہاں بھی عجیب ہے کہ خدائے تعالیٰ میں در سب ایک، تو اس نے کہا کہ یہی تثلیث قاضی صاحب نے جو بویا کہ وہی جو تمہاری پتھوں کے اندر ہے، پتھوں میں بھی ایک تثلیث ہوتی ہے، ورتالیں چٹائیں، اور سب کی زبان پر تھا کہ پاری ہار گیا، پاری ہار گیا، پوسٹر پہلے سے چھوٹے تھے نن پر مونی مونی سرخیوں میں تھا ہو تھا کہ پاری ہار گیا، پاری ہار گیا، سب جگہ چسپاں کرے گئے۔ پاروں طرف شور ہو گیا کہ پاری ہار گیا، پاری ہار گیا، ہریک کی زبان پر یہی کہ پاری ہار گیا، اور یہ کچھ نہ سمجھ سکے، کہ میں کس طرح ہار گیا، بیوی سے پوچھا کہ میں کس طرح ہار گیا سے بھی کچھ پتہ نہ پتا کہ کس طرح ہار گئے آخر دونوں نے فیصلہ کیا کہ بس قاضی صاحب سے ہی پوچھیں گے کہ میں کیسے ہار گیا، قاضی صاحب کے پاس گئے دربارہ کہ جی جو ہو وہ ہو، مگر یہ تو بتاؤ کہ میں کیسے ہار گیا قاضی صاحب نے فرمایا کہ تقدیر سے ہار گئے کہنے لگا کہ بس سمجھ میں آ گیا کہ واقعی تقدیر ہے کوئی حقیقت، اسی سے میں ہار ہوں، تدبیر سے تو میں نہ ہار سکتا تھا، تقدیر سے ہی ہار ہوں۔

تقدیر کی تعریف اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنے سے پہلے وہ تمام بات جو دنیا میں وقوع پذیر ہوے گی، لوح محفوظ کے اندر لکھ دے ہیں اسی کا نام تقدیر ہے۔

تقدیر اللہ کے رازوں میں سے ایک راز ہے

تقدیر اللہ کے رازوں میں سے ایک راز ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے مقرب سے مقرب فرشتہ یا نبی کو بھی مطلع نہیں کیا اس میں غور و خوض کرنا اور اس میں بحث و مباحثہ عقل کے ذریعہ سے جائز نہیں ہے، بلکہ یہ بتا دینے کے تقدیر کرنے کے اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمائیں اسی وجہ سے بنائے دیں، ایک دلیل یہ ہیں کہ جس کو خلق بنایا اپنے فضل سے ورنہ ایک مل شام ہے جس کو پہنچی بنایا

اپنے سر و نہاف سے۔ ”وَلَقَدْ دَرَأْنَا لْجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْإِنسِ“ [ورنہ
نے بہت سے جنات و انسان کو جہنم کیلئے پیدا فرمایا] (بین قرآن) (الطیبی ۲۳۳)۔
باب الایمان بالقدر)

قضاء اور قدر میں فرق

سب بحث ہوئی کہ قضاء و قدر ایک چیز ہے یا کچھ فرق ہے تو کثیر علماء کی رائے یہ ہے
کہ دونوں ایک ہی ہیں اور بعض نے کہا کہ کچھ فرق ہے۔ حکام مجاہد جو زر میں ہیں وہ
قضاء ہے اور حکام تفصیل جو جہاں کے موافق ہو گا وہ قدر ہے۔ اور حضرات مانوٹوی نے اس
کا برعکس بیان کیا۔ مثلاً کسی مکان یا شے کا رد ہو تو ایک جہاں نقشہ ذہن میں آتا ہے یہ
مزدہ قدر ہے اور کسی نقشہ کے مطابق جو مکان یا رہو رہو جو دنیٰ خارج ہو یہ منزلہ قضاء ہے۔

خلق و کسب میں فرق

خلق و کسب میں فرق یہ ہے کہ خلق بیجا فعل بغیر توطئة ہے۔ و کسب آہ کے
ذریعہ سے ہوتا ہے۔ دوسرے فرق علامہ ابن تیمیہ نے بیان فرمایا کہ جو فعل محل قدرت کے ماتحت
تمام ہو وہ کسب ہے مثلاً ایمان، عہد و کفر، بندہ کے ماتحت قائم ہے جو قدرت حادثہ کا محل ہے وہ
کسب ہے اور جو فعل محل قدرت کے ماتحت قائم نہ ہو تو وہ خلق ہے۔ تیسرا فرق یہ ہے کہ جو فعل
قدرت قدیمہ سے صادر ہو وہ خلق ہے اور قدرت حادثہ سے صادر ہو وہ کسب ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہ بات مسلم ہے کہ معصی و غیر مسلم اللہ کی قضاء و قدر سے ہیں، اور رضا و اتقنا بھی

واجب ہے۔ ب نتیجہ یہ نکلے گا کہ رضا بمعنی و کفر واجب ہے۔ اور رضا بلفظ کفر ہے۔ اب دونوں مسئلہ میں تعارض ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو چیزیں ہیں، ایک قضا بمعنی مصدر ہے یعنی خلق و ایجاد۔ اور قضا بمعنی مفعول یعنی جس کا فیصلہ کیا گیا جو بندہ کی صفت ہے تو رضا، اس قضا پر واجب ہے جو معنی مصدری یعنی بندہ کی صفت پر، اور رضا بلفظ کفر میں وہ قضا مرد ہے جو بمعنی مفعول ہو رہندہ کی صفت ہو۔ فلا اشکال لہ تفصیل کے لئے مدح خط ہو

مرقاۃ ۱۶۶، باب ۱، ایمان بالقدر

قدریہ

اس مسئلہ میں وہ ہے ایک حدیث بھن و مد میں پڑ گئی ہے کہ سب چیزیں تقدیر خداوندی کی وجہ سے ہوتی ہیں تو پھر بندہ کا معذب و مشاب ہونا اور مروثی کیا معنی رکھتے ہیں اس لئے انہوں نے تقدیر کا کاربہ تو وہ قدریہ بن گئے ہیں۔ وروہ اس کے قائل ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ صرف خالق عین ہے و رہندہ اپنے فعل کا خود خالق ہے وہ اپنے مختار کلی سے کام لیتا ہے، اس فرق کا نام قدریہ ہے۔

قدریہ کی دلیل

وہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ فعل میں خیر و شر ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو خالق افعال قرار دیا جائے تو شروعیہ کی نسبت بندہ کی طرف رتنی پڑے گی وریہ جائز نہیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خالق فعل ہو تو بندہ مجبور ہو جائے گا پھر اس کو مکلف بنانا تکلیف بالاطلاق لازم آئے گی۔ کسی گناہ پر اس کا مہذبہ کرنا خلاف قانون ہوگا۔ یہی صورت میں ارسال رسل و انزال کتب بیکار ہوگا۔ ہند بندہ کو خالق فعل کہا جائے گا۔ تاکہ یہ مشکلات

در پیش نہ ہوں۔

جبریہ

اس کے ہاتھ اہل یک فرقہ ہو جس نے بندہ کو مجبور محض مانا کہ بندہ کو کسی قسم کی کوئی قدرت نہیں، بندہ بھلا محض کی طرح ہے خیر و شر تجھے برے میں سے کوئی اختیار و دخل نہیں ہے۔

”مزید نماز پڑھتا ہے تو پڑھاتا ہے، اللہ میوں، مزید نماز نہیں پڑھتا تو اللہ میاں نہیں پڑھاتا۔“

جس طرح گاڑی چلی جا رہی ہے مگر چلتا ہے گاڑا تو لوگ گاڑا کو پکارتے ہیں گاڑی کو نہیں کہ اس نے تین آدمیوں کا خون رویا، گاڑی کو پٹر سرکون بجاتا ہے گاڑا کو پٹر کر بجاتے ہیں۔

اسی طرح سب کام اللہ کرتا ہے تو پھر جو جہل کیوں مغذب ہوتا ہے، اور جو بکر رشتی اللہ سے کیوں مشابہ ہوتے ہیں جو جہل کے ہاتھ میں جو جہل بناتا تھا۔ اور جو بکر رشتی اللہ سے کے ہاتھ میں جو بکر بناتا تھا۔ اس فرقہ کا نام جبریہ ہے۔

مذہب اہل سنت والجماعت

اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ اللہ نے دو فرشتے بنائے ایک جنت کے واسطے دوسرے جہنم کے واسطے اللہ جنت میں بھیجتا ہے اپنے فضل سے اور جہنم میں بھیجتا ہے اپنے عدل سے۔ یہ اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے۔

قدریہ و جبریہ کی تردید

قدریہ کے مذہب کو کہتے ہیں کہ بندہ اپنے فعل کا خالق خالق ہے۔ تو تشریف اللہ

جب تشریح غلط تو تکوین غلط اور جب تکوین غلط تو ”ما خلقت هذا ماطلا“ یہ غلط۔ اور
بہر یہ کہ مذہب کے ماننے سے، زمر آتا ہے کہ سب چیزیں اللہ کرتا ہے تو بندہ کا معذب
و مشاب ہونا غلط۔

ایک طرف عجز زمر آجاتا ہے کہ اللہ کچھ نہیں کرتا۔ دوسرے جہل کی نسبت الزم
آجاتی ہے ورنہ وہوں اللہ کی طرف منسوب نہیں کیجا سکتیں، کیونکہ اللہ تو وہ ذات ہے جو جانتی
ہے تمام صفات میں کو اللہ تو تمام صفت میں کو مستجمع ہوتا ہے۔ ورنہ اس میں عجز و ملکی ہے تو
یہ کہاں کے منافی ہے۔

ایک قدریہ کا واقعہ

کوئی قدری کسی شخص کے باغ میں گیا اور آٹھ گھنٹے کا پوچھا کہ کیا رہا ہے تو اس
نے کہا تم ہی تو کہتے ہو کہ سب چیزیں اللہ میں کی ہیں تو میں بھی اللہ میں کا باغ بھی اللہ میں
کا تو اللہ کی ایک مخلوق دوسری مخلوق سے بچے تو اس میں کیا ہو؟ اس نے کہا کہ اچھا اور
رہائیز پینا شروع کر دیا کہ میں بھی اللہ میں کا رہتا بھی اللہ میں کا ورنہ بھی اللہ میں کا تو
بتا دینا کہ اس صورت میں وہوں میں میں ہی بنی، اس قصہ سے یہ نتیجہ نکلا کہ سب کام کرتا تو اللہ
ہی ہے مگر بندہ نے بندے کو کچھ اختیار بھی دیا ہے مگر تم نہیں کہ یہ خود خالق فعل ہی بن جانے
بلکہ وہ کچھ اختیار ہے ورنہ کچھ اختیار۔ اختیار وغیرہ اختیار کے بین بین ہے۔ یعنی من وجہ
اختیار ہے ورنہ من وجہ اختیار نہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کے سامنے قدری کا مبہوت ہونا

حضرت امام ابوحنیفہؒ رحمہ نے ایک قدری سے فرمایا کہ صبر و صفا کو اپنے اپنے

مخرج سے پرھوس نے پڑھ پھر فرمایا تمہارے عقیدہ کے مطابق بندہ اپنے اعمال کا خالق ہے تو تم بے صدا کو خدا کے مخرج سے پرھو۔ فہت

من وجہ اختیار من وجہ غیر اختیار

حضرت علیؓ رحمہ اللہ وجہ کے پاس ایک شخص آیا ورس نے معبود کیا کہ انسان کتنا اختیاری ہے ورتنا غیر اختیاری، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ تمھو تو اس نے ایک بیچ بھائی پھر آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دوسرے بیچ تمھو تو اس نے کہا یہ تو نہیں نہتا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بس یہی اختیار ورنہ اختیار ہے من وجہ اختیار من وجہ غیر اختیار نہ تو آدمی ہی بہہ سکتا ہے کہ میں نے سائیکل کو چلایا ورنہ سائیکل ہی کہہ سکتی ہے کہ میں نے آدمی کو بنایا نہ بیوی کہہ سکتی ہے کہ بچہ میں نے جنم ورنہ باپ کہہ سکتا ہے کہ میں نے جنم۔

تو معبود ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو کچھ اختیار بھی دیا ہے ورنہ اختیار دیا ہے صرف اس کا مکلف بنایا ہے۔ ”لایکلف اللہ نفس الا وسعھا“ کسی اختیار کی وجہ سے بندہ دوزخ یا جنت کا مستحق ہوتا ہے۔

غیر اختیاری میں بیمار ہونا جون ہونا بوزھ ہونا وغیرہ ہے اس سے متعلق اللہ یہ نہ پوچھیں گے کہ تو بیمار کیوں ہو جون کیوں ہو بوزھ کیوں ہو؟

ور اختیار میں ہونا کھانا پینا ٹھنڈا بیٹھنا نماز پڑھنا ورنہ دوسرے اعمال سراپوری کرنا زنا کرنا وغیرہ چنانچہ ان کے بارے میں پوچھ جائے گا کہ نمازیوں نہیں پڑھی اس وقت کیوں سویا اس کی باز پرس ہوگی۔ خداوند کیوں یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

مذہب اہل سنت والجماعت کی توضیح

اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ مسلمان بننا یہ ہے کہ بندہ نہ مجبور نہ مختار ہے ورنہ مختار

کل ہے بلکہ چھ اختیار ہے اور چھ نہیں ہے کہ تمام فعل کا خالق حقیقی تو اللہ جل شانہ ہے اور بندہ اپنے فعل کا کاسب ہے تو خلق کا اختیار بندہ کو نہیں سب کا اختیار ہے۔ وہ اپنے استدلال میں آیت قرآنی پیش کرتے ہیں کہ قال اللہ تعالیٰ "خالق کل شئی" ورنہ مام ہے ثواب اعیان ہوں یہ فعل۔ دوسری دلیل قال اللہ تعالیٰ "واللہ خالقکم وما تعلمون" الآیۃ کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو و تمہارے فعل کو پیدا کیا۔ نیز سر بندہ کو خالق فعل کہا جائے تو بندوں کی مخلوق زیادہ ہو جائے گی اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے۔ کیونکہ عین کم ہیں افعال سے۔ قدر یہ نے جو پہلی دلیل پیش کی اس کا جواب یہ ہے کہ خلق شر نہیں سب شر ہے لہذا اللہ تعالیٰ کی طرف شر کی نسبت نہیں ہوگی۔ دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ بندہ سب کے اعتبار سے مکلف ہے و سب میں اس کا اختیار ہے ہاں افعال سے اس کی طرح مجبور نہیں۔ ورنہ اس اعتبار سے اس میں رسل و نزل کتب بیکار نہیں۔ ورنہ سب پر مہم غنہ ہے۔ (مرقاۃ ۱۴۶، باب ۱، بیان بالقدر)

حاکمانہ جواب

پہلا دوسرے انداز سے سمجھئے کہ سب کچھ اللہ ہی کرتا ہے بندہ کچھ نہیں کرتا۔ تو پھر ثواب و ناسخ ہونا اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ حاکمانہ جواب دیجئے کہ تیرا کیا پاب ہے تیرا کیا غمتا ہے کہ بندہ بندہ میں کافعل بندہ میں کاجنت اللہ کی ووزن اللہ کی وہ جو پاب ہے اسے مالک سے نہیں پوچھا جاتا تو۔۔۔ پٹی ملک میں یہ کیوں کیا۔

بس اللہ تعالیٰ سب چیزوں کے حقیقی مالک و خالق ہیں۔ کیا اس پر اعتراض کیا جاسکتا ہے۔ اس نے اللہ کے کوئٹہ عیوں بنایا، گھوڑے کو گھوڑا عیوں بنایا، انسان کو انسان کیوں بنایا، مرد کو مرد، عیوں بنایا، عورت کو عورت عیوں بنایا، بس اس کی طرح کسی کو بننے کی مجبوری نہیں کہ فدا کو

جنت کے لئے ورفوں کو جہنم کے لئے کیوں بنایا۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کے لئے نئے (تقدیریں) آسمانوں و زمینوں کو پیدا کرنے سے پہلے ہزاروں قبل لکھ لیا تھا۔ وہ اللہ کا حشر اس وقت پانی کے وہرے تھا۔

کتب اللہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قلم کو وح محفوظ پر جاری فرمایا اس تعلق کا ظہور کے جون کے درمیان تھا۔ ورازی سے بدست کیوں تمام مخلوق کی تقدیریں اپنے ردہ و مشیت کے مطابق مرتب کر دیں جیسے کاتب کا اپنے مافی اللہ عنہ کو درج کر دینا اپنے قلم سے و رکبایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قلم کو وح محفوظ میں اپنی مشیت کے مطابق ان چیزوں کے درج کرنے کا حکم فرمایا جو مخلوق میں منتہی پانی چائیں گی یعنی ذات و صفات فعل خیر و شر۔ و اس کی خدمت لڑتوں کو متاع سنا تھا، غنقریب پانی چائیں گے چیزوں سے تاکہ ان کا ایمان بڑھ جائے ورجان لیں کہ کون مدح کا مستحق ہے ورون و مہا و رہا یک کی قدر و منزلت کو پہچان لیں۔ (مرفاقہ ۱۴۶، ۱، باب الایمان بالقدر)

پانی سے مراد

اس حدیث میں پانی سے یہ تو روشنی مر، ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا حشر اس وقت قلم پر تھا۔ جیسے مہطور سے کہا جاتا ہے کہ آج فیصلہ ریس جج کے قلم پر ہے۔
تقاضی بیضاوی علیہ رحمہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حشر در پانی کے درمیان کوئی حامل نہیں تھا حشر کا پانی سے متصل ہونا مر نہیں۔ ان حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس پانی سے دریا کا پانی مر نہیں بلکہ حشر کے نیچے ایک پانی ہے وہ مر ہے۔

اولین مخلوق

وہ جس سے معدوم ہوتا ہے۔ اپنی حشر سے بھی پہلے پیدا ہوئے اس مسئلہ میں علماء کا
 اختلاف ہے۔ وہ جن مخلوق حشر ہے یا اپنی یا قلم یا آسمان۔ وہ یہ اختلاف کچھ بعید بھی نہیں۔
 آج اگر کسی سے پوچھا جائے کہ تمہاری کتنی اولاد ہے؟ تو وہ کہتا ہے کہ بیوی سے پوچھ
 رہا ہوں گا بیوی سے معلوم کیا تو اس نے کہا مجھے اس کا کیا علم ہے، کچھ تو مہارے ماتے
 پر سے ہوئے ہیں، اونچے ن میں ہاتھ ہاتھ پیدا ہوئے تھے بن میں اختلاف ہو کہ کونسا
 کچھ ہے تو سب نے جہدیا کہ جو شروع میں پیدا ہو وہ بڑا ہے مگر کسی مولوی صاحب نے کہا
 کہ جو بعد میں پیدا ہوئے وہ بڑے ورثیشی میں، اسے اسے اسے اسے اسے اسے اسے اسے اسے
 دکھ دیا کہ دیکھو بعد میں نکلنے والے پہلے نکلنے والے سے بڑے ہیں۔ کیونکہ وہ پہلے نکلے ہوئے تھا
 اگرچہ نکلا بعد میں ہے پس یہی مستقر رحمت سے شمار ہوگا جس کا قلم وہیں رک گیا۔
 تو روایت کے اندر اختلاف ہے کہ کس چیز کو بند نے اس پیدا کیا ہے نہیں تو حضرت
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قلم پہلے پیدا ہو۔ کہیں فرمایا کہ حشر پہلے
 پیدا ہو اس کو جاننے کے لئے ضروری ہے کہ تم پہلے اس کو جان لیں کہ اسے کہتے ہیں اور
 اس کی کتنی قسمیں ہیں۔

اول کی دو قسمیں

وہ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) حقیقی (۲) مجازی
 حقیقی طور پر روایت کسی ایک ہی کو حاصل ہے اور دوسری کو صدیقی اور مجازی اعتبار سے
 روایت کا درجہ دے سکتے ہیں۔

ن میں سے بعض کو یہاں بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) تقدیر پر اعتقاد و استحضار رکھنے والے پر ثواب کتنے ہی مصائب میں وہ زیادہ گھبراہٹا نہیں ہے، بلکہ صدمہ و تکلیف تو مصیبت سے ہوتی ہی ہے، اور ہونی بھی چاہئے لیکن عقلی طور پر یہ مطمئن ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ سمجھتا ہے کہ جو مصیبت مجھ پر آئی ہے یہ کوئی نئی بات نہیں، یہ میرے لئے مقدر ہی تھی، اور پھر اس مصیبت کے بھینے والے میرے محبوب ہیں، ورنہ ہاں ہیں، اور حکیم ہیں، اس میں ان کی حاشیشیں ہیں، ورنہ اس منون سے مجھ پر ہر پانی سرنا مقصود ہے۔ اس عقلی اعتقاد و طمینن کی برکت سے وہ بلکہ صدمہ و صدمہ سے نہیں گزرتا، بہت جلد وہ رہو جاتا ہے۔

(۲) تقدیر پر اعتقاد رکھنے والا چار مرتبہ پیر و سہاب اختیار کرنے سے ریزہ ریزہ گا۔ وہ یہ سمجھے گا کہ ہونا تو وہی ہے جو میرے لئے مقدر ہے، پھر میں ماچار سہاب اختیار کر کے کیوں مجرم ہوں۔

(۳) تقدیر پر اعتقاد و استحضار رکھنے والی حالت میں بھی عجب و رخو، پسندی میں مبتلا نہیں ہوتا وہ سمجھتا ہے کہ میری جو بھی چھٹی حالت ہے اس میں میرے کوئی مالی بے نہیں، یہ تو ان کی طرف سے مقدر ہے۔

(۴) تقدیر پر اعتقاد و استحضار رکھنے والا کبر و غرور سے محفوظ رہتا ہے، اس کے پاس کتنی بھی خوبیاں موجود ہوں وہ ڈرتا رہتا ہے کہ نامعلوم مستقبل میں میرے لئے کیا مقدر ہے۔

(۵) کسی کام کے کتنے ہی زور و سہاب جمع ہو جائیں اعتقاد و تقدیر رکھنے والا کبھی ان سہاب پر فحشہ نہیں ہوگا، نہ ان پر غرور جائے گا، اس کی نظر حق تعالیٰ شانہ پر ہی رہے گی، وہ سمجھتا ہے کہ کوئی سبب اس وقت تک کام نہیں کر سکتا جب تک وہ اثر نہ کرے،

نہ معبود انہوں نے میرے لئے یہ مقدر کیا ہے، ہو سکتا ہے کہ یہی مقدر ہو کہ ان سہاب کو بثر روینا ہے، ورنہ کام نہیں ہونے دینا۔

(۶) کسی کام کے سہاب ثورہ کتنے ہی میاب یا مایاب ہوں تقدیر پر عقیدہ رکھنے والا کبھی مایوس نہیں ہوگا، وہ سمجھے گا کہ بثر چرس کام کے سہاب چھوڑے ہیں ہو سکتا ہے کہ سبب ہار نہی تھوڑوں میں بثر پیدا ہوئے، یہ فوری طور پر اور سہاب بند ہوئے، اس سے وہ ایسی حالت میں بھی ہمت نہیں ہارتا، ورنہ جو تقدیر کا قائل نہیں وہ ایسی حالت میں مایوس ہو کر بیٹھ جاتا ہے، کوشش بھی چھوڑ دیتا ہے۔

ملحدین کے مغالطے کا جواب

اس آخری فائدہ سے ملحدین کے ایک مغالطہ کا جواب بھی ہو گیا، وہ کہتے ہیں کہ اسلام انجام چانے میں بھی کامیاب نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ اس نے عقیدہ تقدیر پیش کیا ہے، اس کو ماننے والا، بکار ہو کر بیٹھ جاتا ہے، تدبیر نہیں کرتا، یوں کہتا ہے کہ ہو گا تو وہی جو مقدر ہے تدبیر کر کے یا نہیں کرتا ہے، اس آخری فائدہ سے یہ سمجھ میں آیا کہ تقدیر کو ماننے والا، یہ وقت بھی تدبیر کرتا ہے جب کہ اس کام کے اسباب نظر نہیں آ رہے ہوتے، یہ موقع پر سب ہمت ہار کر بیٹھ جاتے ہیں، لیکن قائل تقدیر کی ہمت اب بھی جو ن ہوتی ہے، وہ سمجھتا ہے کہ شاید سہاب قلیلہ ہی میں حق تعالیٰ شانہ بثر پیدا فرمادیں، یا غیب سے اور سہاب پیدا فرمادیں، مسلمانوں کی تاریخ اس عقیدہ کی برکت سے ایسے نازک مرحلوں پر بھی ہمت و جوا نرو کی دستانوں سے بھری ہوئی ہے۔

مراتب تقدیر

مہرے مرمر نے تقدیر کے کئی مرتبے کیے ہیں۔

(۱) حق تعالیٰ کا علم زنی یعنی ترمیم و تہمت کے وقوع سے پہلے حق تعالیٰ کو زل ہی سے ن کا علم ہے، اصل تقدیر ہی کا نام ہے۔

(۲) جو بچھ ہونے والا تھا حق تعالیٰ نے اپنے علم زنی کے مطابق روح محفوظ میں لکھو دیا ہے۔ روح محفوظ میں لکھا ہوا بھی تقدیر کا ایک مرتبہ ہے، لیکن یہ حق تعالیٰ کے علم زنی ہی کی حکایت ہے۔ کوئی لگ پیز نہیں، اس کے لکھوے جانے میں حاجتیں ہیں۔

(۳) حق تعالیٰ نے جب آدمیہ کو پیدا فرمایا تو ان کی پشت پر ہاتھ بھیجے اور ان کی چھو، دکان، ان کے ہارے میں یہ عدد فرمایا کہ یہ جنتی ہیں، چھ ان کی والدہ کی ایک اور جماعت دکان، ان کے ہارے میں یہ عدد فرمایا کہ یہ روزنی ہیں، لیکن یہ فیصلہ بھی کوئی نئی بات نہیں، ان دونوں کا جنتی ہونا اور روزنیوں کا روزنی ہونا پہلے سے اللہ تعالیٰ کے علم زنی میں بھی تھا، وروح محفوظ میں بھی یہ لکھا ہوا تھا، یہ اس کا حصہ تھا، بعض حکمتوں کے لئے اس کا لگ عدان کیا گیا۔

(۴) حدیث شریف میں آتا ہے کہ بچہ جب ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے تو حق تعالیٰ فرشتے کو بھیجتے ہیں وہ اس کے ہارے میں چند مور لکھ دیتے ہیں، مثلاً یہ کہ اس کی عمر کتنی ہوگی، روزی تنگ ہوگی یا فرخ، شقی ہوگا یا سعید وغیرہ وغیرہ یہ نوشتہ بھی کوئی لگ پیز نہیں ہے، جو بچھ وروح محفوظ میں لکھا ہوا تھا اس کا ایک حصہ ہے۔

(۵) تقدیر حوں پر ماں شب برمت میں آئندہ ماں تک ہونے والے واقعات اور حادثات یعنی کس کو مرنا ہے، کس کو پیدا ہونا ہے، ان مور کا فیصلہ لکھ دیا جاتا ہے، یہ بھی نوشتہ وروح محفوظ ہی کا ایک حصہ ہے، کوئی اس سے معارض بات نہیں ہے۔

(۶) تقدیر یومی: روز نہ ہونے والے واقعات و حادثات لکھ کو بتائے جاتے ہیں، یہ بھی ما قبل ہی کا ایک حصہ ہے، ان سب مرتبہ پر قضاء و قدر کا طاق رتے رتے

ہیں، ان میں کوئی تعارض نہیں ہے ہر بعد و مرتبہ پہلے ہی کا ایک حصہ ہے۔

اہم تنبیہ

شریعت نے مسئلہ تقدیر میں گفتگو کرنے سے منع فرمایا ہے، سداً متی کا رتہ یہ ہے کہ علوم وحی کا تابع کیا جائے، شریعت جن عقائد و عمل خلاق کا حکم رتی ہے، ان کو اختیار کیا جائے، علوم وحی بے غبار، منہ، خطر سے پاک، صحیح و مستقیم مہم ہیں، ان میں یہ گنجائش ہی نہیں کہ ان پر داعی مشاقی کی جائے، علوم وحی میں داعی مشاقی کا اثر، متنازعہ فیہ کے ساتھ کچھ نہیں، بالخصوص مسئلہ تقدیر جیسے عمیق و دقیق مسائل میں جب گفتگو کی جائے گی تو بحث اور جدل کے کئی نکتے پیدا ہوں گے، جس کا انجام نگار کے خطرات ہو سکتے ہیں، جس چیز کا انجام اور نہ پایہ ہو، شریعت اس بات کی بھی اجازت نہیں دیتی، مصعب کہتے ہیں کہ مسئلہ تقدیر میں جو گفتگو سے روکا گیا ہے اس کا منشا یہ نہیں ہے کہ اس مسئلہ میں تعلیم شریعت میں کچھ نجی اور میل ہے، بلکہ رونے کا منشا یہ ہے کہ یہ مسئلہ یہاں گہرا سمندر ہے جس میں تیرائی بہ کس و ناکس کا کام نہیں، شفقنا یہ تعلیم کی گئی ہے کہ تم ایسے سمندر میں تیرو ہی کیوں جس میں نافرمانی صد مقامات ڈوبنے کے ہی ہوں، رہا سداً متی ختیار کرو، وہ یہ ہے کہ اس دنیا میں جو شریعت کہتی ہے مانتے چلے جاؤ، شریعت عمل کی ترغیب دیتی ہے، مگر رتہ چلے جاؤ، وہ جس درجہ کا تمہیں حق رہتا ہے مانو، وہ ہمارے ختیار و مشیت پر بند کے ختیار و مشیت کی بات دیتی ہے، مانو۔

آخرت میں یہ حقائق مشاہدہ منكشف ہو جائیں گے، عام غیب کے پردے کھل جائیں گے، ان کو بھی کوئی معائنہ باقی نہ رہے گا، مین سداً متی مدد وہ ہے جو یہاں تعلیم شریعت پر عقائد کے مشاہدہ یعنی کے بغیر ان عقائد کو تسلیم کرے، درمیان میں پاس ہو جائے، یہ

مسدّد حقیقت میں نشان کی آزمائش ہے، جس میں کامیابی تعیم وحی کی تبار ہے، اور اس۔
(اشرف توضیح ۲۳۹ ا)

ہر چیز مقدر ہو چکی ہے

﴿۷۴﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجَرُ وَالْكَبُشُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسند شریف ۲۳۶، باب کل شیء بقدر، کتاب القدر،
حدیث نمبر ۲۶۵۵۔

حل لغات العجر بنی، پرن، معذوری، مجبوری، مژوری، خربی،
نقصان، الکبش ذہانت، محض وانش، سمجھ بوجھ، جمع کیوس
ترجمہ۔ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہر چیز تقدیر سے ہے۔“ کہ بوقافی و عقلندی بھی تقدیر
ت ہے۔“

تشریح قدر یعنی، س کے فیر کے ساتھ و قدر بسکون نہ س، و نوں طرح
درست ہے، مگر عدم و رہتہ سخت سکون و س و س ہے۔

حتی العجر یہی ہے س کے بعد کو مرفوع مجرور، و نوں طرح پڑھ سکتے ہیں، س
س کا مضاف کل شی، پریں تو وہ مرفوع ہوگا اور رقی کو حرف جرہ نہیں تو س کے بعد کو مجرور
پڑھیں گے و ر س کو حتی عاطفہ تسلیم ریں تو بھی س کا بعد مجرور ہی ہوگا۔

عجز کہتے ہیں عدم قدرت کو، قدرت و رجز میں تقابل ہے و تقابل کی سی

قسمیں ہیں

(۱) تقابل تضاد (۲) تقابل عدم و کون (۳) تقابل یحیو و ممیت
بجز و رئیس و پیزیل ہیں۔

عجز ضعف و عدم طاقت کو کہتے ہیں اس کا مقابل قدرت ہے۔

کیس ذہانت و فطانت کو کہتے ہیں اس کا مقابل بدت و غبوت ہے۔

بجز وقت رت و رئیس و بدت و کون و عدم سے تحقق رکھنے و صفات ہیں، اس سے معلوم ہو کہ جب اللہ نے اس کے اعمال و رذیل کے عمل تک کو کھلیا تھا، تو جو رت کے اعمال و فعل تو بدرجہ و کھلے ہوئے گئے۔

اس حدیث شریف سے معتز و رخنہ و غیرہ کا یہ ہے، حادیوں کہتے ہیں کہ ہم خود اپنے فعل کے خالق ہیں تو یہ بات بھی درست ہے۔

یوں تو ہر رت خالق کا وجود، زم آتا ہے و جو چھ نہاں اپنے اختیار سے رتا ہے
ن سب کا خالق نہاں ہو۔

للیس اس کے مقابلہ میں بدت آتا ہے کیس کے معنی زیر کی ہوشیاری فطانت اور
ذکاوت فقیر ہونا۔ و بدت غبی ہونا سفید ہونا کدہ بن ہونا۔ وغیرہ یہ تمام چیزیں ذہن کی
صفات ہیں، تو اس سے معلوم ہو کہ جب ذہن و قلب کے وصف تک اللہ کے یہاں مقدر
میں تو جو رت و صفات کے عمل و فعل بھی تو بدرجہ و کھلے ہوئے گئے، دو جز بول رہا
سے کل کا ردہ یہ ہے۔ و یہ تاکید ہے کل شئی کی۔

۱۔ مقرر ہے کہ جو شخص بدت مرے میں مانتا نہ ہو تو اس کی تخلیق ہو چکی ہے اس کو مائیں
اس سے۔ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہے اور اس کوئی صفت پر پیدا ہے۔ و جو شخص کامل قتل ہو
سبب بھیت و تمام بدت ہو تو وہ اپنی قدرت و طاقت سے نہیں بلکہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی ہی قدرت سے ہے۔

(مرقاۃ ۳، باب الایمان بالقدر)

حضرت آدم و حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان مباحثہ

﴿۷۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَىٰ عِنْدَ رَبِّهِمَا فَخَجَّ آدَمُ مُوسَىٰ قَالَ مُوسَىٰ أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَسْخَذَكَ مَلَائِكَتَهُ وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ثُمَّ أَهْطَطْتُ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ، قَالَ آدَمُ أَنْتَ مُوسَىٰ الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَأَعْطَاكَ الْأَلْوَانِ فِيهَا وَصَاكَ كُلَّ شَيْءٍ، وَفَرَّكَ نَجْمًا، فِيمَكُمُ وَجَدْتُ اللَّهَ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ، قَالَ مُوسَىٰ يَا رَبِّعَيْنِ غَاثًا قَالَ آدَمُ قَبْلُ وَجَدْتُ فِيهَا وَعَضِي آدَمُ رَبَّةً فَعَرَضِي، قَالَ نَعَمْ قَالَ أَقْتَلُهُ مَبِي عَلَى أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَمَهُ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي يَا رَبِّعَيْنِ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَجَّ آدَمُ مُوسَىٰ (رواه مسلم)

حوالہ مسند شریف ۳۳۵، باب حجج آدم و موسیٰ الحج، کتاب القدر، حدیث نمبر ۲۶۵۳۔

حل لغات اختج علیہ قعار سے، میل قوم کرنا، عت غی کرنا، کسی سے احتجاج کرنا، نفع (ن) اسحقا پھونک کرنا، اسجد سر جھکانا، اسکن فلانا المكان وہاں آباد کرنا، رجنہ کل جگہ دینا، اسطط، بیٹے تارنا، اصطفاک التعال سے منتخب کرنا، سحیا سرگوشی، پر سر رہات، ساحاہ مناجاة و بحاء رزوراندہات کرنا، عصی عصاہ مفصیة وعضیانا (ض) نافہائی کرنا، حکم کن خداف و زکی کرنا، غوی

(ض) غِبًّا وَغَوَابَةً گمراہ ہونا، تلو منی لامہ علی کذا لوماً (ن) کی کودمت رہا، آڑے ہاتھوں لینا۔

ترجمہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے پروردگار کے سامنے مباہلت کیا، حضرت آدم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ ”آپ آدم علیہ السلام ہیں جن کو اللہ نے اپنے ہاتھ سے پیدا فرمایا، آپ میں پنی روح پھوٹی، آپ کے واسطے اپنے فرشتوں کو جبرہ دیا، آپ کو پنی جنت میں آباد کیا، میں آپ نے پنی نعشی کے ذریعہ دو گول کو زمین پر تروا دیا“ حضرت آدم علیہ السلام نے جواب دیا کہ ”موسیٰ علیہ السلام ہو، جس کو اللہ نے پنی رحلت و پنی ہم کامی کے لئے منتخب فرمایا، تمہیں یہی تختیں عطا کیں جس میں ہر چیز کا وضع بیان موجود تھا، پچھ پنی سرگوشی کے لئے تم کو قرب کا شرف بخشا، تو بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے میری تخلیق سے کتنے سال پہلے تو رت کھنی تھی؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا چالیس سال پہلے، حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ تم نے اس میں یہ چیز موجود پانی ”فعصی آدم ربہ فعوی“ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ہاں، حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ ”کیا تم مجھ کو اس عمل پر ملامت رو گئے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ میری تخلیق سے چالیس سال پہلے مکھدیا کہ میں اس عمل کو کروں گا“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ ”حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے“

تشریح عمر میں بڑا فرق ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام سے پانچ ہزار سال بعد پیدا ہوئے ہیں۔ یہ واقعہ ملائحت عالم روح کا ہے یہی واقعہ مبرزہ کا ہے یا عالم غیب کا ہے۔

فحسب دَمِ موسیٰ کہ گیا ہے کہ یہ مجاہدِ مَغِیْب میں روحانی طور پر ہو،
 دُورس کی تائید غاضدِ حدیثِ عسدرِ یھما سے ہوتی ہے ورنہ بھی ممکن ہے کہ وہ جسمانی طور
 سے ہو ہو ورنہ تھن نے ان دونوں کو زندہ کیا ہو یا نہ ہو، عیہ مام کو موسیٰ عیہ الصلوٰۃ و السلام
 کی زندگی میں زندہ کیا ہو ورنہ دونوں ہر گاہ مقدس کے نذر چھو گئے ہوں جیسا کہ حدیث
 امر سے ثابت ہے کہ حضور سلیٰ مدسید و سلم، یگر نبی، عیہم مام کے ہاتھ جمع ہوئے یا اس
 لیے کہ حضرت حبیب، عیہم مام پنی پنی قبروں میں زندہ ہیں ورنہ نماز پڑھتے ہیں۔
 (مرقاۃ: ۱۴۱، باب الایمان بالقدر)

برزخ کے معنی تین تین کے ہیں یہ مقدم، نیا ورنہ آخرت دونوں کے تین تین ہے، دُور
 وہ عالم س۔ نیا سے قریبی بڑا ہے جتنی یہ دنیا بڑی ہے ماں کے پیٹ سے، جتنی نسبت اس
 زمین و آسمان کو ماں کے پیٹ سے ہے ویسی ہی نسبت اس برزخ کو دنیا سے ہے۔
 ورنہ آخرت کو برزخ سے ویسی ہی نسبت ہے جتنی ماں کے پیٹ کو دنیا سے۔
 بہر حال عالم برزخ میں حضرت آدم و موسیٰ عیہم مام دونوں کی مدقات ہوئی، حضرت آدم
 عیہ مام تو عمر کے عتبا سے بڑے تھے ورنہ یہ وجہ کے عتبار سے بڑے تھے یہ دونوں اعظم
 پیغمبروں میں سے تھے۔ نہیں بڑی کتاب دی گئی ورنہ حضرت آدم عیہ مام کو چھوٹے چھوٹے
 سے صحیفے دیئے گئے تھے۔ تو حضرت موسیٰ عیہ مام حضرت آدم عیہ مام سے مرتبہ میں
 بڑھے ہوئے ہیں گو عمر میں چھوٹے ورنہ کی ولد ہیں۔

حضرت موسیٰ عیہ مام نے کہا کہ آپ ہی ہیں وہ آدم جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے
 دستِ قدرت سے پیدا کیا ہے ورنہ پنی روح پھونک دی ورنہ فرشتوں سے جہدہ ریا اور
 اپنی جنت میں ٹھہر یا ورنہ آپ نکال رہی رہے تہ مخلوق کو جنت سے ہاپ کی رنی واما
 کو بھرنی۔ یک "لا تنفرو" پر عمل نہیں ہو۔

ثم اهبطت الناس محطيتك معني جو غصی آپ سے صابر ہوں وہ آپ کے ساتھ مقیم وجہ سے آپ کی شایان شان نہیں تھی رچ بچ بھوسے سے ہوس سے کہ کاہلین کی رقت ان چیزوں پر ہو جاتی ہے جن پر نیہ کاہلین کی رقت نہیں ہوتی۔ حساب الابرار سیئات المقربین وہی غصی و شجرہ ممنوعہ سے کھایا سبب بن کر جنت سے نکالنے کا جس کو آج تک آپ کی وہ کھٹ رتی ہے ورنہ ان مشقتوں و آزمائشوں میں پڑی ہوتی ہے۔ (مروفاۃ ۱۲۷۱، باب الایمان بالقدر)

حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا آپ ہی ہیں وہ موسیٰ جسے اللہ تعالیٰ نے پٹی پیغمبری کے لئے چنا تھا ورنہ جس نے ”رہی ادنیٰ“ کہا تھا۔ ورنہ کو جو بدمذہب کہہ رہے ہیں ہمارے طرف بھڑکے ہوئے برسوں کے وہ دھوکے ورنہ نہیں۔ ہر سی جلی کی جیسا۔ ہونی کا کو ہوتا ہے۔ ”فجعلہ ذکا“ پس پہاڑ چن چور ہو گیا، ورموس بھوش ہوا رر پرے وروسی آپ موسیٰ ہو جنہیں تختیوں کی تھیں جن میں ہر حکم شریعت کی وضاحت تھی ورنہ تجھے اللہ تعالیٰ نے پنا مقرب کیا تھا یہ سب باتیں حضرت آدم علیہ السلام وجہ سے بتا رہے تھے کہ ہمیں بھی تو معلوم ہے جو چھتمہارے ہاتھ ہو ورنہ جو تم۔ یہ۔ ”فکم وحدت اللہ کتب التوراة هل ان احلق“ پوچھا آپ نے یہ بھی پڑھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو رچا کہ لکھی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو بدمذہب کہ آپ کے پیروں سے پائیں مال پیچ۔

۱۔ الواح سے ازم کی وہ تختیوں میں جن پر پوری قرأت لکھی ہوئی تھی جو ان سے تری تھیں اور وہ تختیوں میں تھی زیادہ تھی کہ تورات پر لکھی جاتی تھیں، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جس شریعت کے ساتھ دعوت دیا تھا اور ان قوم کے لئے جو حکام و دیات مقرر فرمائے تھے وہ سب ان ہی تختیوں پر لکھے ہوئے تھے اور انہی کے مجموعہ کا نام تورات ہے۔ مظہر حق حمید ۳۶، باب

اشکال مع جواب

س پر شکاں ہوتا ہے کہ پہلی حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ تقدیر لکھی گئی چپس ہر سال پہلے اور س حدیث میں چپس سال قبل لکھی گئی؟ س کا جواب یہ ہے کہ ہمارا تو تقدیر لکھی گئی، چپس ہر سال قبل پھر س کی نقل کی گئی، حضرت ام مویہؓ نے مرنے پر پیش سے چالیس سال قبل پھر ہر ایک کی تقدیر نقل کی جاتی ہے، س میں روج پھونکنے سے چالیس یوم قبل جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ فقہ

تو س میں تو نے یہ بھی، یہ کہ نہیں۔ ”وعصی آدم ربہ فعوی“ کہا کہ ہاں تو تم مجھے سماعت کرتے ہو جب کہ نامیں نے میرے پیدا ہونے سے پہلے ہی سمجھ دیا تھا جو بات اللہ نے لکھی تھی اسے ایسے پورا نہ کرتا۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حضرت آدمؑ صبیہ، حضرت موسیٰؑ صبیہ، مہرنا ب آگے۔

دنیا میں تقدیر کا حوالہ جائز نہیں

س قصہ کو نہ مریہ بتانا مقصود ہے کہ حضرت ام مویہؓ نے مرنے پر فرمائی کار زبانی تقدیر تھا۔ اور س دنیا میں تقدیر کا حوالہ جائز نہیں ہے۔ ہاں عام پرزہ میں تقدیر کا حوالہ جائز ہے، مگر کوئی دنیا میں یہ حوالہ دے کہ تقدیر ہی میں یوں تھا۔ تو یہ حوالہ نہیں دے سکتے (بلکہ بندے دنیا میں تدبیر و کوشش کے) مکلف ہیں۔

چنانچہ حضرت بنی مرسلہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے، و فرمایا کہ رے رت کو اٹھ رو رو رت پر چھاپی رو۔ نبیوں نے کہا کہ اللہ پاپ ہے تو ہم کو خدا دے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو کر چلے گئے و فرمایا

انسان بڑا جھگڑا لو ہے۔ مقصد یہ تھا کہ دنیا میں تقدیر کا موہ جا رہا نہیں۔
 ورنہ تو ہر گنہگار اپنے گناہ پر یہ مذر پیش کر سکتا ہے کہ میں نے تقدیر میں ہی طرح بکھار دیا
 تھا میں یا مروں، اس سے حضرت آدم علیہ السلام کے جواب میں مختلف وجہیں دی گئی ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام کے جواب کی توجیہات

- (۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اعتراض حضرت آدم علیہ السلام کی نحر میں غیر معقول تھا
 اس سے نہ کوئی موش رنے کے لئے تقدیر پیش کی، مذر معصیت پر پیش نہیں کی۔
- (۲) دوسری وجہ یہ تھی کہ جہاں نہیں نے اعتراض کیا وہ ر لٹکلیف نہ تھی۔
- (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ کسی گناہ پر مذر مت اس سے کی جاتی ہے کہ اس کی صلاح ہو
 سکے ورنہ ر لٹکلیف کے ساتھ حاصل ہے۔ ہذا مذر مت سنا بیکار ہوگا۔ سوئے
 شرمندہ رنے کے ورنہ کوئی نتیجہ مرتب نہ ہوگا۔
- (۴) چوتھی وجہ یہ تھی کہ کسی کے گناہ معاف ہونے کے بعد اس کو مذر مت کرنا ٹھیک نہیں
 ہے۔ بنا بریں حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کوئی موش رنے
 کے لئے اذنی طور پر تقدیر پیش کی مذر معصیت پر پیش نہیں کی۔
- یہی وجہ ہے کہ جب وہ ر لٹکلیف میں تھے، برسوں پہلے گناہ پر روت رہے اور
 توبہ کرتے رہے۔ اس وقت تو تقدیر پیش نہیں کی، لہذا ر لٹکلیف میں رہ کر کسی
 گنہگار کو پٹی معصیت کے مذر پر تقدیر پیش کرنا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ معاملہ ہے
 عالم غیب کا ورنہ معاملہ ہے عالم دنیا کا۔ ورنہ ایک عام کے معاملہ کو دوسرے عام کے
 معاملہ پر قیاس کرنا درست نہیں۔
- (۵) پانچویں بات یہ ہے کہ یہاں حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی معصیت پر تقدیر پیش

نہیں کی بناء مصائب پر تسلی، یہ کیلئے تقدیر پیش کی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ آپ کی خدائی بناء پر آپ کی ذریت دنیا میں آ رہے مصائب جھیل رہی ہے، تو حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تسلی، یہ کیلئے تقدیر پیش کی کہ بیٹا یہ مروگے تقدیر میں یہی تھا تو یہاں مسئلہ سلی علی مصائب کا ہے، غم، رنج، معصی کا نہیں، جیسے غم کو جب جہنم میں مدت کی جو سیل تو وہ تسلی کے لئے تقدیر پیش کریں گے، جیسا کہ ظلم پاک میں ہے **فَالْوَابِلِيُّ وَلَكِنْ حَقَّتْ كُتْمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ** "الآیۃ لہذا بحدیث میں کوئی شکاں ہی نہیں۔ (مرقاۃ ۴، ۴۴)

باب، بیان بقدر

تقدیر کا لکھا غالب آ کر رہتا ہے

﴿۷۶﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَلَقْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ "إِنْ خَلَقَ أَحَدُكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَطَقَهُ، ثُمَّ يَكُونُ عِلْفَةً يَوْمَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مُصْعَةً وَمِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَنْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَكُونُ عَمَلَهُ وَرِيقُهُ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ، ثُمَّ يَنْفَعُ فِيهِ الرُّوحُ، فَإِنَّ إِلَهَ إِلَهِهِ مَلَكًا بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَكُونُ عَمَلَهُ وَرِيقُهُ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ثُمَّ يَنْفَعُ فِيهِ الرُّوحُ، فَإِنَّ إِلَهَ إِلَهِهِ إِذَا أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّحْمَةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْتَهُ وَبَيْتُهَا إِلَّا دِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْبِكَاتُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْتَهُ وَبَيْتُهَا إِلَّا دِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْبِكَاتُ فَيَعْمَلُ

يَعْمَلُ أَهْلُ الْحَيَةِ قَبْلَ خُلُقِهَا۔ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱/۴۵۶، باب ذکر الملائکہ، کتاب بدء الخلق، حدیث نمبر ۳۲۰۸، مسند شریف ۳/۳۳۳، باب کیفیۃ خلق آدمی، کتاب القدر، حدیث نمبر ۲۶۴۳۔

حل لغات الطعة منی جمع نطف، العنقة رستہ ٹھون کا کٹڑ جس سے رحم ماور میں نشہ بنتا ہے، المصعہ گوشت کا کٹڑ، جمع مصغ، الاحل مدت حصر، موت، جمع احوال، الشقی، بد بخت، گمر، جمع الشقیاء، السعید بامر، خوش نصیب، جمع سعداء، دواع ہاتھ، نمان کا ذرا کبھی سے درمیں نگلی کے سرے تک ہوتا ہے، جمع اذراع وذرمان

ترجمہ حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو صدق و مصدوق ہیں، تم سے رشہ فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک شخص کی پیدائش اس طور پر ہوتی ہے کہ پٹی ماں کے پیٹ میں تشدد شکل میں پائیں، ان تک جمع کیا جاتا ہے، پھر اتنے ہی دنوں تک خون کے قطرے اس شکل میں رہتا ہے، پھر اتنے ہی دن گوشت کے کٹڑے کی صورت میں رہتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ اس کے پاس فرشتے کو پارہائیں دے کر بھیجتے ہیں، وہ فرشتہ اس کا عمل، اس کی موت، اس کا رزق اور اس کا بد بخت یا نیک بخت ہونا مکھدیتا ہے، پھر اس میں روح پھونکی جاتی ہے، پس اس کی قسم جس کے سو کوئی مہیوہ نہیں ہے، تم میں سے ایک شخص ہفتیوں جیسے کام کرتا ہے، یہاں تک کہ اس کے درجہ کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فی صدرہ جاتا ہے مگر تقدیر کا ٹھوس پر غالب آ جاتا ہے، چنانچہ وہ ہمیشہ جیسے کام کرتا ہے، ورنہ درجہ میں چلا جاتا ہے، اس کے برخلاف تم میں سے ایک شخص جنہیوں جیسے کام کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کے درجہ کے زمین صرف ہاتھ بھر کا فاصلہ

جاتا ہے مین س پر تقدیر غالب آ جاتی ہے، چنانچہ وہ ہنسیوں جیسے کام مرتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔

تشریح صادق و مصدوق دونوں کے یک ہی معنی آتے ہیں، صیغہ بدل کر تاکید مقصود ہے، اور مصدوق اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صادق تو تھے ہی مصدوق بھی تھے۔

وہو صادق و مصدوق ای صادق فی جمیع افعاله واقوالہ
و مصدوق فی جمیع ما اتاہ من الوحی اس کو جہدِ مقلدہ بنانا زیادہ بہتر ہے، حالیہ نہیں، تاکہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمام حالتوں کو شامل ہو جائے، اور یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سبب شریعت ہے۔ درمختی ہوں گے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام افعال کے اندر سچے ہیں حتیٰ کہ قبل النبوة بھی، اسی وجہ سے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کے درمیان محمد صادق الامین کے ساتھ مشہور تھے۔
(مرقاۃ: ۱۴۹، ۱، باب الایمان بالقدر)

صادق انسان کا سچ ہونا ہے اور سچ مانیں یا نہ مانیں، بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی سچ ہوتا ہے مگر لوگ سچ ماننے کیلئے تیار نہیں ہوتے، اس کو صادق کہتے ہیں۔
مصدوق اس انسان کو کہتے ہیں جس کا سچ ہونا لوگوں کو تسلیم بھی ہو۔

تو یہاں صادق مصدوق دونوں کا رہنا دیکھ لوگوں نے آپ کو سچ مانا بھی ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صادق ہونا سب نے تسلیم کیا ہے۔ رچ منہ کی وجہ سے کافروں نے زبان سے نکار کر دیا مگر دلوں میں ان کے بھی یقین تھا۔ وحید و بھا واستیقتھا انفسہم ظلما وعدوا [اور رچ منہ کے لوگوں (کی چاقی) کا یقین ہو چکا تھا، مگر انہوں نے غلم ورتکبر کی وجہ سے ان کا نکار کیا۔] (سنت ترجمہ)

تو یہ شفعہ بھی سی طرح پپیس دن تک شفعہ ہی کی شکل میں رہتا ہے۔ اس کے بعد وہ علقہ بن جاتا ہے۔

علقہ خون بستہ کو کہتے ہیں، یہ بھی پپیس، ن تک بندھا ہوا خون ہی رہتا ہے، اور اس میں بھی مسلسل انقلابات و تغیرات ہوتے رہتے ہیں، مگر محسوس پپیس دن کے بعد ہی ہوتے ہیں، جب وہ گوشت کی بولی بن جاتا ہے۔

مضغہ اس میں جب گوشت کی شکل آ جاتی ہے تو وہ پپیس، ن تک سی شکل کا رہتا ہے اور اس زمانہ میں اس میں بھی غیہ محسوس طریقہ پر زیادتی ہوتی رہتی ہے۔

فائدہ یہاں سوس پیدا ہوتا ہے کہ اس تحویل میں کیا فائدہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ جان دافعہ بچہ باہر پر بھی قادر ہیں، مگر اس تحویل و تدبیر میں بے شمار فوائد اور حاکمیتیں ہیں، ن میں سے ایک فائدہ یہ ہے کہ اس ماہ کو، نفعہ بڑھادیں تو وہ اس کو برداشت نہیں کر سکے گی، نفعہ بیکاری سمجھ کر پریشان ہو جائے گی۔

اس سے تدبیرتق اس کے اندر بڑھوتری کو رکھ، ہر شفعہ میں بڑھوتری ہو، ہستہ آہستہ دھروالدہ میں قوت شکل پڑھتی رہے۔

دوسرا فائدہ مثلاً یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت، اور اس کے عظیم احسان کو سوچ کر اللہ تعالیٰ کی طاعت و شکر گزاری کو اختیار کرے، اس نے کیسے پاپ کا شفعہ سے کن کن تغیرات کے بعد انسان کو وجود بخش ورکیا کامل و رحیم و جمیل بنایا۔

تیسرا فائدہ یہ ہے کہ انسان غور کرے کہ جو اللہ تعالیٰ ایک شفعہ کو پسے، یہی تغیرات کے بعد ایسا کامل و رحیم انسان بن سکتا ہے، وہ مرنے کے بعد دوبارہ اس کو زندہ بھی کر سکتا ہے وغیرہ۔ اس طرح کی متعدد حاکمیتیں ہیں۔

سوال مع جواب

دوسرے سوں یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ زیادتی و بڑھوتری ہمارے ہوتی ہے۔
 اس کا جواب یہ ہے کہ وہ بڑھوتری اس کی خوراک سے نکل کر اس کو پہنچتی ہے، یعنی اس
 جو چھڑھاتی ہے اس میں کاچھ حصہ بچہ کی خوراک بن جاتا ہے۔
 ثم یبعث للہ نیکہ منک الیح تو اللہ تعالیٰ پر رکھتے ہیں اس کے لئے ایک
 فرشتہ کوس کے پاس بھیجتا ہے۔ وروہ فرشتہ اس کا عمل لکھتا ہے کہ عمل کیا کرے گا اور اس کی
 عمر لکھ دیتا ہے اس کی عمر کتنی ہوگی، اس کا رزق بھی لکھ دیتا ہے کہ یہ کتنا رزق کھائے گا، کتنا پانی
 پیے گا، کتنی بہاؤ پھر لگے گا اور یہ بھی لکھ دیتا ہے۔ یہ شقی ہے یا سعید ہے یہ سب لکھ جانے کے بعد
 اللہ تعالیٰ پھر اس میں روح پھونکتا ورنہ مر جاتا ہے۔

مزید توضیح

یعنی اللہ تعالیٰ اس کی طرف فرشتہ کو چوتھے مرحلہ میں بھیجتا ہے جس وقت اس کی
 بناوٹ مکمل ہو جاتی ہے اور اس کے عطف، صورت، اختیار دیتے ہیں پھر وہ فرشتہ اللہ تعالیٰ کی
 خدمت و روضہ تقدیر کے مطابق اس بندے کے اعمال و عمر و رزق وغیرہ بندے کے حسب
 حال نقش کر دیتا ہے پس جس کو حق و قیویت کے لئے مستعد و اس کا معیار پاتا ہے اور اس کو
 بھلائی و ریشی کا مل و ریشی کے سہاؤ و جانب و رغبت دیکھتا ہے تو اس کو وعدہ و نیک
 بختوں میں شمار کر دیتا ہے ورنہ صریح جس کو حق سے مرض کرنے والا و رخت دل و رطبا
 صغر پاتا ہے تو اس کو شقیہ و رہائیں و فہرست میں رتج کر دیتا ہے ورنہ فحاشی اس سے
 توقع ہوتی ہے یعنی شر و رومعاشی کو کھد دیتا ہے۔ (لطیفی ۲۲۸ باب الایمان بالقدر)

اشکال (۱) پھر اس رویت سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتہ تیسرے رحمن کے بعد آتا ہے، ورمسم شریف میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی رویت ہے کہ یہائیں ان کے بعد فرشتہ آجاتا ہے ورنصفہ کو غلظہ مصفہ بناتا رہتا ہے، فتعارضا

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں لگ لگ فرشتہ مرد ہے، یک نطفہ کی حفاظت کے لئے بھیجا جاتا ہے، اس کا بیان مسمم شریف کی رویت میں ہے۔ ورمس فرشتہ تقدیر لکھنے کے لئے بھیجا جاتا ہے جو تیسرے دور کے بعد آتا ہے، ہند کوئی شکار نہیں۔

اشکال (۲) دوسرے شکاں یہ ہے کہ رویت ہند سے معلوم ہوتا ہے کہ نطفہ روح سے پہلے تقدیر لکھی جاتی ہے ورنہ یہی کی رویت نے معلوم ہوتا ہے کہ نطفہ روح کے بعد تقدیر لکھی جاتی ہے۔

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ یہی کی رویت میں ترتیب خبر ہے ترتیب واقع نہیں۔ یا پھر شیخین کی رویت کو رنج قرار دیا جائے گا۔

اشکال (۳) تیسرے شکاں یہ ہے کہ اس میں پانچ رکعات لکھنے کا ذکر ہے، دوسری رویت میں پانچ رکعات کا ذکر ہے۔

جواب جو یہ ہے کہ یہاں اختصار ہو گیا، یہ ایک عدد کو، کر رہنے سے دوسرے عدد کی غی نہیں ہوتی۔ فلا اشکال (مرقاۃ باب، بیان بقدر)

ایک غلط نظریہ کی تردید

اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کا رزق وغیرہ پہلے سے مقرر کیا جاتا ہے اس سے ان لوگوں کے غلط نظریہ کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ بچے زیادہ ہوں گے تو کھانے کو کہاں سے آئے گا، ورنہ غلط نظریہ کے تحت وہ سہمی وغیرہ

رتے ہیں۔

نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے

فوالہدی لا لہ خیرہ بحدکم لیعمل بعملہا
الجمۃ النجس پس قسم ہے اس وقت کی جس کے مدوہ کوئی لائق پرستش نہیں ہے کہ تم میں سے
ایک انسان بٹک: جنتیوں کے عمل کرتا ہے، یہاں تک کہ اس انسان ورجنت کے درمیان
صرف یک ذرع کا فاصلہ چھوڑتا ہے پس اس پر نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے وروہ جہنمیوں کا
عمل کرتا ہے ورجنم میں داخل ہو جاتا ہے۔ وریک انسان جہنمیوں جیسا عمل کرتا رہتا ہے
یہاں تک کہ اس کے ورجنم کے درمیان صرف یک ذرع کا فاصلہ چھوڑتا ہے، مگر یہ وہ
جنتیوں جیسا عمل کرتا ہے، ورجنم آخر جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔

فوائد

- (۱) مدلی قاری زمتہ مد علیہ فرماتے ہیں حدیث پاک میں تنبیہ ہے اس بات پر کہ مالک
کے تے من سب ہے کہ وہ اپنے عمل حسن کی وجہ سے دھوکہ میں نہ پڑ جائے ورجب
وتکبر ورجس سید سے پرہیز کرے ورجضا باقتضا کو تسلیم کرتے ہوئے خوف ورج
مید کے درمیان کارستہ اختیار کرے۔
- (۲) نی طرح جب اس سے عمل سید کا قصد ہو جائے تو بدتقی کی رحمت کاملہ سے
بایں نہ ہو سکتے کہ جب اس کی میں عنایت ظاہر ہو تو بندے کے اعمالی سید کو
عمل حسن کے ساتھ تحقق فرما دیا جائے گا۔
- (۳) نی طرح کسی کو نیک اعمال و انعام میں مشغول دیکھ کر اس پر جنت کا حکم نہیں

گا سکتے۔

(۴) سی طرح کی کویرے عمس کا شور، کیہ رس کے بارے میں جہنم کا فیصلہ روینا قطعی غلط ہے اس لئے کہ عقبرن عمس ومقاند کا ہے جن پر زندگی کا خاتمہ ہو ورس پر عالم لغیب والشہادۃ کے عا و کوئی مضع نہیں ہے۔ (مرقاۃ باب ایمان باقہ ۱۵۳)

(۵) حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو کہ کسی بڑے سے بڑے گنہگار کو بھی حقیر نہ جانو، ورنہ اپنے عمس پر فخر وغرور نہ کرو، ہو سکتا ہے کہ جنت میں ورسپ میں تھوڑا سا فرق رہ جائے ورنہ شدت زں غائب ہو جائے ورجہنم میں داخل ہونا پڑے، ورنہ جسے تم گنہگار سمجھ رہے ہو وہ جنت میں داخل ہو جائے۔

پس طعانت و محبت کی وجہ سے نہ کبر و غرور ورجب و ثواب پسندی میں مبتلا ہونے کی گنجائش ہے، بلکہ رستہ رہنا ہے ورنہ رستہ رہنا ہے، ورنہ کسی کو اس کے عمس سیدہ کی وجہ سے حقیر و ذلیل جاننے کی گنجائش ہے۔

(۶) ... چلہ کا ثبوت

حدیث شریف سے معلوم ہو کہ نصف ملکہ پھر ملکہ سے مضاعفہ وغیرہ پاپس پاپس دن میں ہوتا ہے، معلوم ہو کہ پاپس دن کو بھی ہونے میں خاص دخل ہے، سی وجہ سے حدیث شریف میں پاپس دن تکبیر وں سے نماز پڑھنے پر خاص فضیلت و رد ہوتی ہے کہ اس کے لئے دو رکعتیں مکہ کی جاتی ہیں۔

(۱) برآة من النار

(۲) برآة من النفاق

یہ ہی حرم مدینہ میں پاپیس نمازیں پر جماعت نگیروں کے ہاتھ پر ہٹنے کی خاص فضیلت وارد ہوئی ہے، پس اس حدیث پاک سے چہہ کا ثبوت نکل آیا، اس وجہ سے مشرک کے یہاں بھی مالکین کے لئے چہہ تجویز کیا جاتا ہے، ورنہ بیعت جماعت میں بھی چہہ طیب کیا جاتا ہے، کہ بندہ جب پاپیس روزہ پر جماعت نماز کرے گا، گناہوں سے بچے گا، پس نماز کو دروغیر نیک اعمال کی عادت کی پختہ ہو جائے گی، اس طرح گناہوں کا چھوڑنا سلیس ہو جائے گا۔

اعتبار خاتمہ کا ہے

﴿۷۷﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ أَعْمَلَ لِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَأَتَى مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَتَعْمَلَ لِعَمَلِ أَهْلِ

النَّارِ وَأَتَى مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۲۹۷۸، باب العمل بالحواتیم، کتاب القدر،

حدیث نمبر ۶۶۰۷، مسند شریف ۱۷۷۲، باب علط تحریم قتل الانسان نفسه،

کتاب الایمان، حدیث نمبر ۱۱۳۰۔

حل لغات: خواتیم و خاتمہ نبی ص، نبی۔

ترجمہ حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ یہ بات سچی ہے کہ کوئی شخص روزنیوں جیسے عمل کرتا رہتا ہے، زمین و جنت ہوتا ہے، اسی طرح کوئی شخص عمل جہنمیوں جیسا کرتا ہے، مگر وہ روزنی ہوتا ہے، قہار کی عمل کا ہے جس پر خاتمہ ہو۔“

تشریح پس انسان کو جب تک ایمان پر خاتمہ نہ ہو جائے برابر ڈرت رہنا چاہئے۔

اور پشنگی سے عمل رت رہنا چاہئے۔ اور کسی گنہگار بندہ کافر و فاسق کو بھی حقیر و ذلیل نہ سمجھنا چاہئے
یہاں معبود و نبوت سے پہلے یہاں کی توفیق ہو جائے ورنہ کسی پر رکنا خاتمہ ہو جائے۔

نیز اس حدیث پاک میں سطر بھی شمار ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ملکیت میں جو تصرف
پایتا ہے رتا ہے، کا تصرف میں و نصف ہے سمیں کسی کو امتزاج کرنے کی گنجائش نہیں
اس لئے کہ وہ ملک ہے، خالق ہے، مالک و خالق کو پٹی ملاؤ مخلوق میں یہ طرح تصرف کرنے کا
حق ہے، پس بندوں کا کام اس کی محبت و طاعت پر رت رہنا و رپر رڈ رت رہنا ہے۔ فقط

جنت و جہنم میں دخول طے ہو چکا ہے

﴿۷۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى حِمَارِهِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَوْنِي

إِنَّمَا عَصْفُورٌ مِنَ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ، لَمْ يَعْمَلِ السُّوءَ وَلَمْ يُدْرِكْهُ فَقَالَ أَوْ عَيَّرَ رِيْلَكَ

يَا عَائِشَةُ أَلَا اللَّهُ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ وَخَلَقَ

لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسند شریف ۲/۳۳۷، باب معنی کل مولود یولد علی الفطرة،

کتاب القدر، حدیث نمبر ۲۶۶۲۔

حل لغات: العصفور چڑیا، چھوٹا پرندہ، جمع عصفیر، اصلااب و اصلاب

نسل، خاندان، فلان من صلب فلان، قدس قدس کی والد سے ہے۔

ترجمہ مومنین حضرت عیسیٰ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نصار کے ایک بچے کے جنازہ میں شرکت کے لئے

بایا گیا، میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم امہرک ہوتے، اس بچے کے لئے وہ تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا کے مانند ہے، اس نے نہ تو کوئی پر کام کیا ورنہ ہی ہرے کام کے پاس بھٹتا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش فرمایا اے امہرک اس کے سوا بھی چھ ہے، اللہ تعالیٰ نے چھ وگوں کو جنت میں جانے کے لئے پیدا کیا ہے، ورنہ کے لئے جنت کا ہی وقت فیصلہ کر دیا تھا، جب کہ وہ اپنے باپوں کی پشتوں میں تھے، ہی طرح اللہ تعالیٰ نے چھ وگوں کو جہنم میں جانے کے لئے پیدا کیا ہے، ورنہ کے لئے ہی وقت اور شعلے کر دی تھی جب کہ وہ اپنے باپوں کی پشتوں میں تھے۔

تشریح: طوسی^۱ لکھد صفورہ صغیرہ لجنۃ ص کے وٹے نوشہری ہو کہ یہ ایک پڑیا ہے جنت کی پڑیوں میں سے یعنی پڑیا کے مثل ہے کہ چڑیا جس طرح چمن میں جس درخت پر پاتیق ہے جاتی ہے، کھاتی ہے، ہی طرح یہ بھی ہے۔ یونہی اس نے تو کوئی پر عمل نہیں کیا، ورنہ زمانہ کو ایسا پیدا جس میں کوئی پر عمل کرتا یعنی زمانہ بادشہ کو نہیں پیدا یونہی بادشہ سے پہلے تو بچہ مکلف ہی نہیں ہوتا ورنہ چھٹی۔ ٹی کا محل ہوتا ہے۔

وقل و خیر دیکھ^۲ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا کہ

۱۔ طوسی یہ فعلی کے میں پر ہے طیب سے مشتق ہے یا کو ۱۰ سے ہر ایک یا ۱۰ اس کے ہاں سہ ۱۰ کے میں

۲۔ بی بی ۲۰۰ لطیفی ۲۰۰ باب الایمان بالقدر

۳۔ وغیرہ لک اس میں ہر دہائیہ تفہام کے لئے ہے اور وہ اللہ ہے، معصوف یا معذوف ہے، رفیعہ رفعت ہے یا شہدہ مال کے رفیعہ سے، تقدیری عبارت "وقع ہما وغیرہ لک" ہے۔ اور ترمذی بین الشیخین کے لئے بھی ہوتا ہے۔ یعنی ترمذی ۱۰۰۰ ہو گا، اور اس کا پانچویں میں ۱۰ "تو اس" کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ ہر ایک تعین ہے "اور اس سے سی ماہہ ہفت و یوموں" سے ہیں یوموں یہاں ۱۰ مل کے معنی میں ہے۔ لطیفی ۲۰۰ باب الایمان بالقدر

معامدس کے خلاف بھی تو ہو سکتا ہے، اس کو جو بات تم نے بیان کی ہے، دوسری طرح بھی بیان کر سکتے ہیں یا یوں کہ بغیر تحقیق کے کوئی بات نہ ہو۔

اشکال مع جواب

پھر حدیث ہند میں شکار ہوتا ہے۔ مؤمنین کے نابالغ بچوں کے بارے میں جماع ہے کہ وہ بابتی ہیں اس کے باوجود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نکیر کیوں فرمائی۔

تو حدیث قریشی نے یہ جواب دیا کہ بابتی ہونے کے حکم نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اس نے نکیر فرمائی کہ بچے و مدین کے تابع ہو رہے بابتی ہو گئے ورنہ مدین کا خاتمہ، نکیر نامعلوم ہے۔ سب سے واضح جواب یہ ہے کہ یہاں طافا مؤمنین کے بابتی ہونے پر نکار نہیں فرمایا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کلام کا اب کھانا مقصد تھا کہ غیب کے مر کے بارے میں تین یقین کے ساتھ کہنا مناسبت نہیں۔ پھر صاحب وحی کے ماننے بہت وہ خود خاموش ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت و دوز کو پیدا کر دیا تھا حالانکہ وہ اپنے بچوں کی ٹیٹھوں میں ہی تھے، یہی جہنم و دوز کو بہت وہ بچوں کی ٹیٹھوں ہی کے اندر تھے۔

فوائد حدیث

(۱) اس سے یہ تو یہ بات معلوم ہوتی ہے بغیر تحقیق کے کوئی بات نہیں کرنی چاہئے۔ اگرچہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یقین تھا کہ یہ جنت ہی میں جائیگا مگر آنحضرت صلی اللہ

تھاں عید و عزم سے تنبیہ فرمائی کہ بغیر تحقیق بات نہ کہنی پڑے پتے وہ فی الواقع کج
ہی کیوں نہ ہو۔

(۲) در دوسری بات تقدیر کی معنوم ہونی کہ سب کا بقی یا جہنمی ہونا پہلے ہی سے لکھ دیا گیا
ہے، ہر انسان اپنے مقرب کے مطابق عمل کرتا ہے۔ اور اپنے مقرب کو پاتا ہے۔

(۳) حدیث پاک سے یہ بھی معنوم ہو گیا کہ جنت کامنہ عمر کی بنیاد پر نہیں، بلکہ صرف
اللہ تعالیٰ کے عطف و فضل کی بنیاد پر ہے، ورنیک عمر کی توفیق بھی اللہ تعالیٰ کے
عطف و فضل پر ہی موقوف ہے۔

تقدیر کا مطلب عمل ترک کرنا نہیں ہے

﴿۷۹﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوَلَا تَكْتَلُ عَلَى كِتَابِنَا وَتَدْعُ الْعَمَلَ قَالَ إِنْ عَمِلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا
خُلِقَ لَهُ أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَمُيَسَّرٌ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ
أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَمُيَسَّرٌ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ قَرَأَ "فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَالتَّقَى وَصَدَّقَ
بِالْحُسْنَى فَسَيَجْزِيهِ لَيْسَ بِي" الْآيَةَ (مصنف عليه)

حوالہ بخاری شریف ۳۸، ۲، باب واما من بخل واستغنى، کتاب
التفسیر، سورۃ اللیل، حدیث نمبر ۴۹۶، مسند شریف ۳۳۳، ۲، باب کیفیۃ خلق
الآدمی، کتاب القدر، حدیث نمبر ۲۶۷۔

حل لغات المقعد بیٹھنے کی جگہ، میث، جمع مقاعد، میسر یسر لہ کذا

”تعلیل سے کسی کے لئے کوئی چیز فرام نہ کرنا، تیار کرنا، مان بنانا۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشادِ مایہ تم میں سے ہر شخص کا جنت ورجم میں ٹھکانا لکھا چاکا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! ہم اپنے لئے ہوئے پر بھر دے، مریس و عمل کو ترک کر دیں، حضور قدس سبی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمل کرتے رہو، ہر شخص کے لئے وہی آمان یہ جائے گا جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے، چنانچہ جو شخص نیک بختوں میں سے ہے اس کے لئے نیک بختی آمان سدی جاتی ہے، اور جو شخص بد بختوں میں سے ہوتا ہے اس کے لئے بد بختی آمان سدی جاتی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آیت: ”وَمَا يَكْفُرُ بِهِ قَوْمًا لِيُكَفَرُ بِهِ“ میں مدد کیا، ”وَمَا يَكْفُرُ بِهِ“ اور چھکی بات کی تصدیق تو اس کے لئے ہم آمانی کی جگہ آمان سدی گئے۔

تشریح مَا مِنْكُمْ مِنْ حَبٍ لَا وَقَدْ كُتِبَ لَهُ مِنْ نِزْوَةٍ مَفْعُودَةٍ مِنْ لَحْنَةٍ فرمایا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کا ٹھکانا نہ لکھا گیا ہو جنت میں یا جہنم میں۔
وہوں نے کہا کہ جب بیٹیں بھڑکی گئیں تو وہاں تو جو نامی پر گیا، جنت میں بھڑکی تو وہاں ورنہ دوزخ میں بھڑکی تو وہاں پھر عمل کا کیا دخل ہے۔ ہم تو بھٹے ہوئے پر تکیہ کر کے بیٹھے جائیں ورنہ عمل کو چھوڑ دیں۔

افلا نتكل • دراصل اس میں ایک سوس ہے جو صحیحہ کرم رضی اللہ عنہم کو پیش آیا۔
سوال جب ہر ایک کے لئے جنت یا جہنم کا فیصلہ یہاں چاکا تو ہمارے عمل کرنے اور قی کرنے سے کیا فائدہ ہے اس لئے ہمارے عمل بدتوں کے فیصلہ کو تو نہیں بدل سکتا تو ہم کیوں نہ خوشہ تقدیر و رزق فیصلہ پر غما، دھج و سر کے بیٹھے جائیں ورنہ عمل کو چھوڑ دیں؟

جواب اعمرو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رشتہ و "اعملوا" سے اس کا جواب دیا ورنہ ہمت حکیمانہ سبب ختم فرمایا و ترک عمل و نوشتہ تقدیر پر تکیہ کرنے سے ان کو منع فرمایا و اپنے مولیٰ کے حکم کو بجا لے کا حکم فرمایا و روہ ہے ہا تا نیر بالا چون وجہ اس کی نامی رہا و اس کا انجام اپنے مومن کے جوے روینا یعنی تمام ہوتو ہمارے لئے نامی ضروری ہے، پس تم پر اس کی طاعت و فرمانبرداری، زمر و ضروری ہے، ورمور البیہ میں تصرف سے بچنا ورنہ میں چون وجہ کرنے سے آخر زمر بھی ضروری ہے۔ و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون" [اور میں نے جن و انس کو کسی واسطے پیدا کیا کہ وہ میری عبادت کیا کریں] (بین قرآن) پس تم عبادت و اس کے ترک کو جنت و جہنم میں داخل ہونے کا سبب مستقل نہ بناؤ، بلکہ عمل تو ان کے دخول کی ضمانتیں ہیں، چنانچہ قیامت کے لئے اس کا عطف و کرم ضروری ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کوئی شخص اپنے عمل کی بنا پر جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ (الطیسی ۲۴۳، ۱، باب الایمان بالقدر)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا بیکاریوں پہنچتے ہوئے عمل کرو، جب پور عالم و رکائات عمل میں آئی ہوئی ہے تو وہی بیکاری بھیجئے عمل کرو عمل۔

فکما ميسرنا خلق الله به ناسا سولت دیا جاتا ہے اس کی جس کے لئے سے پیدا کیا گیا ہے، ر جنت میں اس کی جگہ لکھ دی گئی ہے تو جنت ہی کے عمل کی اس کو سہولت دی جاتی ہے و جس کی سیت جہنم میں ہوتی ہے تو وہی عمل اس کے لئے آسان کر دے جاتے ہیں، چنانچہ یہاں ہوگا کہ ایک ہی ماں کے دو بیٹے ہوتے ہیں ان میں سے ایک عمل حاصل کرتا ہے و رسم کے تمام اسباب اس کے لئے آسان کر دے جاتے ہیں، وور ایک علم حاصل کرنے کے بجائے وہی جہی میں مشغول ہوتا ہے، فہم، یختار بی بیات وغیرہ وغیرہ۔

و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔

فما من حطی و تقی و صدق و احسنی
فیسرہ نسری یہی ہے جنت و عسری ہے جہنم مرہ ہے۔

فما من حطی جو شخص عطا کرے صدقہ کرے و مطلب یہ ہے کہ جو
قوت اللہ نے اس کو دی ہے وہ سے نیک عمل میں لگا لے۔
و تقی و تقوی اختیار کرے۔

و صدق و احسنی و تصدیق کرے کلمہ حسنی جو "لا الہ الا اللہ"
ہے یعنی اس نے لا الہ الا اللہ کی تصدیق کی تو اس کو یہی جنت عطا کی جاتی ہے،
یہاں عمل کو مقدم کیا ہے و یہاں کو مؤخر کیا، کہ یہاں مقدم ہوتا ہے و عمل مؤخر، اس کی وجہ یہ
ہے کہ عمل ظاہر ہوتا ہے و یہاں مخفی اس لئے خوب کو مخفی پر مقدم فرمایا۔

چنانچہ اعطی سب سے خوب ہے تو اس کو سب سے مقدم کیا و تقوی مخفی ہے اس
لئے اس کو اعطی کے بعد میں بیان کیا، و یہاں چونکہ بطن و مخفی ہے اس لئے اس کو سب
سے بعد میں بیان کیا، ان کو اللہ نے اس ترتیب سے بیان کیا ہے۔

و ما من حطی سین جو بخل کرے جتنی جو قوت اللہ نے اس کو دی ہے اس کو
عمل میں نہ لگاوے ہاتھ کا کام نہ یہاں نہ لے نہ ہاتھ کا کام نہیں کیا، اس خرچ کرنے
کا موقع آئے تو بخل کرے۔

و مستغی و مستغنی ہو جائے اللہ تعالیٰ کی طاعت سے۔

و کذب و احسنی و کلمہ حسنی "لا الہ الا اللہ" کی تکذیب کرے۔
فیسرہ نسری الح اس کے تے عسری جیسی جہنم عطا کی جاتی ہے۔
جاتی ہے۔

مقصد میں حدیث شریف کا یہ ہے کہ تائید کر چہ مقدر ہو ایسے گئے ہیں۔ مگر عمل چونکہ اختیار میں ہے اس وجہ سے ان پر مؤخذہ ہوگا، یعنی میں اختیار کی ورنہ کے نتائج غیر اختیار کی ہیں ورنہ میں پر چونکہ مؤخذہ ہوگا ورنہ میں کا نتیجہ چونکہ بد کو معصوم ہے اس لئے اس کو بیان کر دیا کہ انسان کو عمل برنا محنت و کوشش برنا ضروری ہے، ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھنے کی اجازت نہیں ہے۔

نفس خواہشات کا مرکز ہے

﴿۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَىٰ إِبْنِ آدَمَ حَقَّهُ مِنَ الرِّبَا أَذْرَكَ ذَلِكَ لَأَمْحَالَةَ قِرْبَا الْعَيْبِ النَّظَرِ وَرَبَا اللَّسَانِ الْمِطْطَقِ وَالنَّفْسِ نَمَى وَتَشْتَهَى وَالْفُحُ يُصْبِقُ ذَلِكَ وَيُكْذِبُهُ" (متفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ كُتِبَ عَلَىٰ إِبْنِ آدَمَ نَصِيبُهُ مِنَ الرِّبَا مُنْذُكَ ذَلِكَ لَأَمْحَالَةَ الْعَيْنَانِ رِبَاهَهُمَا النَّظَرُ وَالْأُذُنَانِ رِبَاهَهُمَا الْإِسْمَاعُ وَاللِّسَانُ رِبَاهُهُ الْكَلَامُ وَالْيَدَانِ رِبَاهُهُمَا الْفِعْلُ وَالْجُلُ رِبَاهَاهُمَا الْأَعْطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى وَيُصْبِقُ ذَلِكَ لَمَرُوحٍ وَيُكْذِبُهُ۔

حوالہ بخاری شریف ۹۲۲/۹۲۳، حدیث نمبر ۶۲۴۳، باب زنا الحواجر
دوں المرح، کتاب الاستئذان، مسند شریف ۳۳۶، باب قَدَرُ عَلِيِّ بْنِ آدَمَ
حظہ، کتاب القدر، حدیث ۲۶۵۔

حل لغات الحظ نصیب، قسمت، مصر جمع خطوط، نفسی الشیء تفعل سے
آرزو کرنا، شہد ہونا، تشہی و حد موث غائب فعل مضارع الشیء زیادہ پڑتا بیہوی

ہوئی (س) فلاں فلاں پہن، محبت کرنا، لپٹش طاقت، جتنی، بطش بطش (نض) خست گئی کی کرنا، تشدد کرنا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”بتدعوں نے آدمی کی تقدیر میں زنا کا جو حصہ مقرر کر دیا ہے وہ ضرور اس پر عمل کرے گا، چنانچہ آنکھ کا زنا دیکھنا ہے، زبان کا زنا بات کرنا ہے، نفس خواہش و آرزو کرتا ہے ورثہ مرگاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔ (بخاری و مسلم) مسلم کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ بتدعالی نے انسان کے مقدّر میں زنا کا جو حصہ مقرر فرمایا وہ یقیناً اس کو رز کرے گا، چنانچہ آنکھ کا زنا دیکھنا ہے ورنہ دونوں کانوں کا زنا سننا ہے، زبان کا زنا بات کرنا ہے، ہاتھ کا زنا پھرنا ہے، پیر کا زنا چل کر جانا ہے، دل خواہش و آرزو کرتا ہے ورثہ مرگاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

تشریح فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ انسان رزنا کرتا ہے تو اس کا زنا بھی بتدعوں نے لکھ دیا ہے کہ یہ زنا کریگا۔ ورنہ انسان اس کو کریگا، محض ضروری طور پر پھر زنا کی بہت سی قسمیں ہیں ان کی تفصیل آگے ذکر کی ہے۔

کتب علی ابن ادم حطہ من الرنا کہنایا ہے کہ سب کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس طور سے ثابت کر دیا کہ اس کے لئے یہ حوس پیدا فرمائے جن کے ذریعہ آدمی اس کی مذمت کو پاتا ہے ورنہ یہ قوی ہوئے ہیں جن کے ذریعہ سے آدمی زنا پر قادر ہو جاتا ہے۔ من الرنا میں بیانیہ ہے، اور جو اس سے متصل ہے وہ حطہ سے حال ہے، حط سے مراد مقدمات زنا ہیں، یعنی اس کی تمنا کرنا ورنہ اس کی طرف چلنا ورنہ اس کا کلام کرنا ورنہ دیکھنا چھونا ورنہ خلوت اختیار کرنا وغیرہ ورنہ مقدمات زنا کو زنا کا نام دینا وغیرہ سب کے سب یا مسبب کا ص، ق سبب پر لایا گیا ہے۔ (مرقاۃ ۱۵۶، ۱، باب الایمان بالقدر)

۱۔ مدہ طبعی فرماتے ہیں ن شیء کا معنی مقدمات زنا کو زنا اس نے کہا گیا ہے کہ یہ متعلقات اس کے وقوع کی خبر دیتے ہیں ورتصدیق و تکذیب کا فرق کی جانب منسوب کرنا اس لئے ہے کہ وہ اس کا مصدر و درمکان ہے۔ (مرقاہ ۱۵۷، باب الایمان بالقدر)

زنا نعیب ننظر آنکھ کا زنا اس کا، کیلئے ہے۔

زنا نسیب لمنطق زبان کا زنا اس کا، ننگلو رتا ہے۔ منطق یہ مصدر ہے اس سے یہ صادر ہے، کلام و دانش رنا، نا خوش باتیں رنا زنیہ سے عہد و معاہدہ رنا، جو شخص درمیان میں واپس ہو اس سے زنا سے متعلق باتیں رنا، زنا پر بھرنے و عشقیہ شعار بنانا اور ان کا پڑھنا۔ (مرقاہ ۱۵۸، باب ایمان بالقدر) یہ زبان کا زنا ہے ورتفسسنا رتا ہے۔ ورتسا زنا کی خوش باتیں رتا ہے۔ اس ہی باتوں کو حکم رتا ہے کہ معشوقہ کے پاس نہ لکھو، آنکھ کو تکم دیتا ہے کہ اس کو دیکھو، ورتمرکاه اس کی تصدیق یا تکذیب ردیتی ہے۔

رتفرق تک نوبت پہنچ گئی ہے تو وہ اس کی تصدیق ردیتی ہے کہ ہاں اس کے تمام مضامین ہیں ورتروہاں تک نوبت نہیں پہنچتی تو تکذیب ردیتی ہے کہ مضامین نہیں ہیں۔

مقصد اس حدیث شریف کا یہ ہے کہ نبی آدم کے جرم بھی نہ تھے ہوئے ہیں زنا کو، ورتدیا ورتس سے تمام جرم مر۱ ہیں کہ سب جرم مٹھائے جاتے ہیں، مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ نہان جرم پر یہ ہو جائے، بلکہ اس کے لئے لازم ہے پورے طور پر، جتنا بے گناہ ہو، چوتھہ لکھنے جانے سے بندہ کا خقیار سب نہیں ہو سکتا جرم کے رتکاب پر پڑ ورتا ہو۔

وفی روتہ لم یسم قل کتب بح اس کا مطلب بھی یہی ہے جو پہلی حدیث کا ہے۔

فائدہ حدیث پاک کا مقصد یہ بھی ہے کہ جس طرح حقیقی زنا کو بر سمجھتے ہیں اور اس سے بچنے کی کوشش کرتے ہیں، اسی طرح زنا کے متعلقات و رمبائی و زنا کے کو بھی بر سمجھنا اور ان سے بچنا ضروری ہے۔

انسان وہی کرتا ہے جو پہلے سے طے ہے

﴿۸۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُرَيْتَةِ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْذِبُونَ فِيهِ أَمْرًا فَمَضَى عَلَيْهِمْ وَمَضَى مِنْهُمْ مِنْ قَدَرٍ مَنَقَ أَوْ فَمَا يَسْتَقْبِلُونَ بِهِ وَمَا آتَاهُمْ بِهِ مِنْهُمْ وَتَنَسَبَ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَا تَلْ شَيْءَ فَمَضَى عَلَيْهِمْ وَمَضَى مِنْهُمْ وَتَنَسَبَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ "وَنَعَسَ وَمَا مَنَعَهَا فَالْهَمَهَا فَجَبَرَهَا وَتَقَوَّهَا" (رواه مسلم)

حوالہ مسند شریف ۳۳۴، باب کیفیۃ خلق الادمی فی بطن امه، کتاب القدر، حدیث نمبر ۶۵۰۔

حل لغات یکدحوں، کدح فی العمل کدحا (ف) محنت رہا، مشقت اٹھانا، فالهمها الهم الله حبرا، مذکا کی کے دس میں خیر بات ڈننا، فحور فحور (ف) فحرا ب پروہی کے، تھکن ہوں میں بتا، ہونا۔

ترجمہ حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قبید مرینہ کے دو آدمیوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! یہ تو سید و ستم ایسا ہے کہ آج کل لوگ جو کام کرتے ہیں اور اس سلسلے میں جو محنت رہا کرتے ہیں، کیا یہ وہی چیز ہے جو ان کے لئے

مقرر ہو چکی ہے، ورنہ تقدیر کا حصہ ہے جس کا پہلے سے فیصلہ ہو چکا ہے، یہ یہ وہ چیز ہے جو آئندہ پیش آنے والی ہے ورنہ باتوں میں سے ہے جو نفاذ کے پاس سے گزرتی ہیں اور وہ اصل سے ان پر ثابت ہو چکی ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا نہیں، بلکہ یہ وہی چیز ہے جو نفاذ کے لئے مقرر ہو چکی ہے ورنہ جس کا فیصلہ نفاذ کے ہمارے میں پہلے ہی ہو چکا ہے، ورنہ اس کی تصدیق اللہ تعالیٰ کی کتاب کی ساریت سے ہوتی ہے۔ ”قسم ہے جان کی اور اس وقت کی جس نے اس کو پیدا کیا، ورنہ پھر اس کو اس کی پرہیزگاری اور بدکاری کا بہانہ فرمایا۔“

تشریح اریستس میں ہمزہ متفقہ مرکب ہے کیا آپ نے دیکھا اور جو دیکھتا ہے تو اس کو علم بھی ہو جاتا ہے اس سے اس کا ترجمہ ہو کیا آپ جانتے ہیں ورنہ اس سے مراد معادہ مرنا ہوتا ہے تو اس سے اس کا ترجمہ خبری کے ساتھ ہوتا ہے آپ نے دیکھا کہ لوگ جو عمل کرتے ہیں۔ روزہ رکھتے ہیں، روزہ بھوپ کرتے ہیں تو یہ کوئی طے شدہ حقیقت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے، یہ سببوں میں ہی ہوتا ہے کہ دنیا کے تمام عمل تقدیر خداوندی کی وجہ سے ہوتے ہیں، یہ بغیر تقدیر کے ”تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”فیما یستقلون بہ الح“ حمد ثانیہ وغنی ساری کہ نہیں بتا رہی کہ اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے اس کے اعتبار سے وہ ہوتا ہے ورنہ تصدیق اللہ تعالیٰ کے کلام میں ہے۔ ”و نفیس و ماسوھا فالہمھا فحوورھا و نقوھا“ اللہ تعالیٰ نے نفس کی نفس کے بنانے والے کی قسم کھائی کہ اللہ نے اس کو بنایا ورنہ ہم ساری اس کو اس کی برائیوں اور چھٹیوں کا۔

قضا و قدر میں فرق

قدر سے مراد تقدیر ہے ورنہ قضا سے خلق، جیسا کہ فرمان خداوندی ہے فقضاہن

سبع سموت فی یومیں یہاں فقصاھیں حقیقہ کے معنی میں ہے پس قضا، ورقدر دو متا زمر چیزیں ہیں کہ یک دوسرے سے جدا نہیں ہوتی، س سے کہ ن میں سے ایک بنیاد و اس کے درجہ میں ہے ورقدر ہے ورقدر ہی تعمیر کے درجہ میں ہے ورقدر قضا ہے، (الطیبی ۲۵۶، ۱، باب الایمان بالقدر)

بعض رفیقین فرماتے ہیں کہ قدر تلاش کے ذہن میں صورت کے مقدر کرنے کی طرح ہے، ورقضا یہ ہے کہ صورت کو پیشہ پر بنانا ورقطلب علم ہے استفادے کے نشان کی بناء میں اس پر رنگ چڑھاتا ہے وہ کسی ورقختیاری ہے، ورقطلب علم کے اپنے اختیار میں ہے۔ اس کے باوجود استفادے کے نشانات سے نہیں نکل سکتا، ہی طرح بندہ کافعل اختیار کرے گا وہ وجود قضا ورقدر سے رہائی نہیں پائے گا۔ (الطیبی ۲۵۷، ۱، باب الایمان بالقدر)

پس بندہ نے ایک نشان کو کافر بنایا ورقدر بنایا اور دوسرے کو مسلم بنایا ورقدر بنایا میں داخل کر دیا یہ حد کے خلاف نہیں ہے بلکہ جس کو مسلم بنایا سے اپنے نفس سے بنایا ورقدر بنایا کو کافر بنایا سے اپنے حد سے بنایا۔

جس طرح ایک نشان غی مموک زمین میں ایک جگہ بیت لگا، بناتا ہے اور ایک جگہ باورچی خانہ جس طرح یہ نظم نہیں ہے ہی طرح یہ بھی نظم نہیں ہے۔ بد توحی نے ہی کو پوجا بنادیا ورقدر کسی کو بوجہ بنادیا، اور کسی کو عمر فی روق ورقدر بکر رضی اللہ عنہما بنادیا۔

نفع نقصان بھی مقدر ہے مگر لوگ نفع دھونڈتے ہیں، تباہیوں میں زمرستوں میں اور ن میں نقصان سے بچتے ہیں ورقدر جنت و نوزخ بھی مقدر ہے مگر نوزوں سے روزوں سے زکاتوں سے جنت نہیں دھونڈتے، ورقدر ہوں سے نہیں بچتے۔

تقدیر میں جو لکھا ہے وہ ہو کر رہے گا

﴿۸۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَتَى رَجُلٌ شَاتٍ وَأَنَا أَخَافُ عَلَى نَفْسِي الْعَنَتَ وَلَا أَجِدُ مَا أَتَرَوُّحُ بِهِ الْيَمَاءَ كَأَنَّهُ
يَسْنَأُ دُمَةً فِي الْإِحْتِصَاءِ قَالَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ
قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا أَبَاهُ رِيَّةَ حَفِّ الْقَلَمِ بِمَا أَنْتَ لَا فِي فَاحْصِي عَلَى ذَلِكَ أَوْ ذُرِّي (رواه البخاري)

حوالہ بخاری شریف ۵۹/۷۰۷-۷۰۸، باب ما یکرہ من التمل، کتاب

النکاح، حدیث نمبر ۵۰۶۔

حل لغات الاحتصاء نعتار سے نخصرنا، جھڑبنا، حف الشيء (ض)

خمسوٹا و حصافا خش ہونا، سوکھنا، دز مرتبہ و دزہ چھوڑنا، اس باب سے صرف مضارع
و مرستہ میں ہے۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ "میں ایک جوان آئی ہوں مجھے اپنے نفس
کے زما میں مٹا ہونے کا خطرہ رہتا ہے، درمجمہ میں تکی ستاعت نہیں ہے کہ کسی عورت
سے نکاح کر لوں، تو کیا وہ میری رضی اللہ تعالیٰ عنہ خنسی ہونے کی چارزط برب تھے،
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو
کوئی جواب نہیں دیا، میں نے وہی بات پھر عرض کی، حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پھر
خاموش رہے، میں نے پنی بات پھر بہر نی، حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پھر پنے نہیں
بوسے، میں نے پنی بات پھر حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے رکھی، تو حضور قدس

سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے بوہریرہ! تم کو جو چھ بھی پیش آتا ہے قلم اس کو لکھ کر ختم ہو گیا، بپا ہے تم کسی بن جاوید نہ ہو۔“

تشریح حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں جون آدمی ہوں۔

• لیکن یہ حضرت کہتے صاف گو تھے تنے ب تکلف آدمی تھے جو پہچاننا پاتے صاف صاف بہدیتے تھے یہ نہیں کہچھ مجھ میں آیا ورچھ نہیں کہیا کہ۔

تو یہ جون آدمی تھے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کے تھے نکاح کا موقع نہ تھا چنانچہ آپ سے بیان کیا کہ حضرت میں جون آدمی ہوں، ارچھ عقلمند آدمی سی سے سمجھ جاتا ہے کہ یہ مقصد ہے مگر کچھ بھی نہیں نے وضاحت کی کہ حضرت میں اپنے نفس پر عست کا خوف رتا ہوں۔

عست کے معنی مشقت کے آتے ہیں، ورزنا پر اس کا طلاق ہوتا ہے چونکہ زنا میں بڑی بڑی مشقتیں ہیں، ور بڑی شرمیں پانچ سو روپے کی شرط، ب پھرتے ہیں مزدوری بہت ور پھر ور مشقت گھننے پھوٹ گئے، ور پھر بعد میں رجم کا خوف، آخرت میں جہنم کا خوف۔

لا احد من ائرواح نہ نسیبہ ور نہیں پاتا ہوں میں یہی شی جس سے نکاح عروہ عورتوں سے ور وہ اکثر ماں ہی ہوتا ہے ور آپ کے پاس ماں کہاں رکھتا تھا، جہاں سات سات روز کے فائدے ہوتے ہوں۔ اور کہاں ان کی شادی ہوتی چنانچہ نہیں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ور ان کا مقصد اس سے شادی کرنا یا زنا کرنا چھ نہ تھی، بلکہ خاصی ہونے کی جازت طلب کرتی تھی، تا کہ نہ رہے ہانس ور نہ بجے ہانسری، نہ یہ چیز رہے ور نہ وہ کام ہی ہو، کہ جب یہی نہ ہوگا تو زنا بھی نہ ہوگا۔

تو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ کہا اور آپ نے کوئی جواب نہ دیا، انہوں نے پھر بیان کیا کہ شاید نہ ہو مگر حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سکوت جواب ہی تھا۔ یہ نہ خاموش ہو جانا بھی جواب ہوتا ہے، چنانچہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ نے پھر مرتبہ بیان کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا:

یا اباہریرہ! ارچوہ ما منے موجود تھے مگر چہر بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یا حرف خدا کے ساتھ ندا کی۔

س کا مزہ وہ جانتا ہے جس کو کسی سے محبت ہو گئی ہو ورس کا محبوب اس کو نام لے کر آواز دے۔

تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”حَفَّ الْقَدَمُ“ قلم خشل ہوئی بات۔ یہ کہنا یہ ہے تقدیر خداوندی سے کہ تم سے زنا کا صدور ہو گا یا نہیں، یہ پہلے ہی ٹھہر دیا گیا ہے پھر تم کیوں نصیحت کرتے ہو۔

قلم کب سوکتا ہے، جب س کو لکھ کر رہ دیا جائے۔

فاحتص حسی ذلک وذر پس تو نصیحت ہو جاؤ پس پرستی میں بات کے علم پر لینی جب تمہیں س کا علم ہو گیا تو آپ نصیحت ہوں یا نہ ہوں، آپ نے س میں نصیحت ہونے کی نہ جازت دی ہے ورنہ س کا حاکم بتا دیتا ہے، بلکہ حدیث دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ روزم رہتے تھے تو ہشت نفسانی مراد ہو جاتی ہیں ورنہ انہیں سبندی رہے تو پھر بھی بعض دفعہ تین تین بچے ہو جاتے ہیں، جیسا کہ آئے ان خبر میں خبریں آتی رات ہیں۔

چنانچہ بوہریرہ رضی اللہ عنہ نصیحت نہیں ہوئے بلکہ آپ کی شادی ہوئی ورنہ آپ کا خاندان چلا۔

۱۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہو کہ خاندان سب متدین کو تقدیر کا مقابلہ جانا ورنہ تقدیر سے فائل ہو کر محض ان ہی کی تدبیریں رہا جائیں گی۔ (مطالعہ حق جدید ص ۷۹ باب الایمان بالقدر)

پر کہ وہ نفل و نجر کو چھوڑ کر فتنی و پرہیزگار بن جاتا ہے اور پھر دوبارہ اس کو تقویٰ سے فوجی رکنی جانب پھیر دیتا ہے، ورنہ فتنی ہونے کے بعد وہ ایک فتنی و فاجر شخص بن جاتا ہے، ایمان باری تعالیٰ ہے ”فالہمہا فحورہا وتقوہا“ (الطیسی ۲۵۲، ۱، باب الایمان بالقدر)

اللہ تعالیٰ کیلئے ید، اصابع، وجہ، قدم وغیرہ کا مطلب اور ائمیں اختلاف

یہاں اللہ جل شانہ کے حق میں صانع کا طریق یہ کیا، یہی طرح قرآن کریم وحدیث میں اللہ کے حق میں ید، قدم و وجہ کا طریق یہ کیا، حالانکہ یہ سب ہسام کے لوازمات میں سے ہیں اور اللہ تعالیٰ اس سے باطل منزہ و پاک ہے۔ تو اس کے بارے میں امت کے تین فرق ہو گئے۔

ایک گروہ مجسمہ و مشابہ ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لئے بھی ممکنات کی طرح ید و قدم وغیرہ ہے۔ یمن مل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ اللہ اس سے پاک ہیں۔ بن میں دو گروہ ہیں۔ (۱) متقدمین حضرت کہتے ہیں کہ اللہ کے ہاتھ ہیں مگر ممکنات کی طرح نہیں، بلکہ خدا کی شان کے مطابق ہے، ورنہ ان کیفیت ہمیں معذور نہیں۔ یہی جمہور سلف کی رائے ہے اور ہمارے امام ابوحنیفہ کا مذہب بھی یہی ہے۔ ان کو مفسر کہتے ہیں، (۲) اور دوسرا گروہ مولانا ہے جو متشرعین کا ہے وہ کہتے ہیں کہ ان غلطی کی تاویل کی جائے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے موافق ہو ورنہ صحت قطعیہ کے خلاف بھی نہ ہو۔ شاید قدرت مرئی جائے اور وہ سے قدرت مرئی ہو، ان کو تاویل کی ضرورت اس سے پیش آتی تاکہ عموم کے ایمان کی حفاظت ہو، ورنہ یہ دُک پتہ غلطی کے معنی نہ سمجھنے کی بنا پر نکار رہیں گے۔

بہند صبیحین سے مراد اللہ تعالیٰ کی طاقت و قوت کی طرف اشارہ ہے کہ تمام بنی آدم کے قلوب اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں، جیسا کہ ہم بھی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ میرے

باتھ میں ہے، اس کا مطلب تو یہ نہیں کہ وہ شخص تمہارے ہاتھ میں سمویا ہو ہے، بلکہ مراد یہ ہوتا ہے کہ وہ ہمارے ہاتھ میں جو ہوں گا وہ مانے گا۔ یہ صبیحین سے اللہ تعالیٰ کی دو صفت مراد ہیں، صفت جلال و صفت جبر، جبر سے ہم مقوی و حسنت ہوتا ہے و جبر کی صفت فقر و فقر کا تقاضا ہوتا ہے۔ یہ نکتہ بہت میں سے ہیں جن کے غوی معنی معصوم ہیں، دوسرے نکتہ بہت وہ ہیں جن کے معنی غوی ہی معصوم نہیں، وکل سور کے حروف مقطعات ہیں، جن کے بارے میں بیضاوی شریف میں الهم کے تحت تفصیل ہے، مرقاۃ باب (الایمان بالقدر)

سوال و جواب

یہاں سوں پیدا ہوتا ہے کہ تم محکوم کے سوں کا اللہ تعالیٰ کی دو نگلیوں کے درمیان پونے کا کیا مطلب ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سمجھنے کے لئے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک، آسمان ہے جتنا کہ ایک س کو دو نگلیوں میں پکڑ لیا، پورے انسانوں کے دس کو پکڑ لیا اللہ تعالیٰ کے لئے یہی آسمان ہے ورس زمانہ میں تو اس کا سمجھنا اور بھی آسان ہو گیا ہے۔ مثال کے طور پر کوئی بہت بڑا کارخانہ ہے جس کے اندر نہ معصوم بچے کام ہوتے ہیں ورنہ کتنی مشینیں ہیں مگر ان سب کا رومد صرف ایک نگلی پر ہے، بجلی کے سچ پر نگلی گانے سے تمام مشینیں چلتی و رہند ہوتی ہیں، جب تن بڑا کارخانہ صرف ایک نگلی میں ہے تو کی طرح تمام محکوم کے قلوب اللہ تعالیٰ کی دو نگلیوں میں ہیں۔

۱۔ تماشائی صاحب فرماتے ہیں دلوں کو چھ سے نہ بہت اللہ تعالیٰ کی جانب اس بات کی خبر، پنے کے لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ قلوب کو جنم فرماتے ہیں، ال کو پلٹے یا ہم پہ لاند میں سے کی ہائیں بنی، مانتا کھان کو نصیب اس سے، رادیا کہ یہ کچھ ماورس کا پٹنا محض اس کی رحمت و رحیم و حساب و ناو پر ہے نا، اس کے حرام و حلال بندوں کے رزق سے پانچ نہ ہو۔ صبیحی ۲۵۲، باب الایمان بالقدر

حل لغات: یہود اسہ تشنیہ ہے، ہوذا فلانا تفعیل سے یہودی بنانا، بصراہہ بصرفہ تفعیل سے کسی کو نصرانی بنانا، بمحساہہ محسہ مجوسی بنانا، آتش پرست بنانا، تنجح انتجحت الناقة قنعار سے بچہ جن، فلان الشیء پیدا کرنا، السہیمۃ چوپایہ، درندہ کے، اوہ، ج بھائے، جدعاء ج جلدع کٹی ہوئی ناک والا، جددع (ف) جددعاً ناک کٹی ہونا۔

ترجمہ: حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ ”میرے بچہ فطرت پر پیدا کیا جاتا ہے، پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی، یا نصرانی، یا مجوسی بنا دیتے ہیں، جیسے کہ مادہ چوپایہ جب جنم لے تو صحیح نام بچہ بنتی ہے، یہ تمہارے میں توں ہی محسوس کرتے ہوئے“ پھر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی ”اللہ کی فطرت ہے جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے، اللہ کی پیدا کی ہوئی چیز میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا ورنہ یہی مضبوط و درست دین ہے۔“

تسریح: حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کوئی بھی بچہ یا نہیں ہے مگر یہ کہ وہ فطرۃً سیدم پر پیدا کیا جاتا ہے۔

ما والا، رستخیز، رددیا کوئی بھی بچہ یا نہیں ہے مگر وہ فطرۃً سیدم پر پیدا کیا جاتا ہے ورنہ سیدم کی پوری صدحیت اس میں وجہت رددی جاتی ہے میں اس کے والدین اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ ماحول کا خاص اثر ہوتا ہے ماحول کا خاص طور سے نظر رکھنا چاہئے، اگر چھ ماحول ہے تو کچھ جذبات پیدا ہوتے ہیں ورنہ ماحول ہے تو غلط جذبات بھرتے ہیں، تو اس وجہ سے ماحول و صحبت کا خاص طور سے نظر رکھنا چاہئے۔

فطرت سے کیا مراد ہے؟

یہاں فطرت سے یہ مراد ہے، اس میں علماء و مرمون مختلف رائے ہیں، مثلاً علماء کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد ممر ہے، چنانچہ ابن عبد البر فرماتے ہیں، وهو المعروف عند عامة السلف اور آیت قرآنی فطرة الله التي فطر الناس علیہا میں بھی یہی مراد ہے، ورام احمد سے بھی یہی مروی ہے، ورجحان حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، جیسا کہ عیاض بن حماد بن حدیث ہے، ”اسی خلقت عبادی حنفاء مسمیٰ“ تو اس وقت حدیث کا مطلب یہ ہو کہ ہر انسان کی پیدائش ممر پر ہوتی ہے، اگرچہ کافر کے گھر میں ہو، مگر ماحول اس کو بگڑا و رنجہ مسمیٰ بنا دیتا ہے اگر ماحول کے بیچ میں نہ پڑتا تو ہمیشہ مسلمان ہی رہتا، عامہ طبی و قریبی فرماتے ہیں کہ فطرت سے مراد ممرقبوں کرنے کی استعداد ہے کہ جو بھی ہو پیدائشی طور پر اس کے اندر ممرقبوں کرنے کی صلاحیت و استعداد موجود ہوتی ہے، اگرچہ کافر ہی کیوں نہ ہو، مگر ماحول خصوصاً و مدین اس استعداد کو خراب ہونے نہیں دیتے اس لئے وہ یہودی، نصرانی و مجوسی ہو جاتے ہیں اگر یہ ماحول سے بالکل لگ ہوتا تو یہ استعداد ظاہر ہو و مسلمان ہو جاتا، و یہ یقیناً زیادہ صحیح و راجح ہے اس لئے کہ سپہ قوس کے قہار سے تین اشکات پیش آتے ہیں۔

پہلا اشکال یہ ہے کہ فطرت سے مراد ممر، یعنی قرآن و حدیث میں تعارض واقع ہو جاتا ہے، اس لئے کہ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ فطرت (ممر) کو کوئی بدل نہیں سکتا اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ماحول و مدین اس کو بدل دیتے ہیں، استعداد و مرد لینے پر یہ تعارض نہیں ہوتا کہ و مدین یہودی و نصرانی بنانے کے باوجود استعداد کو بدل نہیں سکتے۔ ہذا لتدیل پٹی جگہ پر ٹھیک ہے۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ مسکثرین کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
 خضر علیہ السلام نے جس بچہ کو قتل کیا تھا، طبع کافراً تو اس سے تخاصس ہو گیا۔ استعداد مرد
 لینے سے یہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ کافر ہونے کے باوجود استعداد موجود ہے۔

تیسرا اشکال یہ ہے کہ سدمقبول رہنا مہربان و ریمہرختیاری میں ہوتا
 ہے۔ بتر سدمہی پر سب کی پیدش ہے تو یہ مرغیہ ختیار کی ہوگا۔ لہذا یہ مہربان نہیں
 ہو سکتا، اور وگوں کو مکلف ہے۔ سدمقرر نہیں کیا جاسکتا، وریہ بدین لبطان ہے ورفطرت سے
 استعداد مردینے پر کونی شفا نہیں آتا لہذا یکی وں ورنج ہوگا۔

حضرت، مہ نور شہ شیمیری نے فرمایا کہ فطرت مقدمات سدم میں سے ہے، مین
 سدام نہیں کہ یہ یک نہان کا مہ کفر و شک سے خالی ہوتا ہے۔ رکوئی مانع پیش نہ ہو تو آئندہ
 جاکر قرب و، میدان ہو سکتی و، مہ باقی رہے گا جیسا کہ بوتل کے رکوئی قصہ نہ ہو تو
 ہمیشہ باقی رہے۔ اور رکی سے ٹکڑگ جے تو وٹ جائیگی۔ یہ قوں دوسرے قول کے
 قریب قریب ہے، حضرت شہ وں مد صاحب نے فرمایا کہ جیسا کہ دیومات کے ہر نوع کے
 لئے خاص خاص فہم مہ واد رک دیایا جیسا شہد کی مکھی کو یہ خاص مہ دیا گیا کہ اس کے
 مناسب درخت سے اس کو حاصل کر کے خاص قسم کا گھربن روہ شہد اس میں رلھتی ہے۔ پوتر
 کو خاص مہ دیا گیا کہ وہ کس طرح آشیانہ بنائے، وکس طرح بچہ کو نہ کھائے، کس طرح
 رے۔ وفس علی ہدا

کس طرح نوع نہانی کو بھی یک خاص مہ واد رک دیا گیا جس سے اپنے خالق اور
 اس کی حاجت کی شناخت ہو، وہی قصرت ہے۔ یہ تین چار قول ہیں، ان کے علاوہ اور
 بہت سے قول ہیں مگر کثر غیر معتبر ہیں۔ (مرقۃ باب، میدان بقدر)

یہاں واندین سے وہ مہ حوں مرد ہے جس کے اندر بچہ کی پرورش ہو، ورچونہ کثر بچہ

کی پرورش و مدین ہی کے پاس ہوتی ہے اس لئے و مدین ہی اس کا ماحول ہوئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو ایک تمثیل سے بیان کیا، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت شریفہ تھی، کہ آپ ہ مضمون کو تمثیل سے سمجھاتے تھے، کہ جیسے پوپا یہ جانور، جانور کو بنتا ہے وروح صحیح خلقت ہوتا ہے، کوئی جانور کن کث تک نہیں ہوتا، کامل الاعضاء وروح خلقت ہوتا ہے، اس طرح ہر انسان صحیح فطرۃ پیدا ہوتا ہے۔ ورجس طرح بعد میں جانوروں کے کانوں کو کاٹ دیا جاتا ہے اس طرح یہ بچے بھی ماحول کے اثر کو قبول کر لیتے ہیں، جس طرح مورتوں کے خلقتا کان ناک وغیرہ چھدے ہوئے نہیں ہوتے مگر بعد میں چھید دئے جاتے ہیں، اس طرح ہر انسان صحیح فطرۃ صحیح ہوتی ہے مگر رد و پیش کے اثر سے اس میں تبدیلی ہو جاتی ہے، وروماحول کے اثر کو قبول کر لیتا ہے، اس حدیث شریفہ سے بچوں کی صلاحیت کا تصور ہو اور مدین کی ذمہ داری کا کہ بچوں کی تربیت کے سلسلہ میں و مدین کی بری ذمہ داری ہے کہ وہ ماحول کو صحیح بنائیں، تاکہ صحیح ماحول میں بچوں کی پرورش ہو ورس کی فطری صلاحیت محفوظ رہے۔

اللہ تعالیٰ سوتا نہیں اور بعض صفات

﴿۸۵﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَامَ فِيمَا رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ فَقَالَ "إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَسْهُوُ لَهُ أَنْ يَنَامَ يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ وَيَقْعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ جِجَابَةُ النُّورِ لَوْ كُثِفَتْ لَأَخَذَتْ مَسْحَاتٍ وَجْهَهُ مَا أُنْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ" (رواه مسلم)

حوالہ مستشرقین ۹۹، باب قوله عليه السلام ان الله لا ينال الخ،
کتاب الایمان، حدیث نمبر ۱۷۹۔

حل لغات پیام نام فلاں (س) انوما بیٹا، ونا، وگھن، ولایسعی له س کے
لے مناسب نہیں ہے، یخفص حفص حفصاً (ض) الشیء پست رہنا، تارنا، کم رہنا،
فسط ترزون افساط، حجاب پردہ، آرزو، خجٹ، کشف الشیء (ض) (و) عہ
کشفاً کھولنا، پردہ ہٹانا، احرق الشیء فحس لے جسم رہنا، جھانا، فخر دینا، مسحات اللہ
اللہ تعالیٰ کا جلاں و عظمت و رونو رو تجلیت۔

ترجمہ حضرت یوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے پانچ باتوں پر مشتمل خطبہ ارشاد فرمایا: ”حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ سوتا نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ کے لئے سونا من سب بھی
نہیں ہے، وہ ترزون کو جھکاتا اور بند کرتا ہے، دن کے عمل رات کے عمل سے پہلے و رات کے
عمل دن کے عمل سے پہلے س کے پاس پیش روئے جاتے ہیں، س کا پردہ نور ہے، اُروہ
اپنے پردہ کو ہٹا دے تو س دن و تیر تجلیت جس تک س کی نگاہ پاتی ہے س کی مخلوقات کو
جلادے گا۔“

تشریح حضرت یوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ہمارے سامنے پانچ باتوں کو تیر یعنی پانچ باتوں کی تقریر فرمائی، جن میں بطور تمہید یہ
بھی فرمایا

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَسْعَىٰ بِهِ شَيْءٌ يَنْتَظِرُ

۱۔ وَلَا يَسْعَىٰ لَهُ شَيْءٌ یہ جملہ موزون ہے، ”شئی لائن“ یعنی تاکید ہے عسی سبیل استعصم یعنی نہ اس
یہ درست ہے ”رندی“ میں ”یوم“ مفسر ہے ”کے“ یہ یہ سوت و طرح ہے نیز ”لے“ یہ ترقی کو آرام
بخشی کے کیے ہے اور اللہ تعالیٰ س سے پاک ہے۔ مرقہ ۵۵ ۶۳، باب الایمان باللہ ص ۱

یاں پہنچو تے ہیں۔

حجابہ النور کو کشفہ لاحرقۃ سبحات وجہہ
ما ننہی نہ بصرہ من حشفہ کہ س کا حجب س کا پردہ نور ہے۔ اس
پردہ کو ہٹا دیا جائے تو س کے چہرے کے نور کا مخلوقات کو جل کر رکھ بنائیں گے جہاں تک
بھی س کی نظر پہنچے اور اللہ تعالیٰ کی غنیمت یہ جہ ہے تو مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی تائب
حجاب ہو یا تمام مخلوق واتی کی فتنے۔

معلوم ہو کہ بدلتی تو یہ نور ہے جس کے پردے بھی نور ہی کے ہیں تو جس کی چلمن بھی نور کی ہوں تو آپ نہ رہ گائے کہ وہ خود کیسے ہوگا، اور اس کو کیسے جانا جاسکتا ہے، نور حق سے پردہ نور کو ہٹا دیا جائے تو اس کے نور حد نظر تک تمام مخلوق کو جھڑ میں درپور کر دینا تمام ہو جائے۔

اور نہ ان تو خود اپنے آپ کو نہیں، یہ مکتہ، خود اپنی آنکھوں سے کونٹھ نہیں دیکھی۔ ہاں خود کو دیکھنے کے لئے آنکھوں کو عین ضرورت پڑتی ہے، آئینہ میں نہانے خود کو دیکھ جیتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کو بھی جو دیکھنا چاہیے وہ اس کو آئینہ میں، نیچے آسمانوں میں، یکے پہ دروں میں دیکھے، درختوں میں دریائوں میں، نیچے، سمندوں میں حیوانوں میں، نیچے تمام مخلوق اس کا آئینہ بنے،

۱۔ لا احرفست سبحان وحبیبہ عین رب کے صبر کے ساتھ سبوح کی جمع ہے جسے غفران، غفارت بخش
معتسبن فرماتے ہیں کہ وہ نور حق وہ بصرہ لے، دیکھتے ہیں ملک الملک کو، یحییٰ سبحان للہ لا الہ الا
اللہ! جتنے ہیں اللہ تعالیٰ کی جاہات شان ورسلی عظمت سے مرعوب ہو۔۔۔ مسطبیسی ۲۵۹ باب

الایمان باللہ ص ۷۰

ماستھی کی صورت الیہ کے درختیہ کی طرف رنج ہے اور یہ ہے۔ بصورت میں سگیہ کی طرف
 رنج ہے۔ "مردم" کی لا حروف کا مقصد ہے کہ الیہ کی سگیہ رنج ہے و حقیقت میں صرف وہ
 حلقہ ما کی بار ہے اس حلقہ کا تحقیق ہے حروف کے؟ اس حلقہ سے مراد ما کی حالت ہے۔

کہ مخلوق کے ہر ذرہ میں اس کا جہاں ہے، اس کی قدرت اس کا کس نظر آتا ہے۔
ہاں یک یہ عالم بھی آئے گا کہ بغیر آمینہ کے بتدقن نظر آئیگا، نہ ان خود اپنے کو
پنی آنکھ کو در آنکھ خود پے کو و روح کو جو اس دنیا میں نظر نہیں آتی وہاں سب کچھ دکھائی دیگا۔
اور وہ عالم آخرت ہے۔

اللہ کے ہاتھ میں ترازو ہے

﴿۸۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "بَدَأَ اللَّهُ مَلَأَ، لَا تَوْعُضُهَا بَعْقَةُ مَسْحَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
أَرَأَيْتُمْ مَا اسْتَفَقَ مَدُّ خَلْقِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَعْصُ مَا فِي يَدِهِ، وَكَانَ عَدُوَّةً
عَلَى الْمَاءِ وَبَيْنَهُمُ الْمِعْرَانُ يَنْجَعُ وَيَقَعُ (متفق عليه) وَهِيَ رِوَايَةٌ لِمُسْلِمٍ يَعْنِي
اللَّهُ مَلَأَ قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ مَلَأَ مَسْحَاءَ لَا يَعْصُهَا شَيْءٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ۔

حوالہ بخاری شریف ۲۶۷۷، باب وکان عدوئہ علی الماء تفسیر
سورۃ الہود، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۴۴۹۷، مسند شریف ۳۲۲، باب الحب
الفقۃ وتفسیر المتفق، حدیث ۹۹۳۔

حل لغات ملأی بھر ہو، پر تعصیبا اعاص فلان الماء کم رہا، الفقۃ
خرق خرچ کی جائے وں، اس کی مقدار، نفقات، السحاء ہمیشہ بٹے یہاں وں،
یمینہ سحاء وہ بڑا فراخ دست ہے۔

۱۔ فقہ الاثرات حضرت قدس مفتی محمود حسن گیسوی قدس سرہ کے شعر "شہ قدرت" اس مضمون پر قابل
تأمل ہے۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ اللہ کا ہاتھ بھر ہو ہے، رات و دن خوب خرچ کرتا ہے، کیا تم دیکھتے نہیں کہ آسمان و زمین کی تخلیق سے پہلے ہی سے کس قدر خرچ کرتا چلا رہا ہے۔ زمین جو اس کے ہاتھ میں ہے اس میں کمی و قے نہیں ہوئی ہے، اس کا عرش اس وقت پانی پر تھا، اس کے ہاتھ میں ترزو ہے، جس کو وہ جھکاتا و رہند کرتا ہے۔“ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی روایت میں ہے کہ اللہ کا دہنا ہاتھ بھرا ہو ہے وراہن منیر نے کہا اللہ کا ہاتھ بھرا ہو ہے، خوب عطا کرتا ہے، رات و دن کی دودھش کسی چیز میں کوئی کمی و قے نہیں رتی ہے۔

تشریح ید اللہ ملای اللہ تعالیٰ کا ہاتھ بھر ہو ہے نعمتوں سے، انعامات سے خزان سے بھر پور ہے، ورنہ کی ہونی شی خاں ہو جاتی ہے، مگر اللہ تعالیٰ کے ہاتھ خاں نہیں ہوتے، ورنہ یہ بھرے ہوئے ہیں کہ اس میں کچھ کمی نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ اس کے خزان اس کا قوس ”کس فیکوں“ ہے، اس لئے اس میں کمی کا کوئی سہا ہی نہیں ہوتا۔

نعمۃ سحاء الدلیل و النہار^۱ دن رات کا خرچ کیا جاتا بھی اس کو کم نہیں کرتا، یہ اللیل و السہار ظرف و قے ہو رہا ہے ہی، ہاں نفقہ کا۔

کیونکہ اللہ میں بنا جانتا ہے ورجو بنا جانتا ہے اس کے یہاں کمی نہیں ہوتی۔ تم ہی بنا و جب سے اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا ہے اس پر کتنا خرچ کر دیا مگر اس

۱۔ نعمۃ سحاء الدلیل و السہار نفقہ موصوف ہے، صحیح صفت ہے و اللیل و السہار ظرف ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ یہاں خرچ ہو رہا ہے۔ یہ اللہ ملاں یہ مضاف ہے مضاف الیہ سے مل موصوف ہے ملائی صفت ہے یہ چونکہ موصوف ہے اس لئے اس صفت بھی موصوف ہے، بین اللہ ملاں میں موصوف ہے، پختہ، یہ مثلاً ہے۔ و مع موصوف ہے، و مل عرب کے ایک نام عشاء و موصوف اس طرح شاعر ہوتے ہیں۔

کے ہاتھ میں چھکی نہیں آئی، اب تک تیرا ہید ہو، کتنے پھل پیدا ہوئے اور پر اور پر ہیں میں، مگر س کے خزنوں میں یہ کی آئی۔

تو تھیں کاوش پائی ہے۔ ”وہ سندہ لمبر ب یحفظ ویرفع“ اور اللہ کے ہاتھ میں میزان ہے، کسی کی میزان پست کسی کی بلند رہتا رہتا ہے، یہ حدیث متفق علیہ ہے ورمسم نے یہ بند کی جگہ یحییٰ اللہ کا حفظ کیا ہے، کہ اللہ کا یحییٰ ہو ہے بن منیر نے کہا کہ اللہ تھیں کے ہاتھ پڑے ہوئے ہیں، نہیں کم رتات دن کا خلق رہا۔

مشرکین کے بچے جنت میں جائیں گے یا نہیں؟

﴿۸۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ سُبْحَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

حَرَارَى الْمُشْرِكِينَ قَالَ ”اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ“ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱۸۵، باب ما قبل فی اولاد المشرکین، کتاب

الحنائر، حدیث نمبر ۱۳۸۴، مسم شریف ۳۳۶، باب معی کل مولود یولد علی الفطرة، کتاب القدر، حدیث نمبر ۲۶۵۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

۱۔ بحفظ ویرفع یعنی اللہ تعالیٰ تم کو دیتا ہے اس کے حصہ و رزق کو اس کے شمار سے اس کو دہن سے قلم
۲۔ رماقہ ورنہ طرف طر تے ہوئے ہو جاتا ہے اس کی فیضی اس کی قدر کے متعلقہ کے
مطابق، وریہت رہتا ہے ”رہند تا ہے، بندوں کے شمار میں اس کو سمجھا جائے جس کے ہاتھ میں
میرا ال یہ تو وہی پست رہتا ہے، ورنہ بھی بند رہتا ہے، ورنہ کسٹوں پیچھے ہے میرا سے ”عدل ہے بتوں
کبھی میں اس کو کم رہتا ہے، جہم و رمل صلم کو بند دے ورنہ کبھی اس کو بند دیتا ہے، بتوں عدل و رمل عدل
کو بند دے (مرحومہ ۶۵) باب الایمان بالقدر

”اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرکین کی وہ بارے میں دریافت کیا گیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشد فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ زیادہ بہتر جانتا ہے وہ کیا عمل رست۔“

تشریح: ان ہی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کافروں کی وہ بارے میں۔

ذرا ری جمع ہے ذریت و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشد فرمایا ”اللہ اعلم بما کامو عاملین الح“ کہ اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے اس کو جو وہ رستا، یعنی جیسے وہ عمل رست اللہ تعالیٰ بن کو چانتے ہیں اور ہی کے اعتبار سے اس کے ہاتھ معوم ہوگا تو اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی ظاہر فرمایا، غائبیہ آپ کا جتنا وہ ہے جس سے معوم ہوتا ہے کہ بعض جنت میں داخل ہوں گے اور بعض جہنم میں اس میں مختلف روایتیں ہیں، ایک جگہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صراحت یہ دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کو اس کا علم ہے، مجھے علم نہیں۔

تو آپ کو کنکشاف ہو گیا ہوگا اس وجہ سے چون بیون رویا، اور بعض حدیث سے معوم ہوتا ہے کہ ذرری کافرین جنت میں داخل ہوں گے۔

بہرور کا مسک یہی ہے کہ کافروں کی وہ جنت میں داخل ہوں گے، اور مسکنوں کی خدمت سے رے، مگر ہام عظیم جیسے جہیل قدر ہام اس معوم میں ناموش ہیں، اور اللہ کے علم پر اس کو چھوڑ دیتے ہیں، چونکہ اس کا تحقق عمل سے چھ نہیں ہے۔ اور ہام عظیم جیسے معامات میں سوت فرماتے ہیں، اور عمل کے بارے میں تلاش و تتبع فرماتے ہیں۔

ذرائع مشرکین کے بارے میں مختلف اقوال

ذرائع مشرکین کے بارے میں مختلف قوال ہیں۔

- (۱) یک قوس یہ ہے کہ وہ مل جہنم سے ہیں، و مدین کے تابع ہونے کی وجہ سے۔
- (۲) بعض کا قوس یہ ہے کہ وہ مل جنت سے ہیں، صل فطرۃ کی چاب نظر رت ہوئے۔
- (۳) یک قوس یہ ہے کہ وہ مل جنت کے خد مہوں گے۔
- (۴) یک قوس یہ ہے کہ وہ جنت و جہنم کے رمیون میں ہیں گے نہ ن پر نعمات کی بارش ہوگی و زندان کو عذاب دیا جائیگا۔
- (۵) اور ایک قوس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو معبود ہے کہ کون ایمان لاتا و ایمان پر کس کی وفات ہوتی کروہ آئندہ زندہ رہتا۔ لہذا جنتی ہوگا و جس کے بارے میں علم ہے کہ وہ ایمان لائے و اس پر قائم رہنے سے عاجز تھا و آئندہ زندہ رہتا تو کفر ہی پر مصر رہتا لہذا وہ جہنمی ہوگا۔
- (۶) یک قوس یہ ہے کہ توقف سنا پ بنے، چونکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی قطعی فیصلہ اس بارے میں منتوں نہیں ہے اس لئے یہی ولی و رہبتہ ہے کہ ن کے بارے میں توقف کیا جائے، کسی پر کثر مل سنت و جماعت ہیں۔
- (مرفوعہ: ۱۶۶، ۱، باب الایمان بالقدر)

﴿الْفَصْلُ الثَّانِي﴾

اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا

﴿۸۸﴾ وَعَنْ عُسَادَةَ بْنِ الصَّامِیِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَهُ اكْتُبْ قَالَ مَا

اَكْتُبْ، قَالَ ۚ كُتِبَ الْقَدَرُ ۚ فَكُنْتَ مَا كُنَّا وَمَا هِيَ كَاتِبٌ إِلَى الْاَبَدِ ۚ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ عَدِيَّتٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۲۳۸، باب ماجاء فی الرضاء بالقضاء، کتاب
القدر، حدیث نمبر ۲۱۵۵۔

حل لغات الأبد زمانہ، آباد، وأبوذہبیشی، ازل۔

ترجمہ حضرت عباؓ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے جو چیز پیدا فرمائی وہ
قلم ہے، پھر اس کو قسم دیا کہ لکھوں، اس نے کہا کیا لکھوں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”تقدیر لکھو“ چنانچہ
قلم نے بروہ چیز لکھ دی جو واقع ہو چکی ہے اور جو بد تک واقع ہونے والی ہے۔ ترمذی نے
اس روایت کو قتل کر کے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح حضرت عباؓ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت نبی
مرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا۔
اور اس سے کہا کہ لکھ اس نے کہا کہ کیا لکھوں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تقدیر لکھ اس نے
لکھ دیا جو ہو اور جو آخر تک ہوگا، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب چیزوں کو
مقدم کر دیا ہے، اور سب چھٹی کے مطابق ہوتا رہتا ہے۔

اولین مخلوق

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قلم کو سب سے پہلے پیدا کیا۔ دوسری روایت سے
معلوم ہوتا ہے کہ عرش کو سب سے پہلے پیدا کیا اور جنس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے
اول پانی پیدا کیا۔ اور جنس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو

سب سے پہلے پیدا کیا۔

اس کا جو بتم پہلے پڑھ چکے ہو کہ دیت کی قسمیں ہیں، حقیقی و رضائی ول تو اللہ نے نورانی کو پیدا کیا، ورس کے بعد میں ن تمام چیزوں کو پیدا کیا، چونکہ یہ تمام چیزیں دوسری مخلوق سے پہلے پیدا کی گئی ہیں اس لئے اس اعتبار سے کہا کہ ن کووں پیدا کیا۔
اب رہا یہ کہ قسم سے اللہ تعالیٰ نے کس طرح کہا وروہ کس طرح ہوا تو وہ قلم آت کے قلموں کی طرح نہ تھا۔ ورا آج کا قسم بھی ہوتا ہے، آپ نے جو مضمون لکھا ہے وہ مکتوب ہے۔
سب سمجھ گیا تو آپ تھوڑی ہی ہو۔ وہ قسم ہی تو ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے تو ہر چیز ہوتی ہے جب دنیا کی تمام چیزیں تسبیح
خوں ہیں، تو کیا وہ ہوتی نہیں سب ہوتی ہیں، ولکن لا تعقہوں بسیحہم ین تم سمجھتے نہیں
تو معلوم ہو کہ سب چیزیں ہوتی ہیں، مگر تم سمجھتے نہیں ورضی نبیوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے ایسی
قوت دی ہے کہ وہ سب جانوروں کی بنیاد سمجھتے تھے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کی حیویتی سے گفتگو

پہنانچہ یک وادی کے اندر سلیمان علیہ السلام کا تخت تر تو آپ نے تین میل کے
فاصلے سے حیویتی کی آواز سنی جب اس نے حیوینیوں سے کہا کہ تم اپنے بیوں میں گھس جاؤ۔
میں تمہیں سلیمان ورس کا شکر بفری میں پہل نہ ڈا۔ سلیمان علیہ السلام نے اس کو
تر قرار دیا کہ تو نے ہم کو ظالم سمجھا تو حیویتی نے جواب دیا کہ آپ نے میری پوری بات سنی ہی
نہیں، میں نے تو وہم لایسعروں بھی کہا ہے، ورنہ شعوری طور پر ظلم نہیں ہوتا تو سلیمان
علیہ السلام نے معلوم کر لیا کہ یہ بڑی مہربان ہے، پھر حیویتی نے سلیمان علیہ السلام کو سلیمان نام
رہنے کی وجہ بتائی کہ تم سداقی قلب وے ہو اس سے تمہارا نام سلیمان رکھا، ورنہ تمہارے باپ

کا نام دوزخ ہے وجہ سے رکھا کہ وہ قلوب کی دوسیاں رتے تھے۔

پھر اس نے سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کو نصیحت کی کہ میں چھوٹیوں کی بادشاہ ہوں اور ہزاروں انھوں نے تمہارے پیروں کی رعایا ہیں، میں روزِ نہد فرما ہر ایک سے پوچھتا ہوں کہ کچھ تکلیف تو نہیں، تو تم بھی بادشاہ ہوں تمہارے لوگوں پر رحم کا خاص طور سے خاطر رکھنا تو یہ کچھ مستبعد بات نہیں ہے کہ اللہ چھوٹیوں سے یا قوم سے بات کریں، یہی باتیں تو قرآن سے بھی معلوم ہوتی ہیں، ”واوحی الیہ الذی السجل“ کی طرح پہلوں کو ختم کیا ورنہ دوسری باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

اشکال مع جواب

مثالِ قادری زمرہ مذکور فرماتے ہیں، یہاں ایک شک ہے ورنہ یہ ہے کہ جو چیز احمد و دور، قنہی ہے، یعنی اس سے مخلوق کو تسلسل کے ساتھ جو چیزیں پیش آنے لگی ہیں اور غیر تک چٹکی رہیں گی ان کا تصور ورنہ کا منضبط رہنا قلم کے تحت کیسے ہو سکتا ہے۔ وہاں حالیہ نبی صلی علیہ وسلم نے فرمایا: **حلف لقلہم** ان چیزوں کو کھڑے قلم خشک بھی ہو چکا ہے؟

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مورِ جمادیِ طلیہ کا کھنا مرو ہے، یعنی ہدایت کو جہاں طور پر لکھ دیا تھا اس سے تفصیلی و جزوی حوالہ نہیں ہیں۔

(مرفاۃ: ۶۷ / ۱، باب الایمان بالقدر)

عہدِ است کی تفصیل

﴿۸۹﴾ وَعَنْ مُسْلِمٍ بْنِ يَحْيَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سُئِلَ عَنْهُ

الْخُطَابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ هِلِمِ الْآبَةِ وَإِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ نَبِيِّ آدَمَ مِنْ طُهُورِهِمْ
 ذُرِّيَّتَهُمُ الْآبَةَ، قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يُسْأَلُ عَنْهَا، فَقَالَ "إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ طَهْرَهُ بِبَيْعِيهِ، فَاسْتَحَبَّ
 مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْحَيَةِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ الْحَيَةِ يَفْعَلُونَ، ثُمَّ مَسَحَ طَهْرَهُ
 فَاسْتَحَبَّ مِنْهُ ذُرِّيَّةً، فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ يَفْعَلُونَ، فَقَالَ
 رَجُلٌ فَبَيْنَ الْعَمَلِ بَارِئُ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ
 إِذَا خَلَقَ الْعَمَلَ لِلْحَيَةِ اسْتَعْمَلَهُ يَفْعَلُ أَهْلُ الْحَيَةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ
 أَعْمَالِ أَهْلِ الْحَيَةِ فَيُدْخِلُهُ بِهِ الْحَيَّةَ وَإِذَا خَلَقَ الْعَمَلَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَهُ يَفْعَلُ أَهْلُ
 النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيُدْخِلُهُ بِهِ النَّارَ۔ (رواه مالك
 والترمذي وابن داود)

حوالہ: مؤلف، ص ۳۶۲/۳۶۳، باب النہی عن القول بالقدر،
 کتاب القدر، حدیث نمبر ۴، ترمذی شریف ۲۱۳۸، کتاب تفسیر القرآن سورۃ
 اعراف، حدیث نمبر ۳۰۷۵، یو وی ۲/۶۷، باب فی القدر کتاب السنۃ، حدیث
 نمبر ۷۰۳۔

حل لغات: الذریۃ نسل، ن، و، و، عورتیں ورنیک، جمع ذریات، مسح،
 مسحاً الشیء (ف) چھونا، ہاتھ پھیرنا۔

ترجمہ: حضرت مسلم بن یحییٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آیت "وَإِذَا اخَذَ
 رَبُّكَ مِنْ نَبِيِّ آدَمَ مِنْ طُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمُ الْآبَةَ" کے بارے میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا، انہوں
 نے جواب دیا کہ اس آیت کے بارے میں حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم سے بھی پوچھا گیا تھا،
 میں نے آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ "اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم

علیہ السلام کو پیدا کیا، پھر ان کی پشت پر چنبا تھ پھیرا، پھر ان کی ذریت میں سے کچھ لوگوں کو نکالا اور فرمایا کہ میں نے ان لوگوں کو جنت و جہنم جیسے عمل کرنے کے لئے پیدا کیا ہے، یہ لوگ جہنم جیسے کام کرتے رہیں گے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت پر چنبا تھ پھیرا اور ان کی ذریت میں سے کچھ لوگوں کو نکالا، اور کہا کہ میں نے ان کو دوزخ و دوزخیوں جیسے کام کے لئے پیدا کیا ہے، ہند یہ وہ کام کریں گے جو دوزخ میں ہیں۔ ایک شخص نے کہا کہ ”پھر ہمارے عمل کا کیا وعدہ ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو جنت کے لئے پیدا فرماتا ہے تو اس سے جہنم جیسے عمل مرو تا ہے، حق کہ وہ شخص ایسے ہی عمل پر مرتا ہے جو عمل جنت میں ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ اس کو ہی عمل کی وجہ سے جنت میں داخل فرمادیتے ہیں، اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو دوزخ کے لئے پیدا فرماتا ہے تو اس سے دوزخیوں جیسے عمل مرو تا ہے، چنانچہ اس کی موت بھی جہنم جیسے کاموں میں سے ہی کام پر ہوتی ہے، پھر اللہ تعالیٰ اس کو ہی کام کی وجہ سے جہنم میں داخل فرمادیتے ہیں۔“

تشریح حضرت مسلم بن یحییٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے آیت ”واذا احد ربک الحد“ کی تفسیر پوچھی جس کے اندر بتایا گیا ہے کہ اللہ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کر کے تمام ذریت کو بیوقوفی کی شکل میں پیدا کیا، اور سب سے مہدیا اور تمام ذریت کے اندر مرد و عورت، مرد و عورت، وغیرہ سب قوتیں موجود تھیں، اور یہ کوئی مستعد بات نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کو بیوقوفی کی شکل میں بنا دے اور تمام قوتیں ہی اس کے اندر موجود رہیں، دنیا میں دیکھا جاتا ہے کہ برآمد کے ذریعے بیچ میں سیڑیوں میں موختہ موجود ہوتا ہے حالانکہ کوئی اس کا تصور بھی نہیں کر سکتا، اللہ تعالیٰ نے اس کو میسر نہ تھا، بنا دیا اور اس کو ذریعہ قوت کتنا مہیا چھوڑ دیا، تو اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اس میں تمام ذریت کو پیدا کیا

اس کے بارے میں حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا تو نبیوں نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سنا گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسمعیہؑ کو پیدا کیا اور ان کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرا، تو اس سے تمام ذریت نکل پڑی، اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ تو وہی کی شایان شان ہوگا۔

جب مائیت و رجسہ کے نذر تشدید ترین فرق ہے، مگر عورت میں فرق ہے مغربی، شرقی، شمالی و جنوبی کے نذر فرق ہے تو ذریت ہر کی تعالیٰ کو انسانوں پر قیاس راسخ نہیں ہے۔

تو یہی اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو پیدا کیا تو فرمایا کہ ان کو جنت کے واسطے پیدا کیا ہے اور جنت والوں جیسے عمل کے واسطے پیدا کیا ہے، یہ جنت جیسے عمل کریں گے، اور اس کے بعد پایاں ہاتھ پھیرا اور اس سے دوسری ذریت نکلی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کو جہنم کے واسطے پیدا فرمایا ہے یہ جہنم و عمل کریں گے اور اس کے نذر چھائیں گے۔

اسی نے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت پھر عمل میں کیا ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے اس سے ویسے ہی کام لے، اور اللہ تعالیٰ نے جس کو جہنم کے لئے پیدا کیا ہے، ویسے ہی کام لے، جیسے نکلے تاکہ ان وغیرہ کا بنانا

۱۔ افسادہ مسح منس ہے مانع و فرشتہ ہے جو پے کی پیدائش اور اس کی ذمہ داری میں ملکہ بصورت بنائے پر مانع ہے اور اس کی نسبت اللہ تعالیٰ بہت اس سے ہے چونکہ تمام روحانہ اللہ تعالیٰ ہیں بیسے کائنات کی نسبت اللہ تعالیٰ بہت ہے لہذا بعضی لافسوس ہیں مومنہا، لانکہ کائنات، یہ لے، دلائل میں اللہ تعالیٰ کے ظہور ماسر میں مانع اللہ تعالیٰ ہی ہیں اور اس کی تمیز قیام سے ہو رہا ہے اس مساحہ سے ہے تقدیر نے عقل میں کوئی نہ ہو ماسا فی ظہورہ من المدبرین اللہ تعالیٰ کی نسبت میں ہو رہت تھی ان تقدیر مقدر فرمائی۔ (الطیبی ۶۶) ، صاحب الایمان بالقدر

غیر ختیار کی ہے ورنہ سے دیکھنا سوچنا ورنہ ختیار کی ہے۔ فعل ختیار کی پر موزن ہے ورنہ غیر ختیار کی پر موزن نہیں ہے۔

عمل نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ ختیار کی ہیں اس سے ان پر موزن ہے، موزن بھیڑ ریل کی بھیڑ میں جب انسان نماز کا روم رتا ہے تو اس کو اس کی توفیق ہو جاتی ہے ورنہ جگہ بھی مل جاتی ہے ورنہ نہیں پڑھتا اس کو جگہ بھی نہیں ملتی، تو جب انسان رتا پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کے واسطے آمان بھی دیتے ہیں۔

ورنہ دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کا مالک ہے ورنہ مالک کو ختیار ہوتا ہے کہ مملوک کے اندر جو پاپ ہے ورنہ جیسے پاپ ہے تصرف کرے، ان میں جب مجبوری مالک اختیار رکھتے ہیں، جب وہ ایک کنٹری بھی پیدا نہیں رکھتے، بیوقوفی بھی پیدا نہیں رکھتے، ورنہ اللہ تعالیٰ نے تو سب کو پیدا کیا ہے، اس لئے وہ جب پاپ ہیں ورنہ جیسے پاپ ہیں تصرف کریں اس میں کسی کا کیا ہمتا ہے۔

چند مباحث

اس حدیث میں چند مباحث ہیں۔

پہلی بحث یہ ہے کہ خبر قرآن کریم وحدیث میں تعرض معلوم ہو رہا ہے۔ کیونکہ قرآن کریم کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی آدم کی پیٹھ سے ذریعہ نکال گئی۔ ورنہ حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے نکال کر مہدی کیا گیا۔ تو اس کا حل یہ ہے کہ اصل میں شرح کی کیفیت یہ تھی کہ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے چند ذریعہ مثلاً ہنبل، تو ہنبل کو نکال گیا۔ پھر ان سے ترتیب خارجی کے اعتبار سے قیامت تک آنے والے دن نکال گئی تو قرآن کریم میں ترتیب خارجی کے اعتبار سے بیان کیا گیا، اور

حدیث میں صل کے اعتبار سے بیان کیا گیا۔ کیونکہ ہر طرفہ صل سب کی حضرت آدم علیہ السلام میں۔

دوسرے جو بے دیو گیا کہ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے چند ذریعہ نکالی گئیں پھر انہیں کی پشت پر ایک دوسرے سے قیمت تک آنے والی ذریعہ نکالی گئیں۔ پھر حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے ایک ہاتھ سب کو نکالا گیا۔ تو آیت میں شرعاً ولی کو بیان کیا۔ اور حدیث میں شرعاً ثانی کو بیان کیا گیا۔ فلا نعارض

دوسری بحث۔ یہ ہے کہ شرع کی کیفیت یہ تھی؟ تو بعض کہتے ہیں کہ سر کے بال کے نیچے سے نکالا گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ پیٹھ میں سرخ کر کے نکالا گیا۔ سب سے صحیح قول یہ ہے کہ پیٹھ کے مساوات سے نکالا گیا۔

تیسری بحث۔ یہ ہے کہ شرع کہاں ہو تھا۔ تو بعض کہتے ہیں کہ شرع عن الجحیم کے بعد بمقام ہند ہو تھا۔ مگر صحیح بات یہ ہے کہ ”وہی نعمان“ میں ہو تھا، جو عرفہ کے قریب ہے، جیسا کہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے۔

چوتھی بحث۔ یہ ہے کہ ”عہد الست“ کوئی حقیقی وعدہ تھا یا تمثیل ہے؟ تو بعض کہتے ہیں کہ یہ کوئی واقعی قصہ نہیں تھا بلکہ سمجھانے کے لئے بتو تمثیل بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فریاد کو پیدا کر کے ان کے اندر صدحیت و استعداد دی جس سے انہوں نے خدا کی ربوبیت کا اقرار کر لیا، اس کو ”عہد الست“ سے تعبیر کیا گیا۔ چھپتے کوئی قصہ نہیں تھا، یہی قاضی بیضاوی کی رائے ہے، مگر جمہور سلف و خلف کہتے ہیں کہ حقیقت میں یہ ایک قصہ تھا۔ جیسا کہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہی نعمان میں ہو تھا۔ اور آسمان سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا اور یہ اللہ تعالیٰ سے بعید نہیں ہے۔ نیز بی بن جب رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو گویا فرمایا کہ سب نے کلام کیا۔ اتنے

قرآن کے باوجود اس کو تمثیل پر محمول کرنا قرین قیاس نہیں ہے۔

پانچویں بحث یہ ہے کہ انہوں نے زبانِ حق سے قرآنِ ربیہ۔ ورجحان نے کہا کہ زبانِ حق سے جو بدیا ورجحان کی رائے یہ ہے کہ حق و حق سے قرآنِ ربیہ۔

چھٹی بحث یہ ہے کہ جب سب نے قرآنِ ربیہ تو ان میں سے رجحان نے یوں انکار کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ کافروں پر رعب و ہیبت طاری ہوئی تھی، اس سے انہوں نے خوف کی وجہ سے سلی "بہدیا، ورجحانوں پر رحمت کی تجلی ڈالی، اس سے انہوں نے بخوشی "سلی" کہا۔

پھر شکاں ہو کہ جب ایک واقعہ ہو تو پھر ہمیں یاد کیوں نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مردِ زمانہ کی بنا پر بیان ہو گیا، یہی وجہ ہے کہ یہ کتابوں نے وقتاً فوقتاً نبیہ۔ ورجحان علیہم السلام بھیجے، ورجحان حضرت سے منقول ہے کہ ہمیں "عہد الست" یہ ہے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "عہد الست" کی "وزب تکمیرے کان میں گونج رہی ہے، ورجحان میری دائیں طرف ورجحان بائیں طرف تھا سب مجھے یاد ہے۔ ورجحان بن عبد اللہ تستری فرماتے ہیں کہ مجھے "عہد الست" کی شراویہ یاد ہے۔ ورجحان مصری فرماتے ہیں کہ گویا کہ وہ کل کا واقعہ ہے۔ ہند رہیں یا نہیں ہے تو اس سے مرد و جو ثابت نہیں ہوتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (مرقاۃ باب، بیان ہائے قدر)

جنتی جہنمی کے نام لکھے جا چکے

﴿۹۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي بَدَنِهِ كَتَابَانِ فَقَالَ "اتَذَرُونِ مَا هَذَانِ

الْكِتَابِ؟“ قُلْنَا “لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا“ فَقَالَ “لِلَّيْلِ فِي يَدِ الْيَمْنَى هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْحَنَةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَمَنَائِلُهُمْ ثُمَّ أُحْمِلَ عَلَى أَجْرِهِمْ فَلَا يُدَاوِيهِمْ وَلَا يُقْصُ مِنْهُمْ أَبَدًا“ ثُمَّ قَالَ “لِلَّيْلِ فِي يَمَانِهِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَمَنَائِلُهُمْ ثُمَّ أُحْمِلَ عَلَى أَجْرِهِمْ فَلَا يُدَاوِيهِمْ وَلَا يُقْصُ مِنْهُمْ أَبَدًا“ فَقَالَ الصَّخَابَةُ “فَبِمَ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَمْرٌ فَدَفِرْ حَيْثُ“ فَقَالَ “مَنْ دَفَرُوا وَنَارُ بَوَا فَإِنَّ صَاحِبَ الْحَنَةِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْحَنَةِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ وَإِنْ صَاحِبُ النَّارِ يُحْتَمُّ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ “يَتَنَبَّأُ فَسَمِعْنَا ثُمَّ قَالَ مَنَعَ رَبُّكُمْ مِنَ الْعَمَلِ فَتَقِي فِي الْحَنَةِ وَفِي يَدِ الْيَمْنَى“ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۳۶، باب ما جاء ان الله كتب كتابا لاهل

الجنة النج، كتاب القدر، حدیث نمبر ۲۱۴۱۔

حل لغات: دری الشیء وبہ دریا ودرایة چنانہ مسدود و مسدود الله

ہلانا اللہ کا ہی کوراہ رست پر گانا، الشیء سیدھو و درست رستا، فیلذ - نبدأ الشیء ڈالنا، ہیکل۔

ترجمہ: حضرت عبد بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہ تشریف لائے ورا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست مبارک میں دو تائیں تھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو یہ دووں تائیں کیسی ہیں؟ ہم دونوں نے عرض کیا ے اللہ کے رسول! صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تو چھ بھی نہیں معلوم بہتہ رآ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتائیں گے تو معلوم ہو

جانے گا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کتاب کے بارے میں جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بنے ہاتھ میں تھی فرمایا ”یہ ایک کتاب ہے مارے جہاں کے رب کی جانب سے، اس میں جنتیوں کے نام ان کے باپوں و رقیبوں کے نام کے ساتھ درج ہیں۔ و آخر میں ان کی میزان بھراؤں کی گئی ہے، اس میں نڈو بھی کسی نام کا اضافہ ہوگا ورنہ ہی اس میں سے کسی نام کو بھی کم کیا جائے گا۔“ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کتاب کے بارے میں جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ میں تھی فرمایا ”اسیہ ایک کتاب ہے مارے عام کے پروردگار کی جانب سے، اس میں جہنمیوں کے نام ان کے باپوں و رقیبوں کے ہاتھ فرمائے گئے ہیں۔ و آخر میں ان کی میزان (مجموعی اقدار) جوڑ دی گئی ہے۔ اس میں نڈو کسی نام کا بھی اضافہ ہوگا ورنہ ہی کوئی نام اس میں سے کم کیا جائے گا۔“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ”اے اللہ کے رسول اصل اللہ علیہ وسلم ارموہ نمش ایسیا ہے تو ہمارے عمل کا کیا فائدہ ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”اپنے عمل کو درست رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو، جو شخص جتنی ہے اس کا خاتمہ جنتیوں کے عمل پر ہوگا، اگرچہ اس نے کیسے ہی عمل کیوں کر رکھے ہوں۔ و جو شخص جہنمی ہے اس کا خاتمہ جہنم و اس کے عمل پر ہوگا، اگرچہ اس نے کیسے ہی عمل سے ہوں۔“ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں کو حرکت دی ورنہ دونوں تہوں کو ڈس دیا، پھر رشتہ فرمایا تمہارا رب بندوں سے غائب ہو چکا ہے، ایک روم جنت کے واسطے ہے و ایک روم جہنم کے واسطے ہے۔“

تشریح حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف نکلے اس حالیکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں دو تہیں تھیں، یہ تو حقیقت وہ دو تہیں تھیں۔ محققین کے نزدیک حقیقتہً غیب کی دو کتابیں

تھیں اور اس میں کوئی متبع نہیں، لہذا حدیث کو اپنے ظہر پر محجوں پر نہ لیا گیا۔ یا یوں کہ آٹھ سو سال پہلے کے صحابہ نے یہ بطور مثال بیان کیا ہے۔

کوئی مجھدار بڑا آدمی جب کوئی بات سمجھتا ہے تو وہ مثال دیتا ہے، میری سمجھتا ہے اس طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی بطور تمثیل بیان کیا ہے، یہ تو تمہاری سمجھوتہ ہے، میرے ہاتھوں میں دو کتابیں ہیں اور جانتے ہو ان کے اندر کیا لکھا ہوا ہے؟ حضرت صحابہؓ نے فرمایا کہ ہاں، جو آپ نے فرمایا ہے، میں نے سنا ہے، یہ تو آپ کی بات ہے۔

اب تفسیر۔ یعنی انہوں نے جاننے کا شوق ظاہر کیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کتاب کے متعلق جو آپ کے رہنے ہاتھ میں تھی۔ یہ فرمایا کہ دیکھو اس کے اندر جنت و دوزخ کے نام لکھے ہوئے ہیں ان کے دوزخ و دوزخ کے نام لکھے ہوئے ہیں اور پھر اس پر اجماع کر دیا گیا ہے، یعنی اس کا میزان گائیڈ ہے جس طرح تمام حساب جو کر کے کام کر دیتے ہیں ان کے اندر تو ویسے ہی اس میں سب کا جملہ رد یا کیا ہے کہ اس قدر دوزخ جنت میں، اصل ہوں گے ورنہ میں ہل بھی نہ سکی کی جائیگی، ورنہ زیادتی۔

پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بائیں ہاتھ و کتاب کے متعلق فرمایا کہ اس کے اندر جہنم و دوزخ کے نام لکھے ہوئے ہیں ورنہ ان کے دوزخ و دوزخ کے نام لکھے ہوئے ہیں، اور پھر ان کا میزان گائیڈ ہے۔ ورنہ میں کی زیادتی نہیں کی جائیگی۔

قولہ ہذا کتاب من رب العلمین رب العلمین کے، رکوع خاص کیا اس بات کو بتانے کے لئے کہ اللہ تعالیٰ ان کا مالک ہے ورنہ اس کی مملوک ہیں، ورنہ ان کی مملوک میں جس طرح پاتا ہے تصرف کرتا ہے جس کو چاہے سعید و نیک بخت بنے ورنہ جس کو

پا ہے شق و محروم بنے اس کا ہر تصرف سر پہ خداف و درست ہے، اس کے وپر کسی کو لب کشائی کرنے کا حق نہیں ہے۔ (مرقاۃ ۱۰۷۰، ۱، باب الایمان بالقدر)

اشکال مع جواب

ولا ینقص منهم ایداً وروان میں سے کم نہیں کرے گا بھی س نے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم بدلتا نہیں ہے، ورفران ہر می تعالیٰ "لکل اجل کتاب یمحو اللہ ما یشاء و یثبت و عنده ام الكتاب" [ہر زمانہ کے لئے لک کتاب دی گئی ہے، اللہ تعالیٰ جس (حکم) کو چاہتا ہے منسوخ کر دیتا ہے، و (جس کو چاہتا ہے) باقی رکھتا ہے، و رفتہ رفتہ اس کی جو اصل ہے وہ کسی کے پاس ہے۔] (سان ترجمہ) اس سے محو و ثبات کی زیادتی کا ہونا معدوم ہوتا ہے۔

جواب اس کا جواب یہ ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر نکتہ کے لئے ایک متعین مدت ہے جس کا وقت ختم ہو جاتا ہے اس کو مٹا دیتے ہیں و جس کا وقت باقی رہتا ہے اس کو اس کے مطابق باقی رکھتے ہیں جو ان کے یہاں رت ہے و اللہ تعالیٰ کے یہاں ام الكتاب میں ہر چیز درت ہے و یہی تقدیر ہے، جیسا کہ مٹانا و رہا باقی رکھنا قضا ہے، پس یہ تقدیر ہی ہے جو زل میں، ہی طرح کبھی جا چل ہے، یہ مٹانا و رہا باقی رکھنا تغیر و تبدل نہیں ہوگا۔
یہ اس سے منسوخ حکام کا مٹانا و رت کا ثابت رکھنا مر ہے۔

یہ یہ رت و اس کی برائیوں کا مٹانا و رن کے مقابہ میں نیکیوں و ربھا یوں کا ثابت رہنا مر ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ محو و ثبات کا تحقق تقدیر معق سے ہو نہ کہ تقدیر مر سے۔
(مرقاۃ ۱۰۷۰، ۱، باب الایمان بالقدر)

کسی نے سوچا کہ پھر عمل کیوں کیا جاتا ہے؟

قوله فقہم العمل رسول للہ رب کرب مرقد
 فرغ منہ یعنی جب مذہب و نیت نوشتہ زن پر پہنچے تو پھر عمل کرنے سے یہ فائدہ ہے؟
 تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”سَلِّدُوا“ سے نہایت حکیمانہ سلوبت
 جواب دیا کہ سیدھے رہ حق پر چلتے ہوئے اپنے عمل کو رستہ رہو اور اللہ تعالیٰ کا قرب س کی
 طاعت و فرمانبرداری کے ذریعہ سے اپنی قدرت و طاقت کے مطابق حاصل کرتے رہو، اور
 تقدیر کے ذریعے پیچھے نہ پڑو، ”وَأَسْمَا حَلَقْتُمْ لِلْعِبَادَةِ“ تمہیں تو عبادت کے لیے پیدا کیا
 گیا ہے پس تم عمل کرتے رہو اور رہ حق کو اختیار کر کے س کا قرب حاصل کرتے رہو۔
 (مرقاۃ: ۱/۱۷۱، باب الایمان بالقدر)

قد فرغ رکنہ یعنی س کی تقدیر سے فارغ ہو چکا ہے ورنہ یہ س ہو پر کہ اللہ
 تعالیٰ نے بندوں کو دو گروہ کے اندر تقسیم کر دیا ورنہ گروہ کے لئے متعین طور پر جنت یا جہنم ہی ہوتا
 مقدر کر دیا جو متعین رہتا تغیر و تبدل کو قبول نہیں کرتا تو گویا کہ وہ ن کے معاملہ سے فارغ
 ہو چکا۔ ورنہ فارغ ہونے کا حکم گانا اللہ تعالیٰ پر چار نہیں ہے۔

قال بیدہ: - شارح س بات کی طرف ہے کہ مل عرب تمام افعال کو قول سے تعبیر
 کرتے ہیں و رقول کا صاق غیر کلام و غیر سن پر رتے ہیں پس کہا جاتا ہے: قال
 بیدہ: ”یعنی اخذ و رقال مر حلد یعنی مشی

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے عمل ٹھیک رو س لئے کہ ن کا
 تمہیں اختیار ہے چونکہ جو صاحب جنت ہوتا ہے س کا خاتمہ جنت کے عمل پر ہوتا ہے چاہے
 وہ کیسا ہی عمل کرتا رہے ورنہ جو صاحب جہنم ہے س کا خاتمہ جہنم کے عمل پر ہوتا ہے چاہے وہ کیسا
 ہی عمل کرتا رہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں دست مبارک جھار
 دے پائے ن میں کتاب ہو یا نہ ہو۔ ورنہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ س بندوں سے فارغ ہو گیا ہے،

”فريق في الحجة وفريق في السعير“

فائدہ اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دوسروں کو حقیر نہ جانتا ہے، اور اپنے عمل پر بہتر فخر نہ مانتا ہے، اس سے کہی کو نہ ناپیم ورتیجہ معلوم نہیں جب کہ متبادر ہی رہی کا ہے۔

دوادارو، جھاڑ پھونک کیا تقدیر کو بدل دیتی ہے؟

﴿۹۱﴾ وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ

مَا رَأَى اللَّهُ أَرَأَيْتَ رَفِيٌّ نَسْتَرْفِعُهَا وَدَاهُ نَسْتَاوِي، بِهِ نَفَاهُ نَسْتَفْعِلُهَا هَلْ تَرُدُّ جُفَاً

إِلَيْهِ شَيْئًا قَالَ ”هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ“ (رواه احمد والترمذي وابن ماجه)

حوالہ ترمذی شریف ۲۲۷، باب ما جاء في الرقي والادوية، کتاب

الطب، حدیث ۲۰۶۵، مسند احمد ۳/۴۲۱۔

حل لغات رقی رقی الموص (س) رقیاً تعویذ گندے سے علاج کرنا،

جھاڑ پھونک کرنا۔ استرقی فلانا کسی سے تعویذ لینا، مرنے کو کہنا، التقاة ڈر، پرہیز گاری۔

ترجمہ حضرت یحزمد رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبیوں

نے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول اسٹی بندھن عیہ وکسم وہ جھاڑ پھونک جو تم

روتے ہیں ورووو ورو جس کے فارے سے امعات رتے ہیں، یہ چیزیں تقدیر الہی

کو بدل دیتی ہیں؟ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”یہ چیزیں بھی تقدیر الہی

میں شامل ہیں۔“

تشریح ریت پر حمزہ متفہم میہ وصل ہے، کیا، ییھا آپ نے ورجب

دیکھا جاتا ہے تو اس کا علم بھی ہو ہی جاتا ہے اور جس کو علم ہوتا ہے اس سے پوچھ جاتا ہے اس کے ارادت کے معنی اخبر ہی ہوئے۔

رقی جمع ہے رقبۃً کی جیسے منی جمع ہے میۃ کی بصع جمع ہے بصعة کی۔
رقیہ ان غلط و کلمات کو کہا جاتا ہے، جن کے ذریعہ جھڑپھونک کرتے ہیں، جیسے
اعوذ بکلمات اللہ الخ پڑھ رہا ہوں۔

دوسرا مسئلہ یہ کہ وریدی و جس سے مراد جنت رتے ہیں۔
تقدیر بتفصیل نفاذ میں کسی کو کہا جاتا ہے جس سے پوچھا جائے، جس سے حفاظت
کی جائے۔ یہ و فی سے مشتق ہے۔ و فی بقی پنجائی سے یہ مشتق ہے۔
مگر اس کا ساتھ تعویذ و رنڈوں وغیرہ ہوتا ہے، نہیں نے معلوم کیا کہ حضرت
یہ تعویذ رنڈے جن سے ہم حفاظت کرتے ہیں، تو کیا ان کو بھی تقدیر میں کچھ خلل ہے، اور کیا
ان سے تقدیر ہٹ جاتی ہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف ایک جملہ میں اس
کا مسئلہ جو بامدیہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا، اسی میں قدوس اللہ
کہ یہ بھی اللہ کی تقدیر سے ہیں یعنی رتقدیر میں ہوتی ہی تو تعویذ رنڈے و رواد و عبادت
وغیرہ سے گا اور تقدیر میں نہ چیزوں کے ذریعہ نفع مٹھ ہوتا ہی نفع ہوگا، ورنہ نہیں۔ تو
معلوم ہو کہ یہ بھی تقدیر خداوندی میں، خلل نہیں ہند ان سے تقدیر کے ٹپنے کا سوال ہی نہیں۔

رقیہ کے جواز اور عدم جواز کی بحث

نہایت میں ہے کہ بعض احادیث میں رقیہ کا جو زیاں ہے جیسے حضرت نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے، استرقوا لها فان بها الطرة کہ اس کے تہ جھڑپھونک
رہنے والے کو تاشروس پر نظر ہے اور بعض احادیث میں اس کی نفی آئی ہے، جیسا کہ

باب توکل میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے الذین لا یسترقون ولا یکتوون دونوں قسم کے پارے میں ۱۰ بیٹ کثیر ہیں ان دونوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ اس رقیہ کی ممانعت ہے جو بتدعی کے نام و رس و صفات اس کے کلام و آہانی کتابوں میں جو نازل کیا گیا ہے اس کے بغیر و سر بل زبان کے بغیر ہو، ورنہ بتقد بھی رکے کہ وہ یقیناً نافع ہے، ورنہ پھر کسی پر ٹکیہ لگے، ورنہ کسی کا ردہ یہ ہے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد میں ”ما توکل من استرقی“ سے ورنہ جس کے علاوہ ہو، اس کی ممانعت نہیں ہے جیسے خوف پڑھنا ورنہ بتدعی کے ناموں کے ذریعہ ورنہ رقیہ مرویہ کے ذریعہ سے جھڑ پھونک کرنا ورنہ کسی کو فرمایا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کے لئے جرقہ آں کے ذریعہ سے جھڑ پھونک کر اسے ورنہ اس پر جرت سے اس احد برفیہ باطلی فقد اخذت برفیہ حق جس نے رقیہ باطل پر یہ یوقم نے تو رقیہ حق پر یہ ہے، نیز دوسرے موقع پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا حدوہ و اصروہ لیسہم کہ اس کو دہ و دیر بھی مصد گا و بتد حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول لا رقیہ الا من عین او حمة تو اس کے معنی یہ ہیں کہ رقیہ ان دونوں موقعوں کے علاوہ زیادہ نفع بخش ورنہ زیادہ نہ سب نہیں ہے۔ (الطیبی ۲۸۴، ۱، باب الایمان بالقدر)

تقدیر کے سلسلے میں بحث و مباحثہ درست نہیں

﴿۹۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعَ عَلِيًّا رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَارُخُ فِي الْقَدْرِ فَعَجِبْتُ حَتَّى إِخْبَرْتُ وَجْهَهُ حَتَّى كَانَمَا فُقِيَ فِي وَجْهَيْهِ حُبُّ الْإِيمَانِ فَقَالَ أَبْهَذَا أُمِرْتُمْ أَمْ بِهَذَا أُرْمِلُكُمُ

ہمارے پاس تشریف لائے، اس حالیکہ ہم تقدیر کے بارے میں جھگڑ رہے تھے تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم پر غصہ ہو گئے یہاں تک کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فطرت صحیحہ یہی تھی کہ آپ کے اندر جو ہوتا سی کا شہرہ نور پر ظہر ہوتا اور خوشی ہوتی تو خوشی کے ثمرات ظاہر ہو جاتے اور ناراضگی ہوتی تو اس کے ثمرات نمایں ہو جاتے پھر خوبصورت چہرہ پر رنج و خوشی کے ثمرات زیادہ محسوس ہوتے ہیں پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا کے انسانوں میں سب سے زیادہ خوبصورت تھے اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ نور پر رنج و خوشی کے ثمرات زیادہ ظاہر ہوتے تھے جبکہ بعض لوگ اس کے برخلاف ہوتے ہیں جن کے دل میں ناراضگی اور چہرہ پر خوشی اور چہرہ پر ناراضگی مگر اس میں خوشی ہوتی ہے مگر ایسے انسانوں سے نفع کم ہوتا ہے تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک اندر کا ترجمان ہوتا تھا۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک مسئلہ تقدیر میں بحث و مباحثہ کا منظر دیکھ کر سرخ ہو گیا اور تن زیادہ سرخ ہو گاں فقی فی وحتبہ حب الہماں گویا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رخساروں میں نار کے دھبے نچڑے پے گئے ہیں نار کا دانہ سرخ ہوتا ہے اور اس کا عرق بھی سرخ ہوتا ہے مطلب اس کا یہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک بہت زیادہ سرخ ہو گیا۔

اور فرمایا اہلذا امرتکم ابھدا ارسلت کیا تم کو اس کا حکم دیا گیا ہے کہ تم تقدیر کے مسئلہ میں تنازع کرو یا میں اس بات کے لئے بھیج گیا ہوں کہ تم کو ایسے مسائل میں نبجھاؤں مصعب اس کا یہ تھا کہ تنازع فی قدر نہ تمہارے ماموریت میں سے ہے ورنہ میرے مقاصد بعثت میں سے اور مقصد کو ماننے رکھنا چاہئے ہر دوں مقصد کسی مسئلہ میں بھٹکا محض بوقوفی ہے

تو یہ بکار و رب فی نہ بحث ہے تم س میں نہ سمجھو ورنہ اپنے مقصد سے بے خبر نہ رہو۔

نماہنگ مر کب قسکم حد نذر حو فی
 ہد لامر تم سے پہلے وگ صرف س بن پر ہدک ہوئے کہ وہ س م میں تازہ
 رت تھے معبود ہو کہ تقدیر کے نہ بحث رہا (جو مقصد کے خلاف ہے) یہ ہدایت کا رعبہ
 ہے۔

حاجب سموں کے مقصد میں سے تو یہ ہے کہ وہ چکی طرح کتابیں پڑھیں گے
 محالہ و تکرار کریں گے کو چھوڑ دینے سے شام تک کی دوسرے بحث و مباحثہ میں مشغول
 رہیں، اتنی ہی طور میں مباحثے کریں تو یہ ان کے مقصد کے خلاف ہے، ورنہ کے لئے
 سخت مضمر ہے، تو پہلے وگ تقدیر کے مسئلہ میں یہی ہے کہ لکھ رہا ہے تقدیر ورجہ
 نظریات میں جھڑپ گئے حضرت نبی مرصی اللہ علیہ وسلم نے ہی کو فرمایا کہ پسے وگ س
 امر میں جھڑپ ہو گئے تو تم س سے بچو س میں بحث نہ کرو۔

و حضرت نبی مرصی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت فرمائی عورت علیکم ای
 لا تادعوا فیہ کہ میں تم کو تم، اتنا ہوں کہ س مسئلہ میں بحث و تکرار نہ روک دینا۔ پہلے لوگ ہی
 کی وجہ سے برباد ہو گئے ورنہ صرف تنبیہ رکھو کہ تقدیر کا مسئلہ مذکی تقدیر کا مسئلہ ہے اور اللہ
 تمام شیا کو کمیت و جزئیات کے اعتبار سے جانتا ہے ورنہ ان س بحث میں پڑے سے علم نہ
 ہونے یا علم کے ناقص ہونے کی وجہ سے یا تو جبری ہو جاتا ہے یا تقدیر ورنہ تعالیٰ ن دونوں
 سے منہ دو پاک ہیں۔

یہ ہدایت سیدھا سا مسئلہ ہے مگر شیطان و دوسرے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مقدر
 کر دیا ہے تو پھر تعذیب و تقویٰ کے یا معنی آپ س کا موٹا، جو ب دید و کہ اللہ تعالیٰ مالک
 حقیقی ہیں وہ پٹی ملوک شکی میں جو پائی تھیں کریں نہیں س کا حق ورنہ اختیار ہے جس کو جی

پا ہے جو جہل بنا رجہم میں، خل میں اور جس کو جی چاہے جو بکر بنا رجہم میں، خل میں اور جس کو حق ہے تمہیں کیا حق حاصل ہوتا ہے کہ چون و چرا کرو۔

یہ سیدھا سا مسئلہ ہے لیکن اس میں بحث کرنا ہر کس و نا کس کے بس کی بات نہیں اور پھر یہ بحث وہ ساری جو اپنے آپ کو سمجھ سکے، اور جو پیٹھانوں کو دیکھیں و رئیسٹریں کہ اس میں تشریح پیدا ہو گئے ہیں، نہیں تو جو یہ انسان ہو ورنہ تقدیر کے مسئلہ میں بحث کرے دمارِ ذرا، مظلوم اور عقل بھی ناقص بھدا اس مسئلہ میں بحث کا یہ حق رکھتے ہیں۔

جبکہ مدد تعالیٰ کا علم غیر متناہی سبکی صفت غیر متناہی ہیں ورنہ تقدیر بھی ساری صفت میں سے ایک صفت ہے تو وہ بھی غیر متناہی ہونی چاہیے کہ اس زمانہ کے علماء، علمائے دینی، ارسطو وغیرہ، اور عقل متناہیہ عقل ناقص و ساری کس طرح اس کو سمجھ سکتے ہیں۔

یہ تو یہی نہیں سمجھ سکے کہ اس کے پیشاب میں کتنے جراثیم ہیں ورنہ خانہ میں کتنے بھی تو سی کو رو دتے پھرتے ہیں تو بھلا یہ کس طرح مسئلہ تقدیر کو جان سکتے ہیں۔

ورنہ جب حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جن کو رت و خیم کا دم دیا گیا تھا اسما اوتیت علم الاولیٰ والآخریٰ جنہاں نے بتا دیا کہ تم مخلوق سے زیادہ جان کو سمجھا دیا گیا اور ان سے زہد علم کی کوئیں دیا گیا ورنہ جو اصل الی الحق ہے وہ یوں بتاتا ہے کہ میں تم کو س معاملہ میں جھگڑ نہ کرنے کی قسم دیتا ہوں ورنہ تاکید سے فرماتا ہے کہ تم اس میں بحث نہ کرو، ایک وہ انسان ہے کہ جس کے سامنے بیٹھ گئی ہوئی ہے جس کے ذریعہ وہ بالآخر نہ پرانی تہمتیں سکتا ہے تو اس کو زیادہ علم ہو گا اس کو کہ جس کے سامنے بیٹھ گئی بھی نہ ہو۔

تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے تو یہ بھی لگی ہوئی تھی تمام آسمان و زمین کا تم آپ کو دے دیا گیا تھا جب وہ اس طرح فرماتے ہیں تو دوسرے لوگوں کی کیا مجال ہے کہ وہ اس کے اندر بحث کریں۔

س حدیث پاک سے معلوم ہوئے۔

فوائد حدیث

- (۱) تقدیر خداوندی اور سی طرح بر غیر تعالیٰ اور غیہ مفید چیز میں بھن اور بحث و کمر زدن ممنوع ہے۔
- (۲) غیہ مقصد میں نہیں پڑنا چاہئے۔
- (۳) طلبہ اگر غیہ مقصد میں مشغول ہوں تو تادم کی ضرورت ہے کہ نہ کور و کیں منع کریں۔ سی طرح طالبین و مریدین اور متعقلین غیر ضروری اور غیہ مفید کام میں مشغول ہوں تو حضرت شیخ و حضرات سر پرستوں کے ضروری بات کہان کو متنبیہ کریں۔
- (۴) ناراضگی کے کام پر ناراض ہونا نہیں بد ضروری ہے۔

اہم تنبیہ

مسئلہ تقدیر میں بحث و مباحث کی ممانعت اس وجہ سے نہیں خود بائد کہ اس مسئلہ میں کچھ نجی یا کچھ مقیم ہے، حیاء بائد ہرگز نہیں، بلکہ منشاء یہ ہے کہ یہ مسئلہ بہت اونچے اور بہت مہتمم بالشان ہے، اور بہت نازک ہے، اس لئے جب تک اس درجہ کا علم نہ تو بحث کرنا مفید نہیں بلکہ مضر ہے، ورنہ خطرات و رسواؤں پیدا ہونے کا ذریعہ ہو سکتا ہے، اس لئے اس سے ممانعت کی گئی ہے۔ اور جو بحث و چیت بے غبار ہے، اور بے خطر ہے، اور نجات کے لئے کافی و کافی ہے، اس سے بس جو بحث و چیت پر عمل کرنا چاہئے۔ فقط

وروی ابن ماجہ نحوه عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی بحث

یہ سند کتب حدیث میں بکثرت آتی رہتی ہے، اس سے اس کے متعلق ضروری باتیں جان لینا ضروری ہے، یہ سند نسب یوں ہے عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم۔

عبد اللہ ورن کے والد عمرو رضی اللہ عنہما دونوں صحابی ہیں، اس مذکورہ سند میں عن ابیہ کی ضمیر عمرو کی طرف راجع ہے، ورنہ یہ کامصدق شعیب ہیں، یعنی عمرو اپنے والد شعیب سے روایت کرتے ہیں۔ جدہ کی ضمیر میں دو تہاں ہیں۔

(۱) اس ضمیر کا مرجع عمرو بن ورن کے مصداق محمد بن، یعنی شعیب عمرو کے والد محمد سے روایت کرتے ہیں، اس صورت میں مرسل ہوگا۔

(۲) جدہ کی ضمیر کا مرجع ابیہ ہے، ابجد کا مصداق عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما ہوں گے، جو کہ شعیب کے والد ہیں، مطلب یہ ہوگا کہ شعیب اپنے والد عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اس صورت میں یہ حدیث مرسل نہیں ہوگی، کیونکہ عبد اللہ صحابی ہیں، ورنہ ہر دست حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کر رہے ہیں۔

ن دو تہاں میں سے کونسا تہاں رائج ہے، عام طور پر اس مذکورہ سندوں میں ابیہ ورنہ دونوں کی ضمیروں کا مرجع پہلا روای ہی ہوتا ہے، جیسے عن ہز بن حذیم عن ابیہ عن جدہ اس میں دونوں ضمیروں کا مرجع ہز ہے، لیکن یہ بحث سند میں دوسرے تہاں رائج ہے، کہ جدہ کی ضمیر کا مرجع ابیہ ہے۔ اس تہاں کے رائج ہونے کے کئی قرائن ہیں۔ سب سے واضح قرینہ یہ ہے کہ وہ دو روایتوں کی روایت میں یوں ہے عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عبد اللہ۔

۱۔ انظر تقریب لروای ۲۵۹ ۲۶۰، وقد صحیح الترمذی ایضا حدیث عمرو بن شعیب

عن ابیہ عن جدہ جامع الترمذی ۲۰۰ ۲۰۱

یہ سند قابلِ حجتانہ ہے یا نہیں؟ اس میں دو رکیں ہیں، بعض نے اس سند کو قبول نہیں کیا، اس وجہ سے کہ رجہ کا مصدق محمد ہوں تو یہ حدیث مرسل ہے، کیونکہ محمد تاقی ہیں، اور برہ راست حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت کر رہے ہیں، اور رجہ کا مصدق عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما ہوں تو شکاں یہ ہے کہ شعیب کو اپنے ۱۰ عبد اللہ سے ماٹ حاصل نہیں، بلکہ ان کو اپنے دو صحیفہ مل گیا تھا اس سے وجہ رویت رتے ہیں، یہ حدیث مستقطع ہوئی۔

لین صحیح رائے یہ ہے کہ یہ سند قابلِ حجت ہے، کم زکم درجہ حسن کی ضرورت نہام، محمد ورن کے صحابہ و رکن محمد شین نے اس حدیث کو قبول کیا ہے، امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے، لین پوندہ پنی صحیح میں حدیث، سے سے ہوں۔ رزی شرط مقرر رزی میں اس سے اس حدیث کوئی حدیث پنی صحیح میں نہیں، ہے۔

جن حضرات نے اس حدیث کو قبول نہیں کیا ان کے شکاں کا جواب یہ ہے کہ یہاں دوسرا مقام متعین ہے کہ رجہ کا مصدق عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما ہیں، باقی رہا یہ اشکاں کہ شعیب کو عبد اللہ سے ماٹ حاصل نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ شعیب کو اپنے دادا عبد اللہ سے ماٹ حاصل ہے، اس سے کہ شعیب بھی بچے ہی تھے کہ ان کے وہ محمد کا انتقال ہو گیا، ان کی پرورش ان کے دادا عبد اللہ نے فرمائی۔ اسے شعیب نے مٹی تنقادہ بھی کیا۔

۱۔ مہر لا اعتدال ۳۶۶، ولہذا ایضا الہ ثبت التصویح بسماعہ عن عبد اللہ فی بعض

الروایات

۲۔ الیہ

حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ایک مشت خاک سے

﴿۹۳﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قُصَّةٍ قَصَصَهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ فَجَاءَ بَشَرُ آدَمَ عَلَى قَلْبِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَالسَّهْلُ وَالْحَرُّ وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ" (رواه احمد والترمذي وابوداؤد)

حوالہ ترمذی ۱۲۴، ۱۲۵، ۲۱۴۵، سورة البقرة، کتاب لتفسیر، حدیث نمبر ۲۹۵۵، ابوداؤد ۶۲۲، ۲۱۴۲، باب فی القدر، کتاب السنة، حدیث نمبر ۶۹۳، مسند احمد ۶۰۰۔

حل لغات فص علیہ قصۃ ہاتھ میں لینا، السهل نرم، مؤثر، سهل، الحرون کھڑ مزن آؤ کی، ت حرون

ترجمہ: حضرت یوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ "اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو ایک مٹی (مٹی) سے پیدا کیا جس کو ماری زمین سے جمع کیا تھا، چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد زمین کے مطابق پیدا ہوئی کہ ان میں سے کچھ نرم مٹی ہیں، کچھ سفید ہیں، اور کچھ سیاہ ہیں، اور کچھ ان کے درمیان ہیں، اسی طرح سے ان میں سے کچھ نرم مزن ہیں، کچھ سخت مزن ہیں، اور ان میں سے کچھ ناپاک اور کچھ پاک ہیں"

تشریح حضرت یوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ

مَدِّتِہٖ لَہٗ فَرَمَیَا کہ ہم پر ۱۰۰ — ہیں تم کو بھی پر ۱۰۰ میں رکھیں گے۔ بہاب مقرر رہے
 دیے گئے ورنہ کوئی نہ کا نام بھی نہیں دیتا تو یہ تھے یک مٹھی مٹی، نہ وہ ورنہ ہی —
 اللہ تعالیٰ نے تخلیق آدم کا — مَدِّتِہٖ فَرَمَیَا پوری مخلوق زمین کے وصف سے ہوتی ہے کوئی
 سرش ہے کوئی عقیدہ ہے کوئی سیہ ہے ورنہ کوئی نرمی ہے ورنہ کوئی سختی ہے ورنہ کوئی بین بین
 کوئی خبیث کوئی غیب کی کوئی جھوٹو معصوم ہوگا یہ تقدس و تقویٰ میں فرشتوں سے بھی گئے بڑھ
 آیا ہے چونکہ زمین پر بیت بند و رہیت مقدس اللہ تعالیٰ کی مساجد ہیں اس لئے ان کا شران
 انسانوں میں آیا ورنہ بعض لوگ تنہا سرش و نگاہ ہیں کہ وہ اس وصف میں شیطانوں سے
 بھی بڑھ گئے ہیں تنہا خست قلب و پتھروں — جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کو بھی یہ مانا پڑا کہ فست
 قلوبکم من بعد ذالک فہی کالحجارة او اشد قسوة الخ [اس سب کے بعد
 تمہارے دس پھر خست ہو گئے، یہاں تک کہ وہ یہ ہو گئے جیسے پتھر۔ بدلتی فست میں کچھ اس سے
 بھی زیادہ (کیونکہ) پتھروں میں چھ یہ بھی ہوتے ہیں جن سے نہریں پھوٹ جاتی ہیں، اور
 نہریں میں سے چھ وہ ہوتے ہیں جو خود پھٹ پڑتے ہیں ورنہ سے پانی نکل آتا ہے، اور نہ
 ہی میں وہ (پتھر) بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈھک جاتے ہیں ورنہ (اس کے بر
 خلاف) جو چھ تر رہے ہو مَدِّتِہٖ اس سے بے خبر نہیں ہے۔] (ماہ ترجمہ) یہ بھی تقدیر
 کا مسالہ ہے کہ مَدِّتِہٖ لَہٗ مخلوق کو جس طریق ورجس جسے سے پہنچیدہ ہو گیا۔

جس کو نور الہی نصیب ہوا وہ کامیاب ہو گیا

﴿۹۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَةً فِي طَلْعَةِ النَّفْثِ

عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَهُمْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى وَمِنْ أخطَاةٍ صُلِّ فَلِئَلاَّ تَقُولُ
جَعَلَ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ“ (رواہ احمد والترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۲۹۳، باب افتراق هذه الامة، کتاب الایمان،

حدیث نمبر ۴۶۴۲، مسند محمد ۱۱۲/۳۔

حل لغات طلسمہ تاریکی، ندھیر، ج طلم و طلمماٹ، اھندی ہدیت پاتا۔

ترجمہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رشا فرماتے ہوئے سنا کہ ”اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو تاریکی میں پیدا کیا اور پھر اس پر پنا چھ نور کیا، چنانچہ جس کو اس نور کی روشنی نصیب ہوئی وہ رہیاب ہو گیا، اور جو اس نور کی روشنی سے محروم ہو گیا وہ گمراہ ہو گیا، اسی وجہ سے میں کہتا ہوں کہ قلم اللہ کے علم پر دخل ہو گیا۔“

تشریح قولہ ان اللہ خلق حلقة فی طلسمہ تاریکی سے مراد نفس مارہب

اور تاریکی میں پیدا کرنے سے مراد نفس مارہب کا یہ بن سربیدرنا یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان اور جنات کو ایسی جہت کے ساتھ پیدا کیا جس کی بنیاد میں بری خوشوشوں و بری مذتوں کی طباکاری ورنیکوں سے نفست و کوتاہی کا مادہ بھی رکھ ہو ہے۔

نور سے مراد یہاں معرفت و رطعت مہمت کا نور ہے ورنور کی نسبت اللہ تعالیٰ کی

طرف اس اعتبار سے کی گئی ہے کہ وہ اس کو پیدا کرنے والے و رطعت کرنے والے ہے۔

وربہا یہ ہے کہ نور سے مراد وہ چیزیں جو کجی چاہب نازل کی گئی ہیں،

یعنی قیات و رڈارنے و چیزیں جو آخرت کا خوف نہیں سکتے یہ نہ ہوتیں تو بندے گمراہی کی ندھیریوں و جہالت کے بیابانوں میں بھٹکتے رہتے ہیں یہاں یہ ہے کہ عظمت سے مراد حرص، حسد، کبر، خدق، میمہ و روفیق ہدیت کو ختم ردینا ہے جس شخص کو نور

ہدایت کی توفیق ہوگئی وہ ہدیت پائی ورجوس کے پانے سے محروم رہا مگر وہ ہو گیا، رحمت سے
بہنٹ گیا و رہا گیا ہے کہ ظلمت سے جہالت اور نور سے معرفت مر رہے تھی اللہ تعالیٰ نے
مخلوق کو جس حال میں پیدا کیا کہ وہ اس کی ذات و صفات سے نا آشنا تھے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی
ذات و صفات سے ان کو واقف فرمایا تاکہ وہ اس کی معرفت حاصل کریں و رہا گیا ہے کہ
مرد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی روح کو اندھیری و گمراہی میں پیدا فرمایا پھر ان کے وپر
رحمت و ہدیت کا نور ڈال دیا، سرور نور نہ ہوتا تو کوئی ہدیت نہیں پاسکتا تھا۔
(مرقاۃ ۵۰۷، باب الایمان بالقدر)

تو اللہ تعالیٰ نے اس میں یوم وں کی تاریخ کو کیا کیا ہے اس لئے کہ جو اول دن کی
تاریخ کو یاد دے گا وہ آخری دن کو بھی یاد رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے ہر مخلوق کو اندھیر سے
اندھیر پیدا کیا و اپنے نور کو ان کے اندر ڈال دیا، جن کو وہ روشنی پہنچائی وہ ہدیت اختیار کرنے والا
ہے ورجوس سے چوکے وہ گمراہ ہو گئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں بھی توحید سے کہتا ہوں
حسب القلم علی علمہ اللہ [وہ کلام سوا اللہ کے علم پر] تو معبود ہو کہ یہ بھی
تقدیر کا مسئلہ ہے کی کوچون وچہ و گنجش نہیں۔

قلوب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں

﴿۹۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْرِئُ أَنْ يَقُولَ يَا مُقَلِّبُ الْقُلُوبِ نَسْتُ فَلْيَ عَلَى دِيْبِكَ فَهَلْتُ يَا نَبِيَّ
اللَّهُ آمَنَّا بِكَ وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَهَلْ نَخَافُ عَلَيْكَ قَالَ نَعَمْ إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَيْدِيهِ

بِسْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقَالُهَا كَيْفَ يَشَاءُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ۔

حوالہ ترمذی شریف ص ۳۵، ۳۶، ۳۷، باب ما جاء ان القلوب بين الخ
اسواب القدر، حدیث نمبر ۲۱۴۰، ابن ماجہ ص ۱۸، باب فیما انکرت الجہمیۃ،
المقدمۃ، حدیث ۱۹۹،

حل لغات قلب الشیء: چھی طرح لٹن پلٹن، ثبت جمانا، مضبوط کرنا،
ثابت قدم رکھنا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نثرات سے یہ دعا فرمایا کرتے تھے: اے وہ لوگو پھیرنے والے میرے دل کو اپنے دین
پر قائم رکھ چنانچہ میں نے عرض کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تم آپ پر درجہ چڑھ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیبرتے ہیں اس پر یہاں، چھپے ہیں تو کیا آپ کو ہمارے بارے
میں خدشہ ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شبہ اس بدن فقیوں میں سے دو انگلیوں
کے درمیان میں ہیں وہ ان کو جس طرح پھرتا ہے لٹا پلٹتا ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم نثرات فرماتے تھے اس بات کی کہ اے مقلب قلوب میں میرے دل کو اپنے
دین پر ثابت رکھ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کا مقلب قلوب کی صفت کے ساتھ فرما
فرماتے تھے۔ ثبات قلبی میں خوشی میں غمی میں ہر حال میں دین پر ثبات قدمی رہے۔ یہ
بہت بڑی بات ہے اور اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی کی بات ہے کیونکہ بہت سے انسان فتنہ و فساد
کے اندر دین سے ہٹ جاتے ہیں، بہت سے چھکی مارتوں کے اندر خوشیوں کے اندر اللہ
تعالیٰ کو بھول جاتے ہیں، تنگدستی بھی بری چیز، مال کی کثرت بھی بری چیز، ان ہی دو

چیزوں سے یہاں برس جاتا ہے، نہان کو بچھنا پڑے۔ میں اللہ تعالیٰ کی صفات کا مظہر بنا ہوں نہان بہ حالت کے اندر صفت خداوندی کا مظہر بنا ہوتا ہے۔ رش وگی کے اندر ہو تو اللہ تعالیٰ کی صفت برط کا مظہر ہے ور رتلی کے اندر ہے تو اللہ تعالیٰ کی صفت قبض کا حاصل ہے رشتہ حاصل ہوگئی تو هو الاول والآخر والظاهر والباطن کا مظہر بنا ہوا ہے۔ تو بہ حال کے اندر نہان اللہ تعالیٰ کی نہ کسی صفت کا مظہر بنا ہوا ہے تو نہان اس بات کا تصور کرے کہ میں اللہ تعالیٰ کی صفت کا مظہر بنا ہوں تو اس کو کیا مزہ آئے۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہادت سے یہ فرماتے تو یک روز آپ کے خادم خاص حضرت انس رضی اللہ عنہ نے سنا یہ۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ خدمت بھی کرتے تھے اور علم بھی حاصل کرتے تھے۔ تو انہوں نے عرض کیا کہ اللہ کے نبی اہم آپ پر اس پر جو آپ لیر آئے ہیں یہاں، تے ہیں اور جہاں تک یہاں کا تعلق ہے اس میں تو کسی سال کی گنجائش ہی نہیں۔ ہاں جہاں تک علم کا تعلق ہے تو یہ اہم کچھ عوں کر سکتے ہیں کہ آپ جو ثبات قلب کی دعا فرماتے ہیں اس سے آپ کے بارے میں تو ہرگز یہ شبہ پیدا نہیں ہو سکتا کہ آپ دین حق سے خوف رجا نہیں اس کے اچھے۔ یہ دعا آپ ہر بار ہی واسطے فرماتے ہیں۔ تو یہ آپ کو ہر بارے متعلق خوف عن حق کا خوف ہے؟

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش و فرمایا کہ ہاں۔ کسی پر بھی طمینن نہیں پایا جاسکتا کہ مومن و رسی میر میں جو جنت کا مالک بنا ہوا ہے کفر کرنے لگتا ہے اور صاحب نار و رائل جہنم بن جاتا ہے۔

ہرے دس اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان ہیں، وہ جس کو جس طرح چاہے پھیر دے اور پھیر دے۔

قوله یقلها کیف یث۔ کیف یشاء منقول مطلق ہے یقلها کا یعنی یقلها یریدہ جس کو پڑتا ہے پٹا، تا ہے یقلها کی ضمیمہ منصوب سے ہے یعنی یقلها علی ای صفة ساء دوں کو جس سمت پر پڑتا ہے پٹا، تا ہے۔ (مرقاۃ ۱/۱۷۶، باب الایمان بالقدر)

اعتراض یہ مقلب القلوب اس میں یک عنصر ض ہے وروہ یہ ہے کہ اس حدیث شریف کے یہ کلمات مقدم ہیں ورنصلوں میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ کلمات مؤخر ہیں یہاں منتظمت ہے وروہاں حفظ صرف وریہاں قلب وضافت اپنی ہی جانب ہے جبکہ وہاں پوری جماعت کی طرف ہے تو یہ مقدم و مؤخر و رنط کی تبدیلی میں یار نہ ہے ورنہ یہ ہے؟

جواب یہاں کلمات کو مقدم کرنا ورنمنتظمت کے ذکر کو خاص کرنا ورنقلب کی اضافت پٹی جانب کرنا یہ صحیحہ ورنرضی اللہ عنہم پر تعریف ہے اور نہ کو متنبہ کرنا ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو مومن و محفوظ ہیں آپ کو اپنے نفس پر کوئی خوف نہیں۔ فرمان باری تعالیٰ وجہ سے "انک لمر المرسلین علی صراط مستقیم" [یشک آپ منجملہ پیغمبروں کے ہیں سیدھے راستہ پر ہیں] (بیان قرآن)

ورن وجہ سے این کو خصوصاً فرمایا ہے ورنیئے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے "یا تھل نحاف علی دیسا" وروہاں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں کلمات کو مؤخر کرنا ورنحفظ صرف کا ذکر کرنا ورنقلب کی جمع، مان وجہ سے ہے کہ وہاں کلام کو صل بیان تنید کے لئے، یا یہ ہے وروہاں کا تذکرہ ضمناً ورنمعا ہے۔ (الطیثی ۱/۱۷۶، باب الایمان بالقدر)

فائدہ حدیث پاک سے معلوم ہو کہ بڑے بڑے کامل کو بھی اپنے ورنمطمین

یونہی خوف نہیں ہوتا پتا ہے، بلکہ اپنے خاتمہ کے بارے میں براہِ رُست رہنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ سے رست رہنا چاہئے۔

دل پر کی طرح ہے

﴿۹۶﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْقَلْبِ كَرَبِثَةِ بَارِصٍ فَلَا يَفْلُئُهَا الرِّيحُ طَعْمًا لَيْطًا

(رواہ احمد)

حوالہ منہ حرص ۴۰۸ ج ۴

حل لغات الرَبِثَةُ، پر، فَلَائَةُ بَيَّانٌ، نَفْلًا و فُلُوات

ترجمہ حضرت یوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مثال دل کی طرح کسی بیابان میں ہے جیسے کوئی ”پر“ کسی بیابان میں پڑا ہوا ہو، یونہی سکوت پٹ رتی رتی ہوگی۔ (مسند احمد)

تشریح حضرت یوموسیٰ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قلب کی مثال اس پرچھیں ہے جو خانِ زمین پر پڑا ہو اور ہوس کو لٹ پٹ رہی ہو کبھی دیکھا ہوگا کہ چھوٹے سے پر کو ہوس کی طرح جتنی بدلتی رتی ہے، انسان کے دل کی مثال بھی یہی ہے اللہ تعالیٰ اس کو دستِ ہر تے رہتے ہیں بلکہ اس کی زندگی کا ہر لمحہ اس کے لیے ظہر لبطل ہے مگر فرماتے ہیں ضیو یعیہا دینیہ سے ہر لمحہ ہے، اور لام بھس میں لہی کے میں ہے میرا۔ اللہ تعالیٰ کافروں، عسادیہ بادی دلاہمیں، ضیو بھس کا مصلح مطلق، ہا بھی درست ہے۔ میں یعیہا یعیہا محمدا اور اس کا اس ہوا بھی صحیح ہے۔ میں یعیہا محمدا، اس کی رست میں اس کے قلب کو قلب کہتے ہیں۔ نصیبی ۷۹۔ باب الایمان بالقدر

پر ہے کہ وہ جسمانی و روحانی طور پر متحرک رہے تو جس شی کا یہ حال ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ ہر وقت بندوں سے ڈرتا رہے، ورثت قبیلہ کی مانند رہتا رہے۔

جو تقدیر پر ایمان نہ لائے

﴿۹۷﴾ وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ بَعَثَنِي بِالْحَقِّ وَيُؤْمِنُ بِالْمَوْتِ وَالْعَذَابِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ (رواه الترمذی، وابن ماجہ)

حوالہ ترمذی ص ۳۶ ج ۲ / باب ماجاء فی الایمان بالقدر الخ، ابواب

القدر حدیث نمبر ۲۱۶۵، ابن ماجہ ص ۹ حدیث ۸۱ / باب فی القدر.

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ ان پر چیزوں پر ایمان، نہ غیر مومن نہیں ہو سکتا (۱) وہی دے کہ بندوں کے ہر کوئی معبود نہیں ہے اس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے (۲) مرنے پر ایمان، نہ (۳) مرنے کے بعد دوبارہ اٹھائے جائے پر ایمان نہ ہے۔ (۴) تقدیر پر ایمان نہ ہے۔

تشریح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ ان س وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنی چیزوں پر ایمان نہ لائے یہ چیزیں بطور حصر نہیں فرمائی ہیں بلکہ بطور تنصیف بیان کی ہیں۔ ایمان کے کچھ مخصوص بات جزاء میں جن کو ایمان مفصل میں ذکر کیا گیا ہے پھر ان

بات میں سے پر جز بہت ہی خاص ہیں نہ پارسوں کو اس حدیث کے مذہبیان یا ہے۔
 یشہد ان لا الہ الا اللہ الح ^۱ میں یشہد ان لا الہ الا اللہ بالحق تک ایک جز،
 ویؤمن بالموت، دوسرے جز، والبعث بعد الموت تیسرے جز، ویؤمن بالقدر چوتھا جز،
 ہے۔ اس کی ایک یہ صورت ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ یشہد سے مذکور تک ایک جز، دوسرے
 اسی رسول اللہ معنی بالحق، دوسرے جز، ویؤمن بالموت والبعث بعد الموت
 تیسرے جز، ویؤمن بالقدر چوتھا جز ہے۔

بہر حال یشہد ان لا الہ الا اللہ الح جو بے سوہن محمد ورف کا ورد و سال
 ماہی ہے۔

تو یہ اس کا جو بے سوہن پارسوں سے مزید پڑی ہیں۔
 شہادۃ یعنی اس بات کی گواہی، ینا کہ مذکور کے سو کوئی ایک عبارت نہیں، اور
 اس بات پر کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔

معنی بالحق: اور اس بات کی گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو حق کے ساتھ
 ۱ افادہ یشہد ان لا الہ الا اللہ والی رسول اللہ یشہد نبی علی الصلوۃ، سام کے قول حسی یوم
 سے ہیں، یہ ہے کہ بنا پر مسووب ہے، رہا یہ ہے، ماقبل میں مضمین ہو چکی ہے، مرنوں ہے، افادہ اس سے لفظ
 شہادۃ، اس طرف عدم را یہ پیشین یہ ہے، اس طور پر کہ یہ درستی تصدیق قل کے ساتھ
 ساتھ رہوں سے کوئی بھی، صرف تصدیق قل، کتہہ نہ ہے، عدم را اس بات کو بتا دے، یعنی نہ
 کفار، میں بھی ایک رکب ہے، کیا کہہ سکتا ہوں، تصدیق قل کے حدیثوں سے کوئی، یہ شارد اس طرف ہے
 کہ حکم خاص کی لگتا ہے، واللہ اعلم بالصواب (مرقاۃ ۶۷ باب الایمان بالقدر)

۲ معنی بالحق: یہ بعد مستانہ ہے، کیا کہہ سکتا ہوں، یشہد یوم کوئی، یہ تو آپ ہے جو باہر ماہی معنی
 بالحق ای الی کافیہ الامس و بحسب حق اس سے کوئی، کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حق کے ساتھ تمام باتوں
 اور جنات میں جامع معیت فرمایا ہے، و معنی بالحق خاص ہو کہ ہو، بھی جا، ہے یہ نہ کے حدیثوں میں
 صورت میں، میں نہیں کوئی کے تحت، مثل ہوں۔ (مرقاۃ ۶۷ باب الایمان بالقدر)

فرمایا کہ موت ہی حقیقی زندگی تک پہنچی ہے۔ وہ ہے۔ چنانچہ یہ تو موت کی وجہ سے پیش
آئی ہے۔ تعمیرات ہیں جیسا کہ یوں ہوں گھسلی اپنے جسم کو خراب کرنے کے بعد ہی یک تناور
درخت بنتی ہے۔ (مرقاۃ ۱۷۶ باب، ایمان بالقدر)
ورفرمایا

لند، مزارحۃ لاحرۃ، نیا آخرت کی بھتی ہے اس کے اندر ہوتا ہے۔
و یؤمن بالقدر، وہ چوتھے تقدیر پر ایمان، ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے وہ پہلے
سے مقدریا ہوتا ہے۔ اس میں کسی کو چون و چرا کی گنجائش نہیں ہے۔ پس نہ پادروں چیزوں پر
ایمان ہے بغیر ایمان کامل و معتبر نہیں ہوتا۔

مرجیہ اور قدریہ کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں ہے

﴿۹۸﴾ وَعَنْ أَبِي عَمَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ لَعَنَ جَنَّةً
وَالْقُرْبَىٰ۔ رواه الترمذی وقال هذا حديث عریب۔

حوالہ ترمذی شریف ص ۳۷ ج ۲، باب ما جاء فی القدریۃ، ابواب

القدر، حدیث نمبر ۲۱۰۹۔

حل لغات صفان، دو حصہ صنف، قسم، نوع، جن اصناف

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سے وہ فرقتے یہ ہوں گے جن کو اسلام میں
کچھ بھی نصیب نہ ہوگا یک مرجیہ فرقہ و دوم قدریہ ہے ترمذی نے حدیث نقل کر کے کہا ہے

یہ سگرہ فرقہ کابنیہ کی حقیقت ہے۔

قدریہ وہ فرقہ ہے جو کہتا ہے کہ جو عمل بندہ کرتا ہے اس سے وہ سریتا ہے اس میں اس کے رد و اختیار کا کوئی دخل نہیں اور اس کو رنے سے پہلے نہ اللہ کے علم میں وہ عمل ہوتا ہے اور نہ بندہ کے۔

یہ سگرہ فرقہ کابنیہ کی حقیقت ہے۔

بہت فروغ میں اس کے ارمین ختاف ہو جاتا ہے۔

بقول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم یہ دونوں فرقے باطل و گمراہ ہیں ورنہ ایمان سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔

فرقہ مرجیہ کا جواب

فرقہ مرجیہ کا جواب تو یہی ہے کہ صرف زبان سے کلمہ پڑھ لینا تصدیق قبہی کے بغیر کافی و معتبر نہیں یوں تو مرتے وقت کا فر بھی نہ کہنی بہہ بیتے ہیں ورنہ مرجیہ استدلال کرتے ہیں اس حدیث شریف سے جس میں آیا ہے "مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ" [جس نے "لا الہ الا اللہ" کہا وہ جنت میں داخل ہوگا]

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث شریف مؤویہ ہے اپنے ظاہر پر محمول نہیں۔ چنانچہ دوسری حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ انسان کے زنا کرتے وقت چوری کرتے وقت ایمان نہیں رہتا یہ مجبور رتی ہے کہ اس میں تاویل کی جائے۔

قدریہ کا جواب

وہ قدریہ کہتے ہیں کہ اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کو اس فعل و عمل کا علم نہ تھا اس وجہ سے وہ

کہتے ہیں کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ عمل کو مقدر کر دے اور پھر ان پر نہ دے اور یہ کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف برے فعل کو پید کرنے کی نسبت، زمرّاتی ہے تو ان کا یہ کہنا یہاں ہی ہو کہ بارش سے بھاگے اور پرنا۔ کے نیچے چا کر کھڑے ہوئے اس سے بچکر، دوسری چیزوں میں مبتلا ہو گئے کہ جس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف بری اور اس سے جبر کی نسبت الزمرّاتی۔ رہا یہ کہ غلط عمل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف، زمرّاتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ فعل کے اندر دونو تئیں ہوتی ہیں۔ ایک بد دورے خلقی۔ خلقی اعتبار سے سب حسن ہیں اور ان کا پید کرنا بھی حسن ہے ہاتھ ان کا رکاب پر ہے۔

مثلاً شراب کا دنیا میں پید ہونا فی نفسہ بر نہیں ہے ہاں اس کا سب پر ہے یہی خنزیر کا پید کرنا بر نہیں ہے بلکہ حسن ہے۔ ہاں اس کا سب پر ہے۔ جیتی مصیبتیں، عیان خارجیہ کے اندر ہیں وہی مصیبتیں ان چیزوں کے اندر بھی ہیں۔

ایک چھمرنم و کا باغ درست کرنے کے سے کافی ہو جاتا ہے یہ کھل اور چھمر ڈاٹ کی رت میں نجاستن کا رنگہ جرشیم کو نکاتے ہیں اور جس طرح کبھی بھی ان دنیا کے ڈاٹوں سے نکلتی ہو جاتی ہے سی طرح بھی ان چھمر و کھل وغیرہ ڈاٹوں سے ہی غلطی اور خطا ہو جاتی ہے۔

مانپ جہاں خطرہ وہ ہے وہیں اس کا پید کرنا چھ بھی ہے بر نہیں ورس کی تخلیق میں مصیبتیں ہیں یہ میمہ ہاں سے بنایا ہو سرمدہ ندھے کی غنموں میں سنتوں کرنے سے وہ روشن ہو جاتی ہیں وروہا پنا شخص، پہننے لگتا ہے وہ مانپ کے اندر سے ہی نکلتا ہے۔

تو جس طرح عین خارجیہ کے اندر کوئی چیز بھی خارج از مصیبت نہیں سی طرح اختیار کی فعل کے اندر بھی مصیبتیں ہیں ان کی تخلیق عمدہ ورسن ہے مگر ان کا سب غلط ہو جاتا ہے تو ان فعال میں خلق کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے وروہ حسن ہے اور سب کی

نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں ہوتی جو بری ہے۔ تو اس طرح یہ مضمون پیش کر کے سمجھا تاں اہل سنت و جماعت ہی کا کام ہے۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ تقدیر ہی کا انکار اور رہنمائی اور صرف قول ”لا الہ الا اللہ“ پر ہی مہیدر کے بیٹھ جاتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو فرقوں کا ذریعہ یہ لیتے ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں بھی موجود تھے مگر خدا پر نہیں ہوئے تھے اس زمانہ میں ستر کے ستر فرق باطلہ منافقین کی شکل میں موجود تھے گویا بعد میں ہوئے۔

دنیا کے اندر جس قدر بھی غلطی ہو رہی ہے مگر نہ لڑتے ہیں نہ سب کے صل ہائی یہودی تھے۔ چاہے وہ تمام احمدی دیانی ہو یا کوئی دوسرے۔

تقدیر کے جھٹانے والوں کو عذاب دیا جائے گا

﴿۹۹﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي خَسَفٌ وَمَسَحٌ وَذَالِكُ فِي

الْمَكِّيَّاتِ بِالْقَدْرِ - رواه أبو داود، وروى الترمذی صحوہ۔

حوالہ ترمذی شریف ص ۳۸/ج ۲، باب (۱۶) کتاب القدر، حدیث ۲۱۵۲،

ابواب القدر، بود و شریف باب لزوم السنة حدیث نمبر ۴۶۱۳،

تنبیہ یہ حدیث بود و شریف کے دو نسخوں میں موجود ہے جو کہ ابو حنیفہ بن

العرابی و ابو بکر بن دسر سے منقول ہیں (تحفۃ شریف ۶/۹۳) ہمارے یہاں جو نسخہ

دستیاب ہے وہ بولہ و کا ہے اس میں یہ روایت نہیں ملی۔

حل لغات خسف حسف الارض (ض) احسفا زمین کا چھٹنا جانا،

مسح مسح (ف) مسحاً شکل بڑا۔

ترجمہ: حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری مت میں جھنس جانے اور شکل بڑ جانے کا مذہب خالص ہوگا اور یہ نیکو لوگ جو تقدیر کو جھنستے ہیں (یوں وہ) ترمذی نے بھی اس طرح روایت نقل کی ہے۔

تشریح: حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری مت میں خرافہ بھی ہوگا و مسخ بھی ہے۔
خسف کہا جاتا ہے زمین میں جھنس جانا چنانچہ آپ نے سنا ہوگا کہ فلان جگہ زلزلہ آیا اور لوگ زمین میں جھنس گئے تو یہ بھی خرافہ ہے جیسا کہ قرآن شریف میں قارون کا قصہ مذکور ہے کہ ہم نے اس کو وراس کی دوست کو زمین میں جھنس دیا۔

مسح سے مسخ صورت مراد ہے رچاوت مسخ صورت طے نہیں ہے مگر روایت ضرور مسخ ہوتی ہیں آروگوں کی روحوں سے پردے ٹھڈے جائیں تو کوئی انسان بلی کی شکل میں نظر آئے گا اور کوئی تے کی اور کوئی مانپ اور بچھو کی صورت میں دکھائی دے گا۔

۱۔ ابولحسن نے فرماتے ہیں کہ اس مت میں بھی مسخ کا قوت ہے جیسا کہ پہلی باتوں میں رہا ہے۔
۲۔ حدیث سنن ابی داؤد میں ہے کہ مسخ ہونے والی مت مسخ ہو جائے اور مسخ ہونے والی مت مسخ ہو جائے۔
(مرقاۃ ۱/۷۸ باب الایمان بالقدر)

مرتب آیا ہے مسخ سے مراد چھوڑ دینا یا مسخ ہونا ہے جو خوفِ اہم سے ماحول ہے۔ "روح سے ملوں گا سیادہ ہو جاؤں گا اور معرفت کا ثمر ہو جاؤں گا" میں نے "جس بٹہ کا دخل ہو جاؤں گا" ہے "وعدہ نہیں ملے گی" یہ مراد یہ کہ مسخ قیامت میں اس کے چہرہ میں ہوگا۔ "نہ کے ساتھ ہو جائے" جس مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے قول "یوم نبيض وجوه ونسود وجوه" کے بارے میں کہا ہے "نفس" وہ وہ سے ملے گی "جماعت کے چہرے مراد ہوگا" وہ وہ سے ملے گی "چہرے مراد ہیں" وہ وہ سے ملے گی "جماعت کے چہرے مراد ہیں" یہ جماعت کی مراد ہے۔
میں نے فرمایا ہے اللہ علیہ السلام (مرقاۃ ۱/۷۸ باب الایمان بالقدر)

رُک کی میں پپوسی سے وگوں کام کھانے کی عادت ہے تو وہ بی کی عادت لئے ہوئے ہے ور رُکسی میں بڑ بھگڑ کر کام کھانے کی عادت ہے تو وہ تے کی عادت لئے ہوئے ہے جبکہ کسی کو ناحق مارنا، نپ کی عادت ہے۔ بہر حال رُکسان کی روحوں کو دیکھا جائے تو ان میں بہت سے چاندروں کی شکلوں میں نظر آئیں گے۔

ور یہ مسخ صورت و زخف زیادہ تر منکرین تقدیر میں ہوگا جنی جو وگ تقدیر کا نگار رت میں نہ زخف و مسخ نہ ہی میں ہوتا ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال : کیا یہ ہے۔ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعاء رکت سے تو اس امت مرحومہ سے زخف و مسخ کا عذاب دور فرمایا پھر مکذبین یا قدر کے لئے ایسے ثابت کیا گیا۔

جواب : جو یہ ہے کہ یہاں پر حمد معنی کے اعتبار سے حمد شریعہ ہے، یعنی اس امت میں زخف و مسخ ہوتا تو یہ مکذبین یا قدر ہی اس کے مستحق تھے، لہذا ان پر ہوتا، ور یہ باب تہلیل و تبدیع سے ہے، یہاں پر یہ ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعاء سے تو بقا پر زخف و مسخ ختم ہو گیا، لیکن معنوی زخف و مسخ باقی ہے، جو قلوب کے اعتبار سے ہے۔
(مرقاۃ: باب الایمان بالقدر)

فرقہ قدریہ

﴿۱۰۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْقَدَرِيَّةُ مَجْهُوسٌ هَلِيبُ الْأَمَةِ إِنْ مَرُّوا وَلَانَعَوْهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُهُمْ۔

(رواہ احمد و ابو داؤد)

حوالہ: مسند احمد ص ۸۶ ج ۱۳ / بود و شریف ص ۶۴۴ ج ۲ / باب القدر،

کتاب السنۃ، حدیث نمبر ۴۶۹۱

ترجمہ۔ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قدریہ اس امت کے مجوس ہیں۔ روہ بیمار ہوں تو ان کی مزن پر تن کے لئے ان کے پاس مت جاؤ، ورنہ مر جائیں تو ان کے جنازہ میں شریک نہ ہو، (رواہ احمد، ابو داؤد)

تشریح ”قدریۃ مجوس ہمدہ لامۃ“ کہ [قدری لوگ سیری امت کے مجوس ہیں] چونکہ قوم مجوس جو غیر اللہ کو پوچھتی ورنہ کائنات پر تپش لیتی ہے اور کہتی ہے کہ آگ بڑی طاقتور ہے۔

وہ عقیدہ ان کا یہ ہے کہ خالق شرور ہے اور خالق خیر اور ہے۔ خالق خیر کائناتوں پر رہتا ہے ورنہ کو یزدں کہتے ہیں، اور خالق شر زمین پر رہتا ہے اس کو بہمن کہتے ہیں۔ مجوسیوں نے تو وہی خدا مانے مگر ان قدریوں نے تو خدا نہ مانا ہے۔ چونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ نہ ان اپنے فعل و عمل کا خود خالق ہے، تو حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قدریوں کو مجوسیوں کے تعبیر کیا ہے۔

قدریۃ مجوس ہمدہ لامۃ یہاں امت چاہت مرہ ہے۔ یعنی قدریہ کا قول کہ ہم نے اپنے فعل و عمل کے خود خالق ہیں ان میں اللہ تعالیٰ کے روہ اور مشیت کو کوئی دخل نہیں ہے یہ سب ہے مجوس کے قول و عقیدہ کے، اس کے ساتھ ہی کہتے ہیں کہ دنیا میں خدا دو ہیں ایک خیر کا خالق ہے ورنہ ”یزدں“ ہے دوسرے شر کا خالق ہے ورنہ ”بہمن“

ہے۔ درہا یہ ہے کہ مجس خیر کو نور کا فعل و شر کو ظلمت کا فعل، سنت ہیں ہی طرح قدر یہ بھی کہتے ہیں کہ خیر بند کی جانب سے ہے و شر نفس و شیطان کی جانب سے ہے۔
(مرقاۃ ۱/۱۷۸، باب الایمان بالقدر)

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم نہ ان کے پاس چلو اور نہ ان کے پاس بیٹھو، بیٹھو اگر بیٹھو گے تو چھ نہ چھ نصیب نہ کرو ہوگا جس طرح شر آدمی کو بارہ بار حداد کے پاس جانیئے تو اس کو چھ نہ چھ ہوں و پرنگاری ضرور لگ جائیگی۔
و اگر کسی عطر کے پاس جائے تو اس سے چھ نہ چھ نشی اس کو حاصل ہوگا۔ تو
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ ان کے پاس نہ بیٹھو و رمرجائیں تو ان کے جنازہ پر بھی حاضر نہ ہو۔

جو حضرات ان کے کفر کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ ارشاد حقیقت پر محسوس ہے، و جو حضرات ان کے کفر کے قائل نہیں بدعت فسق کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ ارشاد ان زمرہ قوخی پر محمول ہے، تا کہ ان کے عقائد کی قباحت و شذیت و غلوں کے دوس میں پختہ ہو جائے و رہوسکتا ہے خود ان کے لئے تنبیہ و توبہ کا ذریعہ بن جائے۔ (مرقاۃ ۱/۱۷۹، باب الایمان بالقدر)

ایضاً

﴿۱۰۱﴾ وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحَالِسُوا أَهْلَ الْقَدْرِ وَلَا تَفَارِقُوا هُمْ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: بود و شریف باب فی قدر، کتاب سنہ، حدیث نمبر ۴۷۱۔

تنبیہ: بود و شریف کے متن و نسخہ میں یہ حدیث نہیں مل سکی۔

حل لغات تفاتحوہم، فاتحہ فی الامر کی معنی میں کسی بات کا آغاز

کرنا، باب مفاد ملت سے ہے۔

ترجمہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا: ”قد رید کے ساتھ مت ٹھوٹھو ورنہ کوہ کم مت بنو۔“

تشریح قولہ لاتحالمواہل القدر۔ اس نے کہا کہ ان کے ساتھ

انھن بیٹھنا ورنہ ہنسنا یہ مودت و محبت کی نشانیاں ہیں ورنہ نہ محبت رہنے سے یہ تو وہ تم

کو پٹی بدعت کی طرف بدلیں گے یا نہ کا نقص و رسوا عمل تمہارے قلوب اور تمہارے

اعمال میں اثر انداز ہوگا اس نے کہ غیروں کی محبت غایت نقصان و رذالت تک پہنچا

دیتی ہے۔ جیسا کہ یہ تھا کہ فرمان ہے ”فلا تقعدوا معہم حتی یحوصو فی

حدیث غیرہ انکم اذا مثلہم“ [رسولوں کے پاس مت بیٹھو جب تک کہ وہ کوئی اور

بات شروع کر دیں کہ اس حالت میں تم بھی نہیں جیسے ہو چو گے۔ (مروفاۃ ۱۷۹، ۱۸۰،

باب الایمان بالقدر)

ولاتفاتحوہم اس کے چند مطلب ہو سکتے ہیں۔

(۱) ان کے پاس نہ بیٹھنا۔

(۲) ان کو سہارا نہ دینا۔

(۳) ان کے ساتھ نہ بیٹھنا۔

(۴) ان سے باتیں نہ کرنا۔

(۵) ان سے منظرہ نہ کرنا۔

فائدہ حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ مل جل کر نہ دوستانہ تعلقات

ہونے چاہئیں۔ کہ ان کے ساتھ ٹھنڈا بیٹھنا ہونا نہ ان کی تعظیم کرنی چاہئے ورنہ جب تک نہ علم

و عقیدہ پختہ نہ ہون سے منظرہ بھی نہیں رہتا ہے۔
 حکیم نور الدین غلام احمد قادیانی کے پاس وہ منظرہ ہی کے ساتھ یہاں
 پھنس گیا چونکہ اس کا پنہاں پختہ نہیں تھا۔

چھ لوگوں پر اللہ کی لعنت

﴿۱۰۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ لَعْنَتِهِمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَكُلُّ نَبِيٍّ يَنْحَاثُ إِلَيْهِ يُكْتَابُ اللَّهُ
 وَالْمُكَذِّبُ بِقَدْرِ اللَّهِ وَالْمُتَسَلِّطُ بِالْحَبْرِ وَبِإِيعَادٍ مَنْ أَدْلَهُ اللَّهُ وَيُدِلُّ مَنْ أَعَدَّ اللَّهُ
 وَالْمُسْتَجِلُّ لِحَدِّمِ اللَّهِ وَالْمُسْتَجِلُّ مِنْ عَتَقَتْنِي مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَالتَّارِكُ لِمَسْتَى (رواہ
 البیہقی فی المدخل وریں فی کتابہ)

حل لغات: المتسلط تسلط علیہ، قابض و غالب ہونا مسلط ہونا قہر،
 و اختیار حاصل کرنا، الجبروت قدرت طاقت، زور، جبر، فلانا علی الامر (ن) کی
 کو کام پر مجبور کرنا، المستحل استحل الشئی، جس کو جائز سمجھنا، عنونی العترة، آدمی
 کی نسل، و، چھوٹا کنبہ۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا چھ لوگوں پر میں لعنت کرتا ہوں، ان پر اللہ
 تعالیٰ نے بھی لعنت کی ہے وہ ہر مستحب دعوت نبی نے لعنت کی ہے۔ (۱) اللہ کی کتاب
 میں خلاف کرنے والا۔ (۲) اللہ کی قدر کو جھٹلنے والا۔ (۳) زیر دقتی قہر پر قابض ہونے
 والا تاکہ اللہ تعالیٰ کے ذیل سے وہ شخص کو عزت دے اور اللہ تعالیٰ کے عزت عطا کرے ہوئے شخص
 کو ذیل کرے۔ (۴) اللہ تعالیٰ کے حرم کو جس کرنے والا۔ (۵) میری والدین سے جس کو

حال نہ وال جس کو اللہ تعالیٰ نے حرم کر دیا ہے (۶) میری سنت گوشت کھانے والے۔ س
حدیث کو پہنچنے کے مدخل میں دروزین نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔

تشریح ام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا چھ قسم کے ہیں۔ میں ان پر ہمت بھیجتا ہوں ورنہ بھی ان پر ہمت کرتا ہے ورنہ نبی مستحب مدعوں سے ہوتا ہے۔

کل سی یحیٰی کل سی کو صفت یحیٰی صفت کا ہے۔ یہ تعقید یہ نہیں ہے کہ تمام نبی، ن پر صفت بھیجتے ہیں وہ چھ قسم کے وہ یہ ہیں۔

اس حد فسی سکتا ہے کہ ایک دن میں سے کتاب اللہ میں زیادتی
و اس پر بھی سر کی عزت ہر خطی عقب سے تانیاتی را غیر ممکن ہوتا ہے
تک پانے کوئی بھی یہ زیادتیاں کرے مگر لوگ اس کو قبول نہیں کریں گے و ایک قسم زیادتی کی
یہ ہے کہ قرآن کریم کے کوئی ایسے معنی بیان کرے جو عقل و نقل کے خلاف ہوں و اس کا
حدیث سے نکلنے سے عبارت النص سے قضا، النص و نحوی و صرفی قواعد کے خلاف ہو تو کیا
مرتبہ وہ بھی معقول ہے۔

و کذب بقدر اللہ و رند کی تندیب کرنے والی جوتقدیر
خداوند کی تندیب رہے وہ بھی معون ہے۔

۱۔ قولہ وکل ہی یحب یوں مرہیں کے درمیان یہ جمعہ فقرہ عہ ہے مطلق مستحب لہذا قولہ ہوا ہا کی مثال ہے وکل ہی مبتدہ ہے اور اس میں خبر مضاف ہے مجہول محاب ہے اور یہی شہور روایت ہے۔ اور اس قولہ محاب نیم کے ساتھ بھی روایت کیا ہے۔ اور جمعہ دونوں روایوں کے مطابق یہ بات ہے یہ ہے وکل ہی محاب ہا

۲۔ قولہ لعسیم یہ عصف ہے یا ہمدرد ہا کا لعسیم کے فاعل ہے۔ اور عسیم اللہ معذرتا یہ فقرہ ضم ہے مال ہا ہا اس کے درمیان۔ عاصم و راجحی فرماتے ہیں کہ بل ہا محاب ہا عصف لعسیم کے فاعل پر درست نہیں اور

مرنے کی جگہ آدمی پہنچ جاتا ہے

﴿۱۰۳﴾ وَعَنْ مَطَرِ بْنِ عِكْرَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فُصِّلَ اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بَارُحٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا

حَاجَتُهُ (رواه احمد والترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ص ۳۶/ج ۲، باب ماجاء ان النفس تموت بالبح،

ابواب القدر، حدیث نمبر ۴۱۴۶، مسند احمد ص ۲۲۷/ج ۵،

ترجمہ: حضرت مطر بن عکرم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کی موت کے لئے کوئی زمین مقرر کرتے ہیں تو اس کے لئے اس میں کوئی ضرورت پیدا کر دیتے ہیں“ (ترمذی و احمد)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے کوئی حاجت و کوئی ضرورت اور اس کے سہا ب س جگہ جانے کے پیدا فرماتے ہیں۔ جس کی وجہ سے اسی کو وہاں جانا ہے اور اس کو وہاں موت آ جاتی ہے۔ کسی نے یہ خوب کہا ہے۔

دو چیز آدمی رمی شدہ زور زور

یکے آب و دہ یکے خاک نور

مومن اور مشرک بچوں کے آخرت میں ٹھکانے

﴿۱۰۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ

اِنَّهُ قَرَارِيْ الْمُسْلِمِيْنَ قَالَ مِنْ اَبَائِهِمْ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ بَلَاغَمَلِيْ قَالَ اللّٰهُ اَعْلَمُ
بِمَا كَانُوْا عَامِلِيْنَ قُلْتُ قَرَارِيْ الْمُسْلِمِيْنَ كَيْفَ قَالَ مِنْ اَبَائِهِمْ قُلْتُ بَلَاغَمَلِيْ قَالَ
اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُوْا عَامِلِيْنَ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: یورو شرفی ص ۶۴۸، رت ۲، حدیث نمبر ۴۷۱۲، باب فی دراری

المشركين، كتاب السنة،

ترجمہ: ام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اس سنی بدعتیہ و مسلم مومنین کی واد کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا فرماتے ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اپنے باپوں کے تابع ہیں۔ میں نے کہا کہ اللہ کے رسول! اس سنی بدعتیہ و مسلم غیر کی عمل کے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا فعل کرتے، میں نے کہا مشرکین کی واد کے بارے میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ بھی اپنے باپوں کے تابع ہیں میں نے کہا کہ کسی عمل کے بغیر، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ خوب چھی طرح جانتا ہے وہ جو کام نبی مہیت۔ (یورو ۱)

تشریح: ام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ مومنین کی واد کا یہاں ہوگا وہ جنت میں داخل ہوں گی یا جہنم میں یا عرف میں؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ مَنْ اَبَائِهِ ان کے باپوں کے اعتبار سے ان کا معاملہ ہوگا۔ تو پھر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سنا کہ یہاں وہ بغیر عمل کے ہی جنت میں چبے جائیں گے؟ جنت میں تو وہ لوگ جائیں گے جن کو بڑے بڑے کارنامے کرنے پڑتے ہیں ورنہ بھی اللہ کا احسان ہی ہے کہ اللہ جنت میں لے لیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ شَتْرَى النِّحْ کہ جنت کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کے نفوس و مومن کو خرید لیا ہے اور پھر اس پر بھی جان بیکر کر جنت بھیجے تو رزق ہنسے

جان کی کی ہوئی کی کی تھی

حق تو یہ ہے کہ حق و نہ ہو

جہاں سے چند دم جان خریدم

بجہ اللہ کہ عجب رزق خریدم

یہ بھی تو اللہ تعالیٰ کا حسن ہی ہے کہ نہ بچوں کو بغیر عمل کے جنت میں داخل کر دیا جائے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ اعلم بما کانوا عاملین“ کہ [اللہ تعالیٰ زیادہ جانے والا ہے۔ میں اس بات کو نہ بڑے ہو رہا عمل کریں گے] اور دیکھو نہ بچوں کو تو دنیا میں جو چھ ملتا ہے وہ بغیر عمل کے ہی ملتا ہے ماں کا دودھ بچہ کو بغیر عمل کے ملتا ہے اور سرم خریدنے کے لئے گئے ہی ماں کا دودھ پائے تو نہیں روپے بدلہ بڑے روپے کلو بھی نہیں ملے گا، ایناں سرم بچہ کی روز دودھ نہ پائے تو ماں پریشاں ہو جاتی ہے تو معدوم ہو کہ یہاں بھی بغیر عمل کے ہی ملتا ہے ور پھر بچہ بڑا ہو تو وہ دین تو خود روکھی ہو گئی بھی کھیتے ہیں مگر اس کو تو چھما سے چھ کھدنے کی کوشش کرتے ہیں تو تھوڑے دنوں نے کونسا عمل کیا ہے۔ ہر جان کو کس سے

۱۔ قولہ اللہ اعلم بما کانوا عاملین علامہ تورجینی فرماتے ہیں کہ شریکین کی مانوالح والایمان میں اپنے والدین کے تابع ہیں وراثت کا معاملہ اہل کے بارے میں تو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے فاضل صاحب فرماتے ہیں کہ باب و نقاب تمام دنیا سے نہیں ہے۔ رزق مومنین و شریکین کی و لا نہ ملتی ہوں و رزق مومنین و شریکین کا یہ جہنم صحت ہے و رزق لایم حد و حد ہے جو اس میں اس کے سے مقدار یا چھتا ہے۔ میں اس میں وقف نہ مری ہے اس لئے اس کے وہ شمال جو وراثت سے تعلق ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں اور تمام سعادت و شقاوت لیل میں و رزق لیل کے ثبوت ہوں سے مدلل کا ثبوت ہوا لازم نہیں آتا ہے۔

ہر یہ میں سب ملتا ہے تو اس کو بھی چپے سے رکھ دیتے ہیں کہ بچے کھائیں گے ورنہ اس کو جو ملتا ہے وہ بھی بغیر عمل ہی کے ملتا ہے۔

بہت سے نگہ بندے بڑی نعمت حاصل کر رہے ہیں۔

وردی بھوآ نرت میں بھی بغیر عمل ہی کے مے گا جو کچھ ملے گا۔

ایک صاحب ہوں گے مددگاروں کو بخش دیں گے ورنہ ان کے لئے اپنی رحمت سے تم کو بخش دیا ہے تو یہ نہیں گے کہ مددگاروں کو جو سوس تک میں نے عبادت کی ہیں، ان کا کیا ہو؟ اللہ تعالیٰ فرشتوں کو فرما لیں گے کہ فوراً اس کو بھر کوٹھو، تو وہ شدت پیس کی وجہ سے اس قدر بیتاب ہو گا کہ ایک پیہ۔ پانی کے عوض، اچھی عبادت، دیدیگا کچھ دیر کے بعد وہ پھر شدت پیس سے بے فکر رہو گا ورنہ دوسرے پیہ کے بدلہ بڑی عبادت دیدیگا۔ اب وہ اللہ تعالیٰ کے پاس حاضر ہوں گا، مددگاروں کو فرما لیں گے کہ تمہاری س عبادت کی تو اتنی قیمت ہے کہ تم کو اس کے عوض ایک پیہ۔ پانی کا دیدیا جائے ہم نے دنیا کے اندر پانی کے کتنے چٹھے گائے تھے ورنہ تم نے ان سے کتنا پانی یہاں پہنچا ہے اس کی قیمت چکاؤ۔ ورنہ کتنی نعمتیں تم نے دنیا کے اندر کھائی ہیں تو کیا دوسرے عمل ان کی قیمت بن سکتے ہیں۔ ہرگز نہیں تو جنت میں نہ ان اپنے اعمال کے بدلہ نہ جایگا بلکہ محض اپنی رحمت سے مددگاروں جنت میں داخل فرما لیں گے۔

یہ صاحب مہاندہوں تھے جس کو حضرت عاشر صدیقہ رضی اللہ عنہا نے صل فرمایا۔

پھر حضرت عاشر رضی اللہ عنہا نے سوایا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریکین کی والدہاں جائیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ بھی اپنے والدین کے ماتھے ہوں گے۔ انہوں نے پھر سوایا کہ وہ بغیر عمل ہی کے جہنم میں جائیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے ان کو جو عمل ورتے رہے ہو ر شریک ہی رت، ہندو کو جہنم میں، صل فرمائیں گے ورنہ بھی یہ ظلم نہیں ہے ظلم تو بغیر

ملیت میں تصرف کرنے کو کہا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی تو تمام چیزیں ملیت ہیں اس کو اختیار ہے وہ جس طرح چاہے اس شے میں پابندی نہ ہے تصرف کرے اس کا کوئی کام مضرب عدل نہیں ہے۔
 ”رَبِّهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْفٰسِقِیْنَ“ م کو بھی جہنم میں، قل فرما، یہ تو یہ بھی عدل کے خلاف فیصلہ نہیں ہے اگرچہ اللہ میں یہ نہیں فرما لیں گے۔

ذرائع مشرکین کے سلسلہ میں مختلف آراء

غیر مسلم کی واد کے متعلق جنت یا دوزخ کے فیصلہ کے سلسلہ میں حدیث شریفہ مختلف ہیں۔ اس سلسلہ میں علماء کے قول بھی مختلف ہیں۔

قول اول: ایک جماعت کا خیال ہے کہ ذرائع مشرکین جہنم میں، قل ہوں گی ”تَعَالٰی لَعْنَهُمْ“ اگرچہ وہ معذب نہ ہوں گے و صرف نئے و بدین کے معذب ہو جائیں گے و نئے کو جہنم میں، قل یہ چاہیگا کہ وہ یہ اللہ تعالیٰ کی شان سے کچھ بعید بات نہیں ہے کہ جہنم میں دوسروں کو معذب ہو ورنہ بچوں کو معذب نہ ہو، دنیا کے اندر بھی اللہ تعالیٰ آگ کو معطل کر دیتے ہیں تو یہی وہاں بھی ہوگا ورنہ سی طرح دنیا میں جو نیل خانہ کا محافظ و راجیل ہوتا ہے اس کو کوئی سزا نہیں دی جاتی بلکہ نئی اس کو بخشا دیا جاتی ہے۔

قول ثانی: دوسری جماعت کا خیال ہے کہ وہ مشرکین جنت میں داخل ہوں گی اور مسلمانوں کے خلاف مروجہ ہوں گے۔

قول ثالث: تیسرے قول یہ ہے کہ وہ نہ نعم ہوں گے نہ معذب یعنی نہ جنت میں جائیں گے، نہ جہنم میں بلکہ عرف میں ہوں گے، مگر یہ قول بہت کمزور ہے، سب سے کم عرف میں کوئی بھی ہمیشہ نہیں رہیگا، جو وہ عرف میں ہوں گے وہ بالآخر جنت میں پہنچ جائیں گے۔

قول رابع: چوتھے قول یہ ہے کہ مل فطرت و ربیئین کی طرح ان کا حق ہوگا، جو پارس ہو جائیں گے وہ جنتی ہوں گے، جو نیل ہوں گے وہ بہنمی ہوں گے۔

قول خامس: قول امام اعظم ؒ ؒ م عظم س مسئلہ میں حقیقت سے کام لیتے ہیں ورنہ مسئلہ میں توقف فرماتے ہیں۔
حضرت ؒ م مہ لک، ؒ م شافعی، ؒ فین ثری رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مذہب ہے۔

توقف کے دو معنی

پھر توقف کے دو معنی ہیں۔

- (۱) عدم الحکم بشی یعنی کسی چیز کا چھ بھی حکم نہ لگانا بلکہ مہل سکوت اختیار کرنا۔
 - (۲) توقف کی دوسری قسم ہے عدم الحکم الکلی یعنی کسی چیز پر کلی حکم نہ لگانا، مثلاً اس مسئلہ میں توقف ہا لمعنی شافی کے اعتبار سے مطلب یہ ہو گا کہ ہم سب کو نہ ناجی کہتے ہیں، ورنہ سب کو معذب کہتے ہیں، بلکہ پچھ ناجی ہوں گے، پچھ معذب۔ باقی اس کی تعلیم کہ کون ناجی ہوں گے کون معذب اس کی تعلیم سے سکوت کرتے ہیں، ورنہ اس کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔
- کثر کا یہ دوسرا مسئلہ میں توقف ہا لمعنی شافی کے قائل ہیں۔

قول مختار

اس مسئلہ میں حدیثیں بھی مختلف ہیں، لیکن سند کے لحاظ سے زیادہ پختہ روایت "اللہ اعلم بما کاوا عاملین" یعنی اللہ تعالیٰ کو ہی علم ہے کہ وہ بڑے ہو رہا ہے یا رت ہی کے مطابق اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ معاملہ فرمائیں گے، یہی مسئلہ کے تمام قوال میں قول مختار دو ہیں، نجات کل قوال یہ توقف و ورووں میں بھی زیادہ اہل کا مستثنیٰ توقف و اقول ہے۔ (شرف توضیح)

وجہ اختلاف: اس مسئلہ میں حدیث مختلف ہیں وروجہ اختلاف یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ذریعہ مشرکین کا عظم، فتنہ و حد نہیں دیا گیا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک زمانہ تک جہنم فرماتے رہے بھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنمی عہد میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ ذریعہ مشرکین جہنم میں داخل ہوں گی ورنہ بھی یہ ظاہر ہو کہ جنت میں داخل ہوں گی۔

قول اخر وراخری قول یہی ہے کہ جنت میں داخل ہوں گی۔
 ورنہ ماری سمجھ میں تو یہ آتا ہے کہ بعض جنت میں داخل ہوں گی و بعض جہنم میں، جو نہ کافریں نہ کے بچے بھی جہنم ہی میں جائیں گے نہ کی حدت کش بڑھانے کے واسطے۔ و بعض کو جنت میں داخل یا جائے گا جہنم کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ وہ اچھے عمل کریں گے۔ فتنہ و بد عہد

زندہ درگور کرنے والی جہنمی ہے

﴿۱۰۵﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاثِنَةُ وَالْمَرْوُودَةُ فِي النَّارِ۔ (روہ ابو داؤد)

حوالہ بود و دشریف ص ۶۴۹ ج ۲، باب ذراری المشرکین، کتاب

السنة، حدیث ۷۱۷۷۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زندہ درگور کرنے والی و جس کو زندہ درگور کیا گیا ہے دونوں جہنمی ہیں۔ (بود و د)

تشریح حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ مرد و مہو وہ دونوں جہنم میں داخل ہوں گے۔

وہ مرد زمانہ جاہلیت میں زانیوں کو زندہ رکھ کر رو رہا تھا تا کہ اس کے یہاں زانی پیدا ہو جاتی تو وہ سمجھتا تھا کہ گویا تیرے گھر تو برباد ہو گیا ہے اس کو پانے اور پرورش کرنے کا سہا ہوا نہیں چنانچہ خشیتِ حق کی وجہ سے اس کو زندہ رکھ رہا تھا۔ اس طرح ذہن کرنے والوں کو وہ مرد اور ذہن ہونے والوں کو مہو کہتے ہیں۔ یہ دونوں اس حدیث کے مطابق جہنم میں داخل ہوں گے۔

اعتراض اس حدیث پر اعتراض ہوتا ہے کہ وہ مرد کا تو جہنم میں جانا درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس نے غلام کیا ہے اور اس کو اس کی مٹنی چاہئے مگر اس میں مہو وہ کیا قصور ہے کہ اس کو جہنم میں داخل کیا جائے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اس بچی کو مذہب لینے کے لئے جہنم میں داخل نہیں کیا جائیگا۔ بلکہ وہ مرد کے مذہب میں نہانہ کے واسطے اس کو جہنم میں داخل کیا جائیگا۔

دوسرا جواب دوسرے جواب یہ ہے کہ حدیث شریف میں وہ مرد سے مراد یہ ہے کہ بچی جب پیدا ہوتی تھی تو وہ مرد دیکھ کر کہتی تھی کہ اس کو ذہن رہے، اس لئے اس سے وہ مرد بے، وہ مہو وہ سے مراد مہو ذلیل ہے۔ وہ وہ ہے وہ مرد۔ تو حدیث شریف کا مطلب یہ ہو کہ یہ ذہن کرنے کی وجہ سے وہ بچی کی وہ ذہن کا قسم لینے کی وجہ سے دونوں جہنم میں جائیں گے۔ (شرف توضیح)

﴿الْفَصْلُ الثَّالِثُ﴾

پانچ چیزیں ہر انسان کے لئے لکھی جا چکی ہیں

﴿۱۰۶﴾ وَعَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَرَعَ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ مِنْ خَلْقِهِ مِنْ خُمُوصٍ مِنْ خَلْقِهِ وَعَمَلِهِ وَمُصْطَبِعِهِ وَأَثَرِهِ وَرُزْقِهِ (رواه احمد)

حوالہ (مسند احمد ص ۵۱۹)

ترجمہ حضرت ابو ثور، رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اپنے ہر بندہ کے بارے میں جن پانچ باتوں سے فارغ ہو گیا وہ یہ ہیں، اس کی زندگی اس کا عمل اس کا ٹھکانا اس کی مصروفیت اس کا رزق۔“

تشریح اثرہ اثرو، دوغلت ہیں۔

حضرت بودرد، رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ ہر شخص کو چارے بندہ کے بارے میں پانچ چیزوں سے۔

مرحہ اس کی موت سے کہ اس کی موت کب آئے گی یہ اس کی زندگی سے کہ اس کی زندگی کتنی ہوگی، جمل کے دنوں معنی ہوسکتے ہیں، اس کی زندگی کتنی ہوگی؟ اس کو موت کب آئے گی؟ سب سمجھا چکا۔

و حمدہ ورس کے عمل سے کہ زندگی میں عمل کیا کریگا۔

ومصحعد مصحع کہتے ہیں سینے کی جگہ کو۔

سینے کی یک جہت تو یہ ہے جہاں ہم ب سوتے ہیں وریک ہے مہا بیٹنا کہاں باپ

آوزیں دیں تو جو بٹیس دیتے، بد نہیں تو وہ پس نہیں آتے تو صل بیٹنے کی جگہ تو وہی ہے یعنی قبر کہاں بنے گی، موت کہاں آئے گی۔ جب وہ نکلی ہوئی ہے تو یہ چھوٹی چھوٹی جگہ جی لکھی ہوئی ہوتی ہیں کہ تھی جگہ ہو گی۔

و اثرہ اور اس کے نشان قدم کہ اس کے نشان قدم تھے ہوں گے اس کا پیر زمین پر اتنی مرتبہ پڑیگا، کہاں کہاں پڑیگا، کہاں کہاں چائے گا، کہاں کہاں سفر کرے گا۔ تھی حرکتیں ہوں گی۔

و رزقہ۔ اور اس کا رزق بھی لکھا ہو ہے کہ تھی روٹی کھائے گا اور تپانی پئے گا۔
مرد یہ ہے کہ زندگی کے تمام حالات لکھے ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تمام حالات لکھ رہا
فارغ ہو چکا ہے۔

تقدیر میں گفتگو

﴿۱۰۷﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَكَلَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقَدْرِ مُؤَلَّ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَنْكَلْ فِيهِ لَمْ يُسْأَلْ عَنْهُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ ابن ماجہ ص ۹ / باب فی القدر حدیث نمبر ۸۴۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص تقدیر کے معاملہ میں گفتگو کرے گا اس سے باز پرس ہوگی اور جو شخص اس معاملہ میں اپنی زبان بند رکھے گا اس سے پوچھ پگچھ نہیں ہوگی۔ (ابن ماجہ)

تشریح من تکلم فی شیء من قدر فی شیء کہا گیا ورفی القدر نہیں بہتا کہ قدرت کے اندر مبالغہ فائدہ حاصل ہو، یعنی جس نے چھوڑا، یا بھی تقدیر کے بارے میں کلام کیا تو اس سے قیمت کے ان کے بارے میں سولی کیا جائیگا تو اس کے بارے میں کثیر کلام کرنے اور بہت زیادہ بحث کرنے سے بدرجہ اولیٰ سبیل ہوگا۔ (لطیف ۲۹۱، باب ۱، بیان بقدر)

وہم نعم ینکم فہ نعم یسئلنا عنہ اس سے مخلوق بیان بقدر کی مکلف ہے، نقل دیوں ورجتوں کی وجہ سے اس کی تحقیق کا اس میں بحث و مبالغہ کرنے کا عقلی دلیلوں کے ذریعہ سے سکم نہیں دیا گیا ہے جب آدمی تقدیر پر یمن کیا اور تقدیر کے بارے میں بحث نہ کرے تو اس کے وہ سبب اور نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو تقدیر کے بارے میں خود سرید کرنے کا حکم نہیں دیا گیا اس وجہ سے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطریق کارسجہ ہر مرضی مدتوں ہم سے فرمایا جب ان کو تقدیر کے بارے میں تنازعہ مرتے ہوئے دیکھا "ایہذا امر تم" کیا تم کو کسی کا حکم دیا گیا ہے؟ نیز "ادکو القدر فامسکوا" جب تقدیر کا تذکرہ چل پڑے تو تم اس سے رک جاؤ۔ (مرفقاء ۱۸۴، ۱، باب الایمان بالقدر)

کیونکہ یہ مسئلہ بدیہی ہے اور بدیہی کوتاہی کرنا مشکل ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ پہلی اہم ہدایات ہے اس کو دوسری روشنیوں سے معلوم نہیں کیا جاسکتا۔

ہیں اس مسئلہ تقدیر میں بحث کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ بدیہی ہے اور بدیہی میں جتنی بحث کی جاتی ہے تنہی جھوٹا ہوتا ہے، اور خطرات بڑھتے چلے جاتے ہیں، اور ہر کوئی ہے کہ علماء ہر ممکن بحث کرتے ہیں تو یہ تو دوسروں کی بحث کو رد کرنے کے لئے کرتے ہیں معتقدہ کی خورج کی و قداریوں کی بحث کو رد کرتے ہیں تو اس سے ہماری یہ

بحث مثنوی ہے۔

تقدیر پر ایمان نہیں تو کوئی عمل معتبر نہیں

﴿۱۰۸﴾ وَعَنْ أَبِي السُّلَيْمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ أَبِي كَعْبٍ فَكُنْتُ لَهُ قَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدْرِ فَحَنَنْتُنِي لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُنْجِنَهُ مِنِّي فَلَمَّا قَالَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ مَسْجِدَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْصِيفِهِمْ وَهُوَ عَذَابُ طَالِمٍ لَهُمْ وَبُرْجَمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرَ إِلَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ أَنْفَقْتُ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَابِي سَبِيلَ اللَّهِ مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَمَّاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ وَأَنَّ مَا أخطأك لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ وَلَوْ مِتُّ عَلَى غَيْرِ هَذَا لَدَخَلْتُ النَّارَ قَالَ ثُمَّ أَتَيْتُ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ تَبَيْتُ حُبَيْبَةَ بِنَ الْبَيْهَانِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَيْتُ رَبِيعَةَ ابْنِ نَابِغٍ وَحَدَّثَنِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ۔ (رواه احمد و ابوداؤد، وابن ماجه)

حوالہ: مسند حمص ۳۱۷ ج ۵، ۱۰ و شریف ص ۲۶۶ ج ۲، باب فی

القدر کتاب السنۃ، حدیث نمبر ۶۹۹، ابن ماجہ باب فی القدر، حدیث ۷۷۔

ترجمہ حضرت بن دینار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابی کعب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا ورنہ سے عرض کیا کہ تقدیر کے متعلق مجھے چھ شبہ پیدا ہو گیا ہے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجھ سے کون حدیث بیان کیجے ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ حدیث کے درجہ سے میرے دل کے شبہ کو دور کرے چنانچہ ابی کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اے اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین و لوگوں کو عذاب دینا چاہتا ہے، تو انکو عذاب دے سکتا ہے، اور یہ

عذابِ بن کے حق میں ظلم نہیں ہوگا ورنہ ن پر رحم کرنا پڑے تو سنی رحمتِ ن کے عمل سے بہتر ہوں، ورنہ تم حد پر ڈکے برابر سونا لادھن کی رہ میں خرچ کرو تو اللہ تعالیٰ تمہاری جانب سے س کو قیوں نہیں کریں گے۔ تاہم تم تقدیر پر ایمان نہ کرو یہ بات جان لو کہ جو چیز تم کو پہنچی ہے وہ یہی چیز نہیں ہے جو تم تک نہ پہنچی پاتی ورنہ جو چیز تمہیں نہیں پہنچی وہ سنی نہیں میں جو تم تک پہنچی سستی تھی گرم س حالت کے عدوہ پر مرے تو جہنم میں، خل ہو گئے راوی کہتے ہیں کہ میں اس کے بعد حضرت عہدِ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا انہوں نے بھی مجھ سے وہی بات کہی روئی کا کہنا ہے کہ میں اس کے بعد حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا انہوں نے وہی بات فرمائی پھر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حاضر ہو انہوں نے مجھ سے حضرت سنی اللہ تعالیٰ یہ دھم کا فرمان اس کے مثل نقل کیا۔ (مسند احمد، ج ۱، ص ۱۱، بن ماجہ)

تشریح حضرت بن دہی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت بی بن حب رضی اللہ عنہ کے پاس آیا آپ قرأ صبیہ تھے۔ حضور قدس سنی اللہ عنہ وسلم نے صبیہ رضون اللہ تعالیٰ عنہم جمعین میں سے کسی کو چھ ورکی کو چھ خطب دیدیا تھا۔ چنانچہ حضرت بی بن حب کو آنحضور صلی اللہ عنہ وسلم نے قرأ کا خطب عطا فرمایا تھا۔ حضرت بن دہی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ان کے پاس آیا ورنہ سے وہ میں س وقت تقدیر کے بارے میں کچھ شبہ واقع ہو گیا تھا۔

جب کوئی وہاں مہوتی ہے تو ن وٹوں پر بھی جو س سے محفوظ ہوں س کا کچھ اثر نمایاں ہو جاتا ہے س زمانہ میں نکار تقدیر کی وہاں مہور پر پھیل ہوئی تھی۔ تو ن پر بھی انکار تقدیر کی وہاں کچھ اثر ہو گا یہ فر حضرت بی بن حب رضی اللہ عنہ کے پاس گے کوئی حدیث بیان رو تک جس سے کچھ سکی ہو جائے یہ وہاں مہور ہو جائیں وہ سب کا زمانہ نہ تھا

جب کسی کو وہ دُک چیمان پیتے تھے تو اس سے اس کی باتوں پر میل نہیں مانگی جاتی تھی۔

سوال مسندِ تقدیر میں کثرتِ یہی وہم ہوتا ہے کہ جب سب کچھ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے تو پھر لوگوں کو ان کے برے عمل پر غم نہ کیا جائے گا۔

جواب اس کا بالکل سیدھا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو غم نہ دینا یہ اس کا اپنی محبت میں تصرف کرنا ہے اور کسی کا اپنی محبت میں حسبِ مرضی تصرف کرنا کسی کے نزدیک بھی علم نہیں کہتا ہے اللہ تعالیٰ کا اپنے کسی بندہ کو غم نہ دینا یہ زعم نہیں کہ روایا جاسکتا۔

تو انہوں نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ تمام آسمان و زمین و سب کو جنم میں داخل فرمائیں تو بھی اللہ تعالیٰ انہیں نہیں ہوس گے اور وہ سب پر جم فرمائیں تو وہ اس کے عمل سے بہتر ہے اور رتم حد کے برابر بھی اللہ تعالیٰ کے رستہ میں سونا خرچ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو قبول نہیں فرمائیں گے اگر تمہارا تقدیر پر کامل یہاں نہ ہو۔

حضرت بی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ان باتوں کی نسبت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نہیں فرمائی اور یہ مشتاق و رپا بتے تھے کہ حضرت سہیل رضی اللہ عنہ کی نسبت سے کوئی چیز نہیں تاکہ اس سے مزید سہی ہو۔

اور حضرت سہیل رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ عنہم محتاط تھے وہ کسی مضمون کی نسبت حضرت سہیل رضی اللہ عنہ کی طرف نہ فرماتے تھے جب تک اس بات کا یقین نہ ہو جاتا تھا کہ واقعی یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رشتہ مبارک ہے۔

تو یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جو فقہ صحابہ ہیں ان کے پاس گئے اور ان کے پاس جا کر پناہ پیش کیا مگر یہ سب حضرت چونکہ ایک ہی درگاہ کے پرستار تھے ہونے لگے تھے اس سے وہاں بھی ان کو وہی جواب ملا کہ انہوں نے سوچا کہ شاید یہ فقہ کا مسئلہ ہے

س لئے افتد کے پاس آئے س سے پہلے سوچا تھا کہ شاید یہ قرأت کا مسئلہ ہے؟ س نے قرأت کے پاس گئے تھے اس کے بعد سوچا کہ شاید یہ رزکی بات ہے س و سٹے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جو حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے رزور تھے ن کے پاس گئے و رسول کیا کہ شاید نہیں کو معصوم ہو مگر نہوں نے بھی وہی جو ب دیا و اس کی نسبت حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نہ فرمائی س کے بعد آپ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی طرف آئے ہوں نے بھی جو ب دیا مگر س کی نسبت حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فرمائی بس آپ کو سلی ہوگی۔

سلام کا جواب مت دو

﴿۱۰۹﴾ وَعَنْ سَابِغٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ إِنَّ فَلَانًا يَقُوءُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ اللَّهُ بَلَعَنِي أَنَّهُ قَدْ أَحَدْتُ فَإِنْ كَانَ قَدْ أَحَدْتُ فَلَا تُقَرُّهُ مِنِّي أَلَمْ تَلَمْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي أَوْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسَفٌ وَمَسْحٌ أَوْ قُدُفٌ فِي أَهْلِ الْقُبْرِ۔ رواه الترمذی و ابودودہ و ابن ماجہ، وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح عبط۔

حوالہ ترمذی شریف ص ۳۸ ق ۲، ابواب القدر، حدیث نمبر ۲۱۵۲، پود، و شریف باب لروم السمة، کتاب السمة، حدیث نمبر ۴۶۱۳، ابن ماجہ ص ۳۰۶ باب الحسوف، کتاب الفتن، حدیث نمبر ۴۰۶۱۔

حل لغات خسف، زمین، جنس چانا، مسح، صورت بڑانا، قُدُف پھینکانا، پتھر وغیرہ مانا، (عس) سے ہے۔

ترجمہ۔ حضراتِ نافع سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا، وریو، کہ قدس مدی نے آپ کو سدم کہا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا میں نے تو سنا ہے کہ اس نے دین میں نئی بات یہی کہی ہے، روایتی اس نے دین میں نئی بات نکال ہے تو اس کو میرا سدم مت کہنا کیوں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ”میری امت میں یہ فرمایا کہ اس امت میں زمین دھنس جائے، یا صورت بگڑ جائے اور پتھر سے کاذب بل قد رپرو ق ہوگا“ (ترمذی، بدو دو، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح غریب ہے۔

تشریح۔ نافع رحمۃ اللہ علیہ شاد در شید ہیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نہیں نے ان کو آزار دیا تھا، مگر پھر بھی دونوں ہاتھ ہی رہے ورنہ ان کے بعد بھی ہاتھ ہی رہے نہ ان کی قبر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی قبر کے پاس ہی بنی ہوئی ہے یہ فحاشی میں کہ ان کے پاس ایک شخص آیا وریو کہا کہ قدس نے آپ کو سدم کہا ہے۔
لا تفرہ باب فساد سے ہے یہ فتح ہے۔

تو آپ نے فرمایا کہ ہم نے سنا ہے کہ اس نے کوئی نئی چیز یہی کہی ہے ذریعہ سے ان کو یہ خبر پہنچی تھی کہ نبیوں نے دین میں کوئی نئی چیز یہی کہی ہے اس زمانہ میں عملی بدعت تو نہ تھی لہذا تقدی بدعت کا اس وقت ظہور ہو گیا تھا، جیسے اس زمانہ میں عموماً یہ بات مسلم تھی کہ حضرت بوکر رضی اللہ عنہ افضل صحابہ ہیں، مگر ایک فرقہ تھا اور اس نے کہا کہ افضل صحابہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں، بہرحال آپ نے یہ فرمایا کہ اگر اس نے سلام میں کوئی نئی چیز بجا کی ہے اور بدعت کا عقیدہ پھیلایا ہے تو اس کو سدم نہ کہنا ورنہ اس کے سلام کا جو ب دینا کیونکہ سدم تو مسلمانوں کو یاد دلاتا ہے۔

اس نے کوئی نئی چیز یہی کہی ورنہ عقیدہ ہٹا تو اس کا ہم سے کوئی تعلق نہیں ہے

اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

کیونکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نہ ہے میری امت میں یا اس امت میں ”فی امتی از فی ہدہ الامۃ“ میں شک روی طرف سے ہے کہ اس امت میں مسخ بھی ہوگا و زحف بھی۔ یہ مل قدر یعنی قدریوں میں ہوگا۔ چونکہ اس میں جہل جبر کی نسبت اللہ تعالیٰ طرف ہوتی ہے ورنہ یہ یہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ کی کوثر یسایا جائے۔ اس سے معلوم ہو کہ قدر کی محمل اسلام ہی نہیں رہتے۔

فائدہ حدیث پاک سے مل بدعت ورنہ قدر کی ضلالت و شذاعت کا علم ہو گیا، ورنہ یہ بھی کہ مل بدعت و مل قدر اسلام کے مستحق نہیں، بلکہ ان کے اسلام کا جواب بھی نہ واجب ہے نہ مسنون تاکہ ان کو تنبیہ ہو ورنہ اپنی ہدایت کی فکر کریں، بات قرآنی، صلاح کی امید ہو ورنہ صلاح کی خاطر ہی اسلام کا ممرے تو اس کی گنجائش ہوگی۔ (مرقاۃ ۱/۱۸۶، باب ایمان باللہ ر)

مومن اور مشرک کی اولاد کا ٹھکانہ

﴿۱۱۰﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ خَدِيجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَلَدَيْنِ مَاتَا لَهَا فِي الْأَجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا فِي النَّارِ، قَالَ فَلَمَّا رَأَى الْكَاهِنَةُ فِي وَجْهِهَا قَالَ لَوْ رَأَيْتُ مَكَانَهُمَا لَأَبْعَضْتُهُمَا، قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَلَدِي مِنْكَ قَالَ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْثَى مَيْمَنٌ وَأَوَّلَا نَحْمُ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْأُنْثَى كَيْبٌ وَأَوَّلَا نَحْمُ فِي النَّارِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأُنْثَى

أَعْمُرُوا أَمْوَالَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ (رواہ احمد)

حوالہ مسند حم ۱۳۴ ا۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے زمانہ جاہلیت میں مرنے والے اپنے دو بچوں کے بارے میں سوچا، یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دونوں جہنم میں ہیں، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے چہرے سے رنج و نا پسندیدگی کو بھانپ یا تو فرمایا، ”تم دونوں کا ٹھکانا کچھ وقت تک سے نفرت کرنے لگوں گی، حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں نے ان بچوں کا کیا حال ہے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہوئے تھے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ جنت میں ہیں۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مل یمان واران کی وہ دکان ٹھکانا جنت میں ہے جب کہ مل کفر ورن کی واد کا ٹھکانا جہنم ہے پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آیت تادوت فرمائی ”وہ لوگ جو ایمان لائے اور ان کی اولاد بھی ان کے تابع ہیں“

تشریح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت خدیجہ نبوی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوچا۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے پہلی زوجہ مطہرہ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ان کی دوشایاں و رہو چکی تھیں، و آپ سے پہلے شوہروں سے وہ بھی ہوئی ان میں سے بعض زندہ رہیں و بعض کا قتال ہو گیا تھا۔ ایک روز ان کے دل میں خیال پیدا ہوا کہ جو وہ مر گئی مامعومہ ان کا کیا حال ہوگا؟ وہ جنت میں داخل ہوں گی یا جہنم میں؟ اس کے متعلق مضار قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری وہ اولاد جو سدم سے پہلے مر گئی ان کا کیا حال ہے؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ جہنم میں ہیں۔ یہ ستر حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ناگوری ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رتم ن کو، کچھ لیتیں تو ن سے نرت ہو جاتی تو تو معدوم ہے کہ وہ تمہارے بچے ہیں۔
تو ن سے ن کی تسلی ہو گئی۔

پھر س کیا کہ وہ و، جو تم سے ہوئی ہے وہ کہاں ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب و، دنیوی سے ہوئی ہے، جو حضرت بریم علیہ السلام کے کہ وہ حضرت ہار یہ رضی اللہ عنہا کے عین سے پیدا ہوئے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جنت میں ہیں۔ اور بعد میں آپ نے ایک کلمہ فرمایا کہ شرکین کے بچے جہنم میں جائیں گے ورمومنین کے بچے جنت میں۔

قوله قالت يا رسول الله فوالله ما كنت ارجو ان يكون منكم احد منكم قال في الجنة ايها النكاح و دے م، حضرت قاسم رضی اللہ عنہ و حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ ہیں ورن کو طیب و صاب بھی نہ گیا ہے، و رہا گیا ہے کہ طیب و رطاب یہ دونوں عبد اللہ کے لقب ہیں و رہی کثر کا قول ہے۔ و اللہ عم (مروافہ، ۱۸۷ / ۱، باب الایمان بالقدر)
اس مسئلہ میں روایتیں مختلف ہیں کی ت م م عظم جیسے جلیل نقدر م م زبان کو تا ا
ڈال دیتے ہیں۔

اس حدیث میں قضیہ ملیہ ہے و ر قضیہ ملیہ جز میہ ت بھی صادق آ جاتا ہے لہذا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مشرکین کے بعض بچے جہنم میں جائیں گے و بعض جنت میں جیسا کہ دوسری حدیث سے معدوم ہوتا ہے۔

یہ یوں کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اپنے جہنم سے فرمایا ورن بھی یہاں بھی ہوتا ہے کہ جہنم میں پور م م نبی پر بھی مشکف نہیں ہوتا، مگر پھر بھی عین متط ستھل یا و

بطور تشبیہ کے فرمایا ”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِحَبْرٍ“

اور جو لوگ ایمان لائے ہیں اور ان کی اولاد بھی ایمان میں ان کی پیروی کی ہے تو ان کی اولاد کو ہم ان ہی کے ساتھ شامل کر دیں گے، اور ان کے عمل میں سے کسی چیز کی کمی نہیں کریں گے۔ (آسان ترجمہ)

فائدہ آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ ایمان و عمل کی وہ رچا وہ اپنے اعمال کے اعتبار سے اپنے والدین کے درجہ کے مستحق نہ ہوں مگر پھر بھی ان کو ان کے والدین کے اعزاز و رخصت و درجہ سے والدین کے درجہ میں ملحق کر دیا جائے گا۔ اور کفار و مشرکین کی اولاد کا حکم تفصیلی طور پر وہ پر مذکور چکا ہے۔

تمام انسانوں سے نطی ہوتی ہے

﴿۱۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ طَهْرَهُ فَمَسَحَ مِنْ طَهْرِهِ كُلُّ نَسَمَةٍ هُوَ خَالِقُهَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْسَى كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ وَبَيْنَهُمَا مِنْ نُورٍ ثُمَّ عَصَوْهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ مَنْ هُوَ لَا قَالَ ذُرِّيَّتُكَ وَآيُ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَأَعَانَهُ وَبَيْنَهُمَا مَا بَيْنَ عَيْسَى فَإِنَّ أَيُّ رَبِّ مَنْ هُنَا قَالَ دَاوُدُ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ كُمْ جَعَلَتْ عُمَرُ قَالَ مِثْلِي مَسَّةً قَالَ رَبِّ رُدَّهُ مِنْ عُمَرَى أَرْبَعِينَ مَسَّةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا انْقَضَى عُمَرُ آدَمَ إِلَّا أَرْبَعِينَ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ آدَمُ أَوْلَمْ يَسُقِ مِنْ عُمَرَى أَرْبَعُونَ مَسَّةً قَالَ أَوْلَمْ تُعْطِهَا إِلَيْكَ دَاوُدُ فَحَبَّذَ آدَمُ فَحَبَّذَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَنَيْسَى آدَمُ فَأَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ فَصَبِيبُ ذُرِّيَّتِهِ وَخَطَا آدَمُ

وَحَطَّاتُ ذُرِّيَّتِهِ (رواہ الترمذی)

حل لغات السمة، ہر چاند مخلوق ناسم، و بیضا روشن، و بصر السرق و نحوه و بضا، و و بیضا (ض) چمن، جھگڑانا، ححد (ف) حدود الامر و ہدنت نکار برنا، جھڑنا، نسی، نسیانا (س) بھون۔

ترجمہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا تو قیامت تک ان کی فریت میں سے اللہ تعالیٰ کو بتنی چاہیں پیدا رنی تھیں، ان کی پشت سے نکل گئیں اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ہر انسان کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نورانی چمک رکھی جسے جدن تمام جانوں کو حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے پیش کیا حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ میرے پروردگار یہ کون لوگ ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا، یہ تمہاری اولاد ہیں، حضرت آدم علیہ السلام نے ان میں سے ایک کو، یحییٰ تو اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کی چمک ان کو بہت چھگی گئی، چنانچہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا میرے پروردگار یہ کون ہیں، پروردگار نے فرمایا، وہ ہے، حضرت آدم علیہ السلام نے پوچھا، اے میرے پروردگار تو نے سنی کتنی عمر مقرر کی ہے پروردگار نے فرمایا، اٹھ برس، حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا، اے میرے پروردگار میری عمر میں سے پچیس برس دے اس کی عمر میں اضافہ فرمادیجیے، حضرت ربیع اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کی زندگی پوری ہونے میں پچیس برس باقی رہ گئے تو موت کا فرشتہ ان کے پاس آیا، حضرت آدم علیہ السلام نے کہا یہ بھی میری زندگی پوری ہونے میں پچیس برس باقی نہیں رہ گئے، فرشتے نے کہا یہ پچیس برس آپ نے اپنے بیٹے، واکوئیں، یہ تھے، حضرت آدم علیہ السلام نے نکار کر دیا تو وجہ سے ان کی والدہ بھی نکار کرتی ہے حضرت آدم علیہ السلام نے بھول کر

درخت میں سے تھا یا تھا۔ جس کی وجہ سے ن کی ذریت سے بھی بھوں ہوتی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے خلصی رہا ہوگی تھی ہذا ن کی ذریت سے بھی خلصی رہا ہوتی ہے۔

تشریح رہا یہ سہ سہ مندھوں کا ہوا تھا کیسے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی شیان میں ہے وہ نہ نوں کے ہوا تھا جیسے نہیں نہ نوں کے ہوا تھا میں فرق ہوتا ہے۔ بلکہ ہوا تھا ہوا تھا میں فرق ہوتا ہے تو مندھوں نے ہوا تھا پھر اور تمام بچے نکل پڑے، جیسے تم نے بھی ہائی سر کا تاش دیکھا ہوگا کہ وہ اپنے تھپیے پر ہوا تھا پھیلتا ہے تو اس سے روپے نکل پڑتے ہیں۔

وردیھو کہ ب بھی بچہ خد کے است قدرت سے ہی نکلتے ہیں، راست قدرت کا ذرا ماسر نہ ہو تو کوئی بچہ پیر نہیں ہو سکتا۔

تو جب تمام و دید ہو گئی تو اس کو حضرت آدم علیہ السلام کے ماننے پیش کیا گیا۔ تو مندھوں نے ن بچوں میں نور پیدا کر دیا تاکہ ان کی طرف نظریں مائل ہوں۔ بچہ پیدا ہوتا ہے تو ن میں جذبہ نظر کا اثر ہوتا ہے جو دیکھتا ہے سے محبت کی نظر سے دیکھتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نور یک روشنی پیدا کر دی۔

بہرحال جب ن کو حضرت آدم علیہ السلام کے ماننے پیش کیا تو آدم علیہ السلام نے پوچھا کہ تمہیں یہ کون ہیں تو مندھوں نے فرمایا کہ یہ تمہاری ہی تو والد ہے حضرت آدم علیہ السلام نے ن میں ایک بچہ کو دیکھا جس میں زیادہ روشنی آ رہی تھی، وہ کو زیادہ پسند آئے، اس سے معصوم ہو کہ سر کی کی وہ ایک سے زیادہ نور ن میں سے کوئی ایک زیادہ پسند ہو تو اس میں کوئی حرت نہیں، جہاں تک مساوت کا معاملہ ہے وہاں تک ن کے درمیان مساوت رکھے ورنہ اس کا رجحان کی طرف زیادہ ہو تو اس میں کوئی حرت و منہایت نہیں اور پھر ن منظر نظر کا ذریعہ جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام نے آدم علیہ السلام ہی

کا ذکر شروع کیا۔

سوال سب رہی یہ بات کہ آمسیہ مہم کو وہی پسند آئے، اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پسند نہ آئے اس کی یہ وجہ ہے۔

جواب اول اس کی وجہ یہ ہے کہ محبت کا کوئی مقررہ ضابطہ نہیں ہے، کسی کی نظر کسی کو پسند کرتی ہے اور کسی کی کسی کو، ہر وقت ایک سے ایک بڑھ رہے ہوں سینوں میں سے کسی پر نظر نہیں پڑتی اور کسی دیتے نہ ان کے چہرے پر نظر چڑھتی ہے، اور اس کو اپنا منظور نظر بناتی ہے جس کو دوسرے ذرا دیر پسند نہیں کرتے، مجتہدوں کے سامنے چاہے حور بن بہشت کی ملکہ کو لائیں نہ کھڑے کر دیں چاہے مگر وہ اس کو ایک نظر بھی دیکھنا گوار نہ کریں اور بتلی ہی بتلی چارے لگاتے معدوم ہو کہ یہ ایک کی پسند پٹی پٹی ہے۔

جواب ثانی: دوسرے جواب یہ ہے کہ اس نظر انتخاب سے اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ تھا صفتِ حق و کاظمیہ ہو اس سے اللہ تعالیٰ نے پسند نہیں فرمایا کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف حق کی نسبت کی بھی وجہ میں ہو کہ آمسیہ پٹی عمر بیدیں اور پھر نکار میں۔

جواب ثالث تیسری وجہ یہ ہے کہ قرآن شریف میں حضرت آمسیہ سے ام کی نسبت "انسی حاعل فی الارض خلیفۃ" اور حضرت دوسریہ سے ام کی نسبت "یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ" ان دونوں کے لئے صریحاً خداوند کا ذکر کیا گیا ہے۔

قاعدہ در یہ قاعدہ ہے کہ نہ ان کی نظر انتخاب اپنے جیسوں ہی کی طرف پڑتی ہے، چنانچہ حضرت آمسیہ سے منظر انتخاب حضرت آمسیہ سے مہم پر پڑی۔

سوال رہی یہ بات کہ اس جو کہ حضرت آمسیہ سے مہم کو نہ ملے گا یا نہیں؟

جواب تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت آمسیہ سے مہم کو اس کا سنا نہیں ملے گا، کیونکہ سناہ تو وعدہ خداوندی وغیرہ کا اس وقت ملتا ہے جب کہ وہ دیدار و دوستی ہو ورنہ یہاں

حضرت آدم علیہ السلام کا نکار دُست نہ تھا۔ بلکہ آپ اس کو بھوں گئے تھے۔ وروقتاً آپ کو یاد نہ رہا تھا۔

وَرِیہا مُنمن ہے بہت سی مرتبہ چھچھے چھچھے نیک موعودوں کو بھی یاد نہیں رہتا اور حضرت عزرائیل علیہ السلام چونکہ صاحب موعود تھے، اس وجہ سے وہ اس موعود میں معتبر نہ تھے، ورحضرت آدم علیہ السلام من عمر یک فرس پوری ہوئی، یونہی اللہ تعالیٰ نے تقدیر میں یہ بھی لکھا تھا، کہ حضرت آدم علیہ السلام کی عمر پانچ سو برس ہوگی، حضرت آدم علیہ السلام ان کو پنی عمر کے پچیس برس، پیدیں گئے تو پانچ سو برس ہو جائیں گے اور حضرت آدم علیہ السلام کی عمر نو سو پانچ سو برس ہو جائے گی اور پھر حضرت آدم علیہ السلام کا نکار کریں گے تو حضرت آدم علیہ السلام کی عمر پورے پانچ سو برس ہو جائے گی اور حضرت آدم علیہ السلام کی عمر ایک سو پانچ سو برس ہو جائے گی، ایسا ہی کانٹ چھنٹ کر اللہ تعالیٰ نے لکھا تھا۔

فائدہ اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ آپ عو جہاد کی نیلی و ہدی کا شراواۃ میں بھی

آتا ہے۔

جنتی کا جنتی جہنمی کا جہنمی ہونا لکھا جا چکا

﴿۱۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ جَبُنَ خَلْقِهِ فَصَبَتْ كَتِفُهُ الْيُمْنَى فَأَخْبَحَ ذُرِّيَّتُهُ بَيْضَاءَ كَأَنَّهُمْ الذَّرَّ وَصَبَتْ كَتِفُهُ الْشِّمْلَى فَأَخْبَحَ ذُرِّيَّتُهُ سَوْدَاءَ كَأَنَّهُمْ الْحُمْمَ فَقَالَ لِلْيَمْنَى فِي يَمِينِيهِ إِلَى الْحَبَةِ وَلَا أَبَالِي وَقَالَ لِلشِّمْلَى فِي كَتِفِيهِ الْيَمْنَى إِلَى النَّارِ وَلَا أَبَالِي۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد ص ۴۴۱ / ۶

حل لغات: کتف کندھ، ج اکثاف، الذرئیں، چھوٹی بیویاں، الخمیم

واحد الخمیم سیسی، ابالی و حد متکلم باب مفاہات سے پرو کرنا۔

ترجمہ: حضرت بوہرہ رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جس وقت

حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا فرمایا تو ان کے بے کندھے پر تھکی گائی چنانچہ ان کی وہ اولاد

بابرنگی جو نید تھی، گویا کہ وہ پونٹیاں ہیں، بچے بانیں کندھے پر تھکی گائی تو ان کی وہ اولاد نکلی

جو کاک رنگ کی تھی، گویا کہ وہ کومہ پھر اللہ تعالیٰ نے دے ہوئے سے نکلنے والوں کے

بارے میں فرمایا یہ جنتی لوگ ہیں اور جنھیں اس کی کوئی پروا نہیں پھر بانیں ہوئے سے نکلنے

والوں کے بارے فرمایا یہ جہنمی لوگ ہیں اور مجھ کو اس کی کوئی پروا نہیں۔

تشریح: حضرت بوہرہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا، پہلے ان کی

ضرورت نہیں کہ سب ورکس سن میں پیدا کیا کیوں کہ یہ سب توحید کی پیداوار ہیں، اس کے

متعلق صرف ایک بہا جانتا ہے کہ جس وقت بھی پیدا کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے انہیں

ہوئے پر ہاتھ مار تو اس سے نورانی فریت نکل پڑی، پہلی رویت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ

تعالیٰ نے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر ہاتھ پھیرا تو اس سے فریت نکلی اور اس رویت

میں ہوئے سے ہاتھ مارنا بتایا گیا ہے۔

ان دونوں میں تعلق ہوگی اس طرح کہ ہوئے سے ہاتھ مارنا شروع کیا اور پیچھے تک

مارت چلے گئے تو وہ وہ بیویوں کی طرح تھی اس طرح چھوٹی بیویوں ہوتی ہیں اس طرح

وہ فریت تھی۔

و رہائیں کاندھے پر ہاتھ مار تو اس سے خدق یعنی کوٹے کی طرح ہاتھ سیہ، ریت نکلی، نورنی کے متعلق کہا کہ یہ ذریت خالق ہے و خدق کے متعلق کہا کہ یہ بہنمی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں کوئی پروہ نہیں رتا یعنی میری مصحت کی کو متفنی ہے یہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کی بنا پر فرمایا ورنہ اللہ تعالیٰ نے اختیار سب کو کیا ہے۔

ایضاً

﴿۱۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقَا، لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ دَخَلَ عَلَيْهِ أَصْحَابُهُ نَعُوذُ مِنْهُ وَهُوَ يَسْكِي فَقَالُوا لَهُ مَا يُسْكِيكَ، أَلَمْ يَقُلْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ مِنْ شَارِبِكَ ثُمَّ أَقَرَّهُ حَتَّى تَلْقَانِي قَالَ بَلَى وَلَكِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ بِسَعْيِهِ قُصَّةً وَأُخْرَى بِالْكَفِّ الْأُخْرَى وَقَالَ هَدِيهِ يَهْدِي وَهَدِي لِيَهْدِي وَلَا أُبَالِي وَلَا أَذْرِي فِي أَبِي الْقُصَصَتَيْنِ آمَنَ۔

(رواہ احمد)

حوالہ مسند حمص ۶۸ ج ۵۔

ترجمہ حضرت یوسف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سہیلی جن کو یوسف اللہ کا چاہتا تھا ان کے پاس ان کے احباب ان کی عیادت کے لئے تو دیکھا کہ وہ رو رہے ہیں ان لوگوں نے کہا کہ آپ کیوں رو رہے ہیں کیا آپ سے اس مذہبی مذہبی وسم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ اپنے سب کے ہاتھ کتر و وراس پر جمے رہو یہاں تک مجھ سے ملو یوسف اللہ نے کہا کہ ہاں حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا

لین میں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے ایک حصے کو اپنے
دو بٹے ہاتھ کی مٹھی میں لیا اور دوسرے حصہ کو بائیں ہاتھ کی مٹھی میں یا پھر فرمایا کہ یہ جنت میں
جائے گا۔ ہیں اور یہ جہنم میں جائے گا۔ ہیں اور مجھے اس کی کوئی پروا نہیں ہے اب مجھے
کیا معلوم ہے میں بن دوں مٹھیوں میں سے کس میں ہوں۔ (مسند احمد)

تشریح بو عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد نے اس سے کہا، انہوں نے عزت پر کی
اور وہ رو رہے تھے، انہوں نے معلوم کیا کہ آپ کیوں رو رہے ہیں؟ یہ چیز آپ کو برا رہی ہے؟
وہ حضرات سمجھ گئے کہ خوف خداوندی کی وجہ سے رو رہے ہیں، اس سے انہوں نے
تسلی دیتے ہوئے کہا کہ یہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا "لنحسد من
شارک" یا آپ کو یہ نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اپنی مونچھوں کے
بالوں کو ترو و ورس پر دو مہتیاں رو یہاں تک کہ مجھ سے ملاقات کرو۔

دیکھو! ان کے شاگرد کس قدر فقیہ تھے، ارچر حنا نہ ہی مگر ناپتہ اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی ضروریات ہوں اور جب ان سے ملاقات
ضروری ہو تو پھر فکر کس بات کا۔

انہوں نے فرمایا کہ یہ تو مجھے بھی یقین ہے کہ ضروریات ہوں میں نے حضرت
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ اللہ میوں نے پوری مخلوق کو دونوں
مٹھیوں میں لیا، جو دائیں ہاتھ میں تھے وہ جنت کی طرف تھے، بائیں مٹھی والوں کے
بارے میں فرمایا کہ یہ اس کے لئے ہیں، یعنی جنت کے لئے۔

اور جو بائیں ہاتھ میں تھے وہ جہنم کی طرف تھے، بائیں مٹھی والوں کے بارے میں
فرمایا کہ یہ اس کے لئے ہیں جہنم کے لئے۔ اور میں کوئی پروا نہیں کرتا۔ اب مجھے معلوم
نہیں کہ میں کوئی مٹھی میں ہوں؟

فائدہ (۱) حدیث شریف سے معلوم ہو کہ نیک عمل و رجحان سنت اور اس پر مدد و امت کی وجہ سے بشارتوں کے باوجود اللہ تعالیٰ کی شان ب نیازی سے ڈرتے رہنا چاہئے۔

فائدہ (۲) حدیث پاک سے معلوم ہو کہ مونچھوں کا ستر و ناتا کیدی سنتوں میں سے ہے، ورسنت پر مدد و امت نہایت کم، ورسنت تک پہنچتی ہی، جو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پڑوس ہے، ورسنت کا ترک خیر کثرت سے مروی کا سبب ہے، ورتراک سنت پر دوسرے بانی و زندیقہ کا فریاد ہے۔ (مرقاۃ ۱۹۱، باب ۱، بیان باقہ ر)

روز ازل میں عہد است

﴿۱۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي عَمَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَخَذَ اللَّهُ الْعِمَّتَاقَ مِنْ طَهْرٍ آدَمَ بَعَثَانِ بَعَثِي عَرَفَةَ فَأَخَذَ مِنْ مَلِيهِ كُلُّ نَرِيَّةٍ تَرَاهَا فَتَهُمُ بَيْنَ يَدَيْهِ كَالنَّارِ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ قُلُوبًا قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ نَقُولُ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا عَابِلِينَ أَوْ نَقُولُ لَكَ إِنَّمَا أَمْرٌ كُنَّا ابْنَاءَ مِلٍّ قُلُوبًا وَكُنَّا نَرِيَّةً مِنْ بَعْضِهِمْ أَتَيْنَاكَ بِمَا فَعَلَ الْمُظْلِمُونَ۔ (رواه احمد)

حوالہ مسند احمد ۲/۲۷۲ ج ۱۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کی نعلین یعنی عرفہ میں حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت سے عہد یا (پشت سے مراد پشت سے نکال ہوئی ذریت) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت سے ان تمام ذریتوں کو جن سے ہونے والی تھیں نکال پھرنے کو حضرت

آدم علیہ السلام کے سامنے چینیوں کی طرح پھینکا یہاں پر حضرت آدم علیہ السلام کی فریت سے رو برو اللہ تعالیٰ نے کلام کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ میں تمہارے رب نہیں ہوں سب نے جو بپ دیا کہ ہاں آپ ہمارے رب ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے یہ قرار تم سے اس وجہ سے کروایا ہے کہ قیامت کے دن تم یہ نہ کہتے ہو کہ ہم تو اس سے غافل تھے یا تم یہ نہ کہتے ہو کہ ہمارے باپ و دینے شک یہ جو کہ ہم سے پہلے تھے ہم تو ان کے بعد ان واد میں سے ہیں تو آپ ہمیں اس چیز کی وجہ سے کیوں ہرکت میں ڈالتے ہیں جو باطل و گوں نے اختیار کیا۔

تشریح نعمت ایک وہی کا نام ہے جس کو حرقہ کہتے ہیں عرفہ سعودی نام ہے قبل از اسلام اس کو نعمت کہا جاتا تھا، اللہ تعالیٰ نے تمہاری فریت کو پیدا کیا، آدم علیہ السلام کی بیٹھ سے اس کو نکالا، پھر اس کو نیوٹی کی طرح آدم علیہ السلام کے سامنے مدد نجات میں پھینکا دیا اور پھر ان سے کلام کیا، یعنی سامنے سے ایک آواز آئی "الست بربکم" کہ تو سب نے ایک زبان ہو کر کہا "ہی شہدا"۔

۱۔ قولہ لسمعہ۔ جو ہی فرماتے ہیں نعمت فتح کے ساتھ ہے حاجت کے راستے میں یہ وہی ہے جو عرفات کی طرف پہنچنے کے واسطے اس میں ہے کہ ایک وہی عرفہ کے پیچھے ہے وہ اس کا نام نعمت الاراک ہے جو نہایت کے درجے کا یہ ایک پیار ہے جو عرفہ سے قریب ہے اس نعمت کو کہا جاتا ہے۔ سورۃ ۹۱

باب الایمان بالغفر

۲۔ قولہ الست بربکم لعلو علی۔ اس میں اس نعمت فرماتے ہیں وہی کے جیسی کہہ دیتے تو وہاں پہنچتے۔ اس میں عرفہ تھے ہیں اس کے معنی کی وضاحت اس کے ہے وہی اس کو کہہ دیتے ہے اور رب، ملوثی میں تو ثبات مل جاتا ہے۔

۳۔ قولہ شہدا۔ اس میں اس بات کا حتم ہے کہ یہ مقولہ کہ وہی شہدا علی انفسہ بد مک و فردہ جو حدیث ایک ہم نے "پہنچاؤں" آپ نے وہ نیت و یکتائی کا اثر کرتے ہیں وہ اس کا بھی مثال ہے کہ مولائے تعالیٰ کے بتائی گئی ہیں سے وہی شہدا علی انفسہ کہہ دیتے ہیں تمہارا اثر پہنچاؤں ہم پہلے تان بنائیں اس سے ہوتی ہے وہی شہدا کہہ دیتے کہ وہ شہدا کہہ دیتے ہیں۔ سورۃ ۹۱

باب الایمان بالغفر

شبہ: اس پر ایک شبہ ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا یہ عہد بندہ کو یہ بتائی نہیں رہتا تو اس سے کیا فائدہ، کسی ایک آدمی کو یہ کہے تو رب ورنہ کثرت تو اس سے ناواقف ہی ہیں تو پھر اس کا کیا فائدہ ہو۔

ازالہ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عہد لیا تھا اس کو نبی، پیغمبر، سام کے ذریعہ دوتے رہتے ہیں ورنہ دنیا کی ہر چیز اس عہد مست کو یہ بتاتی ہے، روزِ نزول اللہ تعالیٰ نے جو سبق پڑھایا تھا، اس کی تذکیر کے واسطے اللہ تعالیٰ نے رضی و ہوں، آفاقی و نفسی حقائق صادق پید فرمادئے ہیں، اگر اللہ تعالیٰ یہ سبق نہ بھی پڑھاتا ورنہ انسان کی اصل فطرت میں یہ دلائل نہ بھی پید فرماتے تب بھی اس کو یہ بتانے کے واسطے کائنات میں نشانیوں کا مجموعہ ہیں، اگر اس کے باوجود کوئی اس کو بھوس پائے تو اس میں کسی کا یا قصور نہ رہتا سق کے بعد میں سی ہوتا ہے۔ جو شخص سبق غور سے نہ لے تو آپ پاپ ہے اس کو کھینچ کر اس میں مگر اس کو یہ نہیں ہوگا تو یہ فائدہ ہو اس عہد پینے سے۔

عہد است کی تفصیل

﴿۱۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي بَرْكَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَرَدَّ أَحَدَ رَبِّكَ مَنْ بَنَى آدَمَ بْنِ طَهَّرَ بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَالَ جَمَعَهُمْ فَجَعَلَهُمْ أَرْوَاجًا ثُمَّ
صَوَّرَهُمْ فَاِسْتَطَفَهُمْ فَتَكَلَّمُوا ثُمَّ اخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى
أَنْفُسِهِمُ النَّسَبَ بِكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ فَإِنِّي أَشْهَدُ عَلَيْكُمْ الْمُسْمَوَاتِ السَّعَ
وَالْأَرْضِ السَّعَ وَأَشْهَدُ عَلَيْكُمْ أَبَاءَكُمْ آدَمَ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ نَعْلَمْ بِهَذَا
إِعْلَامًا أَنَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرِي وَلَا رَبَّ غَيْرِي وَلَا نَشْرِكُكَ ابْنِي شَيْئًا ابْنِي سَارِمِيلُ إِلَيْكُمْ

رُسُلِيْ يَدْكُ وَنُكْمُ عَهْدِيْ وَمِيْنَانِيْ وَتَرْلُ عَلَيْكُمْ كُتُبِيْ قَالُوْا اَشْهَدُا بِاَنَّكَ رَبُّنَا
وَالِهَا لَا رَتْ لَنَا عِيْكَ وَلَا اِلَهَ لَنَا عَجُكَ قَالُوْا بِدَالِكَ وَرُفِعَ عَلَيْهِمْ اَدَمُ يُنْطُ
اِلَيْهِمْ فَآتَى الْعَبِيْ وَالْفَقِيْرَ وَحَسَنَ الصُّوْرَةَ وَذُوْكَ دَالِكَ فَقَالَ رَبِّ لَوْلَا مَنِيْنَتُ
بِيْ عِبَادِكَ قَالَ اِنِّيْ اَحْسَنُ اَنْ اُشْكُ وَرَأَى الْاَنْبِيَاءَ فِيْهِمْ مَثْلُ الْمُسْحِ عَلَيْهِمْ النُّوْرُ
حُصُوًا بِمِيْنَانِيْ اَحَدٌ فِيْ الرُّمَالَةِ وَالنُّوْرَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَاِذْ اَخَذْنَا مِنْ
السَّيْنِ مِيْنَانَهُمْ اِلَى قَوْلِهِ عِيْنِيْ نَبِيْ مَرِيْمَ كَانَ فِيْ نَزْلِكَ الْاَرْوَاحُ فَاَرْمَلَهُ اِلَى مَرِيْمَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَخُدَّتْ عَنْ اُنْبِيْ اَنَّهُ دَخَلَ مِنْ فِيْهَا۔ (رواه احمد)

حوالہ مسند محمد ۱۳۵-۵

حل لغات رُسُلُ و حد تکم، ارسل الرسول نفس سے مقاصد بنا کر بھیجتا ہے۔
پیشوا و رہبر، بد کروں کم ذکر فلاں الشیء تفعلیل سے کوئی بات یا ۱۰۰، المیتاف
مبدویان، قوس و قر، راجح موافق و میثاق، سرح و حد سراح چرغ۔

ترجمہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ
کے فرمان ”واذ اخذ ربک من بسی ادم من ظہورہم دریتہم“ [اور جب تمہارے
رب نے وہ دو مریضہ مادم کی پشتوں سے ن کی دریت کو باہر نکالا،] کی تفسیر میں بیان کیا کہ
اللہ تعالیٰ نے ن کو یکجا کیا پھر ن کو مختلف صنف میں تقسیم کر دیا پھر س کے بعد ن کو مکمل
و صورت عطا کر کے گویا ن کی پناہ نچھوں نے بات بھی کی س کے بعد اللہ تعالیٰ نے ن سے
مبدویان یا ورثہ ن کی قوس پر ن کو گود بنایا پھر ن سے پچھلے ن میں تمہارے رب نہیں
ہوں ن گویا نے جو ب دیا کیوں نہیں آپ ہمارے رب میں اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس پر
ساتوں آسمانوں و زمینوں کو گود بناتا ہوں و تمہارے باپ آدم علیہ السلام کو بھی گود
بناتا ہوں تاکہ تم قیامت کے دن یہ نہ کہہ سکو کہ ہم کو اسکے متعلق علم نہیں تھا جان و سمیرے ہو، کوئی

معبود نہیں ہے میرے، وہ کوئی رب نہیں اور میرے ہاتھ کی کوثر یک نہ رنا ور میں تمہارے پاس اپنے رسوں کو بھیجتا رہوں گا جو تم کو میرے عہد و بینات یاد دلاتے رہیں گے ور میں تمہارے اوپر پٹی تابیں بھی ناز رسوں کا سب و گدے کے ہم س بات کی گوئی، یہ ہیں کہ آپ ہمارے رب ہیں ور آپ ہمارے معبود ہیں آپ کے ہاں وہ نہ تو کوئی ہمارے رب ہے ور نہ ہی آپ کے ہاں وہ ہمارے کوئی معبود ہے ور سب دُشمن نے س بات کا قرآنِ رسا و معیہ سہم کو ن کے ہاتھ و پٹی جگہ بن گئی تھی وہ سب کو، یہ رب تھے چنانچہ جب انہوں نے دیکھا کہ کچھ نہ رہیں ور کچھ غریب ہیں، کچھ خوبصورت ہیں، جب کہ کچھ بدصورت ہیں تو عرض کیا کہ ہمارے رب تو نے اپنے بندوں کے درمیان برتری کیوں نہیں کی مدد تھانے فرمایا کہ مجھ کو یہ بات بہت پسند ہے کہ بندے میرے شکر و سیریں ہماریہ ہم نے س میں نیا۔ ہر دم کو دیکھا وہ چرخوں کی طرح تھے بن پر نور جیوہ رتھان سے یک اور یک خصوصاً مہر زمانت و نبوت کے متعلق یا س جیسا کہ مدد تھانے کے رشا، ”واحدنا من السین الخ“ مذکور ہے ان روحوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی موجود تھے بن کو مدد تھانے نے حضرت مریم علیہا السلام کے پاس بھیجی حضرت بل بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ روح حضرت مریم علیہا السلام میں بن کے منہ سے داخل ہوئی۔

تشریح حضرت بل بن کعب رضی اللہ عنہ جو قرآن بھی پڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ کے قول ”واحدنا من السین الخ“ کی تفسیر فرماتے ہیں۔

معلوم ہو کہ س وقت کے قرآن حضرت مفسر بھی ہو رت تھے، س زمانہ کا دستور آج کل کی طرح نہیں تھا، بدو قرآن بھی تھے ور مفسر بھی، بہرحال وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بن سب کو پیٹھ سے نکال کر جمع کیا ور پھر بن کو جوڑے جوڑے کر دیا یہ مردیہ پیوی پھر بن کو صورتیں عطا کیں ور یہ سب کام آنا مانا ہو، یہ نہیں کہ س میں وقت گاہو یہ وقت تو

دنیا کے غدر ہے یہ ماہ و ماہ تو آسمان کے نیچے ہیں و پرچھ بھی نہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسے گئے تھے ویسے ہی وہاں ہیں و رویے ہی زمین پر نہیں گئے، ریٹے ہوتے تو بے تک تو وہ بوزگے ہو چکے ہوتے، وہاں تو یہ گھٹیاں بھی چا رہیں چھیں ان یہ گھٹیاں ورنہ سب یہیں رہ جائیں گے۔

فانی شہد حلیکم السموات سبع و الارضیں
سبع جب سب دُگوں نے شہادت دی کہ بیشک آپ ہمارے رب ہیں۔
فانی شہد کہ میں نے وہ دنیا یا توں زمینوں و راتوں آسمانوں کو۔
یہ مہدس وجہ سے یہ کہ بھی قیامت میں تم، مگر نہ ظاہر کرنے لگو، ابھی یاد رکھو کہ
میں نے سارے کوئی قیامت نہیں ورنہ دیکھو میرے ہاتھ کسی کو شکیب نہ رہا، نہ دیوی
دیوتاؤں کو ورنہ، تہ مزی کو نہ برد کو ورنہ گائے بیل کو، یہ سبق تو تم کو پڑھا، مگر اس کا تکرار
کرنے والے ورنہ سمجھوں گا، جو تمہیں یہ میثاق یہ ر میں کے ورس عہد کو یاد دل میں گئے، اور
اگر رسل نہ رہے تو میری کتابیں رہیں گی، جو تم کو نہ عہد و پیمان یاد دلاتی رہیں گی، اس سے
معلوم ہو کہ ستاروں کو سبق پڑھا ر اس کا تکرار کرنا بھی ضروری ہے پاپے خود را کہیں یا
دوسروں سے کہیں، تو سب دُگوں نے گویا دی کہ بیشک آپ ہمارے پروردگار ہیں اور
آپ کے ہاں وہ کوئی قیامت عبادت نہیں۔

یک تو یہ وہی نعمان کا وعدہ تھا۔ یک دوسرے وعدہ بیان کرتے ہیں۔

مخلوق میں برابری نہ ہونے کی حکمت

حضرت آدم علیہ السلام کو بندہ مقدم پر بٹھایا گیا شیخ گایا گیا، تو معلوم ہو کہ جب کوئی
مجس ہو تو بڑے لوگوں کے سنے اس میں نمایاں جگہ ہونی چاہئے، اس سے شیخ کے لگانے کی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِحَبْلِ رَأَى عَدُوَّ مَكَابِهِ فَصَبِّغُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِحَبْلِ قَعِيٍّ عَنِ
حَلْقِهِ فَلَا تُصَبِّغُوهُ بِهِ فَإِنَّهُ يَصْبِيءُ إِلَى مَا حَبَلَ عَلَيْهِ (رواه احمد)

حوالہ مسند احمد ص ۶۴۳، ۶۴۴

حل لغات لحمل پہر جمع: باب واحمال، حمل اللہ الحلق (ضوف) پیدا
رنا، حملہ علی کذا وہ پیزس کی خافت میں، خل رودی گئی۔

ترجمہ حضرت بودرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے پاس ہم لوگ بیٹھے ہوئے، وقوع پذیر ہونے والی باتوں کے بارے میں بات
چیت کر رہے تھے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فیہا یہ رقم سنو کہ کوئی پہر پڑی
جگہ سے مرے گا یہ باتوں کو سنا کر میں ایسا اس رقم سنو کہ کسی شخص کی عادت پر لگی ہے تو
اس کو پہر پڑی نہ سمجھنا کیوں کہ جس شخص پر جو پیدا کیا گیا وہ اس شخص پر رہے گا۔

تشریح جبیل درود، جہت نہ درود، جہت کہا جاتا ہے اس عادت کو جس پر وہ پیدا
ہوا ہے وہ عادت اس کی بھی نہیں بدلتی۔

ایک بادشاہ نے وزیر سے کہا کہ فطرت بدلتی ہے ورنہ یوں کوسدھیا شقی مرنی اور
ایک روز شاہ کو مٹیوں کے سروں پر چڑھ کر رکھ دیا اور وہ ان کو میٹر کھڑی رہیں بادشاہ نے
کہا کہ اچھو یہ ان کی فطرت نہیں ان کی فطرت بدلتی گئی، وزیر نے ایک چوہا، اراک کے سامنے
چھوڑ دیا وہ فوراً ان چوہوں کو چھوڑ کر ان کے پیچھے دوڑ پڑیں، اس وقت وزیر نے کہا کہ جبیل
درود جہت نہ درود۔

کہا گیا ہے انسان سے صفات و سمیہ کلی طور پر ختم رودی جائیں تو انسان ناقص
ہو جائے گا اس لئے کہ اس کا کامل ہونا یہ ہے کہ اس کے وصف حمیدہ غالب رہیں اور اسی وجہ
سے نوافل نہانی کو نوع ملک پر فسیت کی گئی ہے۔ واللہ اعلم

ورحاصل یہ ہے تبدیلی صلی: قی غیر ممکن ہے جیسا کہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی طرف اشارہ ہے باتہ تبدیلی وصفی تو وہ ممکن ہے بلکہ بندہ اس کا موربہ ہے ورنہ کسی کا نام تبدیل نفس و تحسین، خلاق ہے رشادہاری حق ہے ”قد اقلح من دکاھا“ نیز حدیث شریف میں ہے ”احسوا احلاقکم“ [اپنے خلاق کو مزین رو] نیز دعا میں ہے اللہم کما حسنت خلقتی فحس خلقی اللہم اھدنی لصالح الاعمال والاحلاق لایھدی لصالحھا الا انت“ (مرقاۃ ۱۹۶/۱، باب الایمان بالقدر)

اعتراض اس حدیث شریف سے ایک اعتراض ہوتا ہے کہ جب انسان کی عادت نہیں بدلتی تو پھر مشائخ کے پاس جانے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ وقتی انسان کی عادت نہیں بدلتی نہ ریاضت و مجاہدوں سے و نہ محبت مشائخ سے بہت ن چیزوں سے اس عادت کا متعلق بدلتا ہے جو انسان دنیا کا حریص ہو و محبت بزرگاں سے آخرت کا حریص بنتا ہے۔ پہلے نا حق چیزوں پر غصہ آتا تھا، اب حق بات پر آتا ہے، اس کو مارہ کہتے ہیں۔ صلیح نفس سے یہی مراد ہے، اس کے لئے مشائخ کی صحبت کی ضرورت ہوتی ہے۔

دنیا میں جو کچھ بھی پیش آتا ہے وہ پہلے سے مقدر ہے

﴿۱۱۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا

بَصِيَّتُكَ فِي كُلِّ عَامٍ وَجَعَلَ مِنَ الشَّاهِدِ الْمُعْتَمَرَةِ الَّتِي أَكَلْتُ قَالَ مَا ضَامِنِي شَيْءٌ

مِنْهَا إِلَّا وَهِيَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَأَدَمُ فِي طَبِيعَتِهِ۔ (رواد ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ ص ۳۵۳ / باب السحر، کتاب الطب، حدیث

نمبر ۳۵۴۶،

ترجمہ حضرت سید رضی مدظلہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! ہمارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نہ کوئی بیماری پریشان رقی ہے یہ کسی زہر آلود بیماری کا اثر معلوم ہوتا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کھنکھائی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو چیز بھی مجھ کو پہنچتی ہے وہ ہی وقت میرے لئے مکھی کی گئی تھی جب حضرت آدم علیہ السلام پٹی میں تھے۔

تشریح ایک یہودیہ عورت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر میں بیماری کے گوشت میں زہر ملا دیا تھا جس سے چند صحابہ رضی اللہ عنہم شہید بھی ہو گئے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت کھایا تو نہ تھا بہتہ منہ میں تہہ رکھا یہ تھا کہ یہ تر تھا ورنہ ہمارا آپ کوس کا اورہ پڑتا تھا، تو انہوں نے اس پر غم ساری اور ظہار رنج کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تسلی فرمائی کہ مجھ کو کوئی شئی نہیں پہنچتی مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس وقت کھل دیا تھا جب حضرت آدم علیہ السلام پٹی کے اندر تھے۔ مطلب یہ ہے کہ مجھ کو جو کچھ بھی پیش آیا وہ سب نوشتہ تقدیر کے مطابق ہے، ورنہ تعالیٰ خالق بھی ہے، محبت بھی ہے، محبوب بھی ہے، پس جو کچھ پیش آیا یہاں ہے اس کی مرضی اس کے منشأ کے مطابق ہے، پھر پریتانی نہیں۔ اس سے پٹی بھی تسلی ہو گئی ورنہ کی بھی۔ مومن کو تقدیر پر یقین ہوتا ہے، اس وجہ سے یہ بڑی سے بڑی موت پر بھی اترتا نہیں، ورنہ بڑی سے بڑی تباہی و مصیبت پر ہمبر تاتا ہے، بخلاف کفار کے کہ وہ بہت جلدی کرنے بھی لگتے ہیں ورنہ ہمبر نے بھی، یہ اس لئے ہے کہ مومن تقدیر پر ایمان رکھتا ہے، ورنہ کفار اس سے خائف ہو کر ہوتا ہے۔



باب اثبات عذاب القبر

رقم حدیث ۱۱۸ / ج ۳ ص ۱۳۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب اثبات عذاب القبر

﴿الفصل الاول﴾

قبر میں سوال و جواب اور ثواب و عقاب

﴿۱۱۸﴾ وَعَنْ الْأَسَدِ بْنِ عَارِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَذَلِكَ فَدُلُّهُ تَعَالَى يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفِي رِوَايَةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ بَرَكْتُ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ يُقَالُ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٍ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری ص ۱۸۳/۱، باب ماجاء فی عذاب القبر، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۱۳۶۹، مسلم ص ۳۸۶/۲، باب عرض مقعد المیت، کتاب صفة الجنة، حدیث نمبر ۲۸۷۱،

ترجمہ حضرت ابو اسد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مسلمان کو قبر میں پوچھا جائے گا تو کہے گا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کرے گا۔

اللہ سبلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”جب قبر میں مسکن سے سول کیا جاتا ہے تو وہ گویا جیہاں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں“ اس کو یہ پیر اللہ تعالیٰ کے رشا ”اللہ تعالیٰ ن دوس کو جو یہاں اے مضبوط قول کے ذریعہ ثابت قدم رکھتا ہے، دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت کی زندگی میں بھی“ کی وجہ سے نصیب ہوتی ہے۔ ایک روایت حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا کہ یہ سیت یثبت اللہ الذین اصولہ عذاب قبر کے بارے میں ناز ہوئی ہے، قبر میں مومن بندے سے سول کیا جاتا ہے تیر رب کون ہے؟ تو وہ کہتا ہے رب اللہ ہے اور میرے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

تشریح کن جہد یہاں ت کے قبر کا مذہب و مذہب بھی ہے، مگر پونا۔ اس کا درک قوت حس سے پایا ہے سے محسوس نہیں کیا جاتا بہتہ بخیر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی ہے اس وجہ سے اس پر یہاں، نا ضروری ہے، ارچ یہاں قیامت میں یہ بھی دخل تھا، مگر مستفصل اس کا رد و باب قائم کیا ہے کیونکہ ایک بدعت سی بھی پیدا ہوئی ہے، اس کو معتبر نہ دیکھا جاتا ہے جس نے سرے سے عذاب قبر کا انکار کر دیا، و رصاف ہدیا کہ یہ کوئی چیز نہیں جس طرح اس نے روایت خد وندی کا انکار کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کا دید رہو ہی نہیں سکتا۔ سی طرح کہہ دیا کہ قبر کے مذہب کی بھی کوئی حقیقت نہیں یہ چیزیں زقیں محلات ہیں، مکان سے ان کا دور کا بھی وسط نہیں، یہاں وہ باتیں بتانی مقصود ہیں کہ قبر میں فساق و فاجر کو عذاب بھی ہوتا ہے اور جیسے عمل کرنے و سول کو مذہب و مذہب ملتا ہے۔

مگر ان جماعتوں نے عذاب قبر کے ثبوت کا انکار کیا ہے اس وجہ سے اس باب کا عنوان ہی ”اثبات عذاب القبر“ رکھا۔

قبر سے مراد

وَرِیک بات یہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ قبر اس خاص گڈھے ہی کا نام نہیں ہے بلکہ جن آخری محبت کے نذر نسانی روح و گوں کی نظروں سے غائب ہو جائے، پس وہی اس کی قبر ہے پو ہے انسان دریا میں ڈوب جائے یا اس کو بھیڑیا کھا۔ پس یہی اس کی قبر ہے۔ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ اس مخصوص گڈھے کے پس پشت یک دور حقیقت ہے جہاں مذہب و ثواب سب محسوس ہوتا ہے۔

دنیا و آخرت کے درمیان یک دور مقدم ہے جس کو برزخ کہا جاتا ہے اسی برزخ کے آخری حصہ کا نام قمر ہے۔

محدث ہلوی علیہ الرحمہ لمعات کے نذر فرماتے ہیں یہاں قبر سے مراد عام برزخ ہے، فرمان باری تعالیٰ ہے ”وَمَنْ وَّرَاہُمْ سَوْرٌ خَالِیٌ یَوْمَ یُعْثَوْنَ“ اور وہ عام دنیا و رعبا لہ آخرت کے درمیان ہے جو ان دونوں سے متعلق ہے ورس سے وہ گڈھا مراد نہیں ہے جس میں میت کو دفن کیا جاتا ہے، اس سے کہ بہت سے مراد ہیں جن کو دفن نہیں کیا جاتا، جیسے پانی میں بہا دینا یا آگ میں جل دینا یا حیوانوں کا قہر بن جانا، عہدہ و منعم و معذب ہیں اور ان سے سو کیا جاتا ہے۔ (التعلیق الفصیح ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، باب اثبات عذاب القبر)

عالم برزخ

دنیا سے عالم برزخ تو ہی بڑا ہے جتنی دنیا میں کے پیٹ سے بڑی ہے، اور برزخ سے آخرت اتنی ہی بڑی ہے جتنی برزخ دنیا سے بڑی ہے اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ایک

مؤمن کو کم از کم دنیا سے دس فی ہزار جنت ملیگی۔

تمام صحابہؓ ررم و تابعین عظماء و جمہور اہل سنت و جماعت عام برزخ کے عذاب و نعمت کے قائل ہیں۔ و آیات قرآنیہ و حدیث مشہورہ سے روز روشن کی طرح اس کا ثبوت ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم کی آیت ”الساۃ بعد صلوٰۃ علیہا عدوا و عشیاء“ الآیۃ [آسان ترجمہ] کے سامنے نہیں سچ و سچ پیش کیا جاتا ہے۔ [آسان ترجمہ] اس سے برزخی عذاب مرد ہے۔ کیونکہ آخرت کے عذاب کا مرد سے کسی آیت میں آ رہا ہے جیسے ”قال نعالی یوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب“ [اور جس دن قیامت آجائے گی، میں حکم ہوگا کہ فرعون کے دو گوں کو سخت ترین عذاب میں داخل کر دوں۔] [آسان ترجمہ] اور دوسری آیت ”فالیوم تجزؤون عذاب الہوں بما کنتم تستکبرون“ [ہند آج تمہیں بد۔ میں امت کی سزا دے گی، کیونکہ تم زمین میں ناحق تکبر کیا کرتے تھے۔] [آسان ترجمہ] یہاں بھی برزخی عذاب مرد ہے، کیونکہ اس سے پہلے موت کا ذکر ہے اور موت کے متصل فرشتے یہ نہیں کہتے تو اس سے عام برزخ کا عذاب مرد نہ ہو تو ایوم کا ترتیباً قبل کے ساتھ صحیح نہیں ہوگا۔

تیسری آیت ”ومن ورائہم برزخ الی یوم یبعثون“ [اور ان مرنے والوں کے سامنے عالم برزخ کی آرز ہے، جو اس وقت تک قائم رہے جب تک ان کو دوبارہ زندہ کر کے ٹھایا جائے گا۔] [آسان ترجمہ] پہنچی آیت ”فاما ان کما من المقربین فروح و ربہا و حلة نعیم“ الآیۃ [پھر اروہ (مرنے والے) اللہ کے مقرب بندوں میں سے ہوتے ہیں آرمی آرام ہے، خوبو ہی خوشبو ہے، اور نعمتوں سے بھرپا ہے۔] [آسان ترجمہ] یہاں اس سورۃ کی ابتدا میں حکام خروکی بیان کئے گئے ہیں کہ بعد موت کا ذکر ہے۔ پھر اس کے متصل اس آیت کو ذکر کیا گیا اور اس سے حوں برزخ مرد نہ ہوں تو

تکمر را، زم آے گا۔ نیز ما قبل سے اس کی ترتیب بید ہوئی۔ پانچویں آیت ”یثبت اللہ الدین صوا بالقول الناس“ الآية [جو لوگ یہاں آئے ہیں اللہ ان کو اس مضبوط بات پر دنیا کی زندگی میں بھی جماد عطا کرتا ہے، ورنہ آخرت میں بھی۔] (ماہ ترجمہ) یہ آیت عالم برزخ کے بارے میں نازل ہوئی، جیسا کہ حدیث نہاب سے ثابت ہو رہا ہے۔ ورنہ عالم برزخ کے ثبات کے بارے میں حدیث کہاں تک پیش کی جائیں۔ مافی بہاب کی حدیث ہی کافی ہیں جن سب کا قدر مشترک تو تر ہے۔

حضرت برہنہ بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ قبر میں مسلمان سے جب سوال کیا جاتا ہے، تو وہ شہادت دیتا ہے۔ ”ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله“ اسی درجہ کے مثل اللہ تعالیٰ کا قول بھی ”ویشیت الله الذین امنوا بالقول الثابت بالغ“ اور یک رویت میں ہے کہ یہ آیت عند قبر ہی کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس سے کہا جائیگا کہ تیرے رب کون؟ وہ جواب دے گا ربی اللہ [میرے رب اللہ ہے] و میرے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حضرت بنی مریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا کہ غرقہ میں کیا حال ہوگا؟ جب تجھ سے سوال کیا جائے گا کہ تیرے رب کون؟

جواب دیا کہ یہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں ہوش و حواس بھی درست ہوں گے نہیں؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ ہوش و ہواں یہاں سے بھی زیادہ صحیح ہوں گے۔

عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ پھر تو کوئی فکر نہیں جب ہوش و حواس درست ہوں تو انسان بہت سے کام کر سکتا ہے۔

ایک طالب علم کا واقعہ

ایک طالب علم رات کو سفر کر رہے تھے، رات میں ایک بھٹی یا جلی ن کے ساتھ
 ہو یا، قریب تھا کہ اس پر حملہ کرے اور اس کو وہاں رکھ کے مگر فوراً اس نے اپنی چھتہ کی سبلی
 طرف کوڑے کھوں دی وہ سمجھا کہ معذور نہیں یہ مصیبت آ رہی ہے فوراً بھاگ گیا تو یہ اس
 وجہ سے ہی تو ہو کہ اس کے ہوش و حواس صحیح تھے، اس کے ہوش و حواس درست نہ ہوتے تو
 کیا وہ اتنی بڑی مصیبت کو دور کر سکتا تھا؟

شرف توفیق میں اس پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ اس سے نقل کرتا ہوں۔

عذاب قبر میں مذاہب

عذاب قبر کی کیفیت کیا ہے؟ صرف روح پر ہوتا ہے یا صرف جسم پر ہوتا ہے؟ یا دونوں
 پر ہوتا ہے؟ اس میں فرقہ سنیہ کے مذاہب مختلف ہیں، یہاں صرف اہم و مشہور مذاہب
 کے نقل پر اکتفا کیا جائے گا۔

ثوری، جہنم مرہیہ و جہنم معتزہ نے مذہب قبر کا کلیہ نکار کیا ہے، وہ کسی طرح
 سے بھی مذہب قبر کے قائل نہیں ہیں، معتزہ میں نکار مذہب قبر میں زیادہ پیش پیش دو شخص
 ہیں ضرر بن عمرو و بشر مری۔

محمد بن جریر رومی و عبد اللہ بن رزم و ابو حسن صلی و غیرہ جن لوگوں کا مذہب یہ
 ہے کہ مذہب صرف جسم پر ہوتا ہے، یہاں جس جسم پر مذہب ہوتا ہے اس میں کسی قسم کی بھی
 حیات نہیں ہوتی، اس سے روح کا کوئی تعلق نہیں، باطل بچا ہونے کے باوجود جسم پر
 مذہب ہوتا ہے، یہ تمام مذاہب مذہب ہے کہ قائل ترید بھی نہیں، جب جسم میں حیات کسی قسم

کی بھی نہیں تو اس کو مذہب ماننا نہ ہونی چاہیے، ورنہ ہمت ہے، مشہور متکلم، مہر خیان شرح عقائد کے حاشیہ پر رقم فرماتے ہیں "و جود بعضہم تعدید غیر الحی ولا شک اندہ مستطاع"۔

بن حزم ضہری اور ابن میسرہ کا مذہب یہ نقل کیا جاتا ہے کہ مذہب و ثواب ہوتا ہے صرف روح پر نبیوں کی روح طلپین میں پہنچائی جاتی ہے، وہیں س سے سوں وجوب ہوتا ہے، وہیں آرم پچایا جاتا ہے، س کا نام ثواب القبر ہے، بدوں کی روح نجین میں پہنچائی جاتی ہے، وہیں س سے سوں وجوب ہوتا ہے، وہیں س کو تکلیف دی جاتی ہے، یہ مذہب القبر ہے، جس ٹڑھے میں مردہ کا جسم رکھا جاتا ہے، اس میں کوئی سول وجوب نہیں ہوتا، نہ اس میں کوئی مذہب و ثواب کا معاملہ ہوتا ہے، غرضیکہ س ٹڑھے و جسم سے مذہب و ثواب کا کوئی تعلق نہیں ہے، یہ مذہب حدیث صریح ضہریہ کے خلاف ہے، مذہب قبر کی جتنی حادیث آئی ہیں وہ صریحاً س بات پر استرحتی ہیں کہ یہ معاملہ جسم پر ہو رہا ہے، ورنہ جگہ ہو رہا ہے، جہاں جسم رکھا گیا ہے، س نے متکلمین اہل سنت فقہاء و محدثین سب نے زوراً ہر طریقہ سے س کی تردید کی ہے، چھ خوب بات گئے نہیں گئے۔

مذہب اہل السنۃ والجماعۃ

جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کا اس مسئلہ میں مذہب یہ ہے کہ قبر میں عذاب و ثواب اور نمیرین کا سول وجوب ہی جسم غصری پر ہوتا ہے، س کے جسم میں تکی حیات پیدا ہوئی جاتی ہے۔ جس سے عذاب اور ثواب کا درکار ہو سکے، بعض حضرات تو س بات کے بھی قائل ہیں کہ روح کے تعلق سے مردہ کے جسم میں حیات مظہر پیدا ہو جاتی ہے، لیکن اکثر علماء اہل السنۃ

۱۔ فتاویٰ القادیانی، ۳۰۴، ابواب الامنۃ، مطبوعہ حیات، اترت العربیہ، بیروت۔

و جماعت حیات مظلّمہ پیدا ہونے کے قائل نہیں ہیں، کثرت سے دیکھا گیا ہے کہ روح کے تعلق سے مردہ کے جسم میں کسی ”نوع من الحیاء“ پیدا ہو جاتی ہے جس سے مذہب و ثب کا دور کمر لگے۔

اہل سنۃ و جماعت کے نزدیک مذہب و ثب جسم مع روح پر ہوتا ہے، ورنہ جسم میں ”نوع من الحیاء“ ہوتی ہے۔ یمن یہ حیات یہی نہیں ہوتی جس میں کھانے پینے وغیرہ کی ضرورت ہو، ورنہ جس میں روح جسم کے اندر تصرف و تدبیر رقی ہو، اس وقت جو دنیا میں ہماری حیات ہے، اس میں روح کا جسم سے تدبیر و تصرف کا تعلق ہے، ورنہ یہ تعلق میں جسم کی حرکات محسوس ہوتی رہتی ہیں، ورنہ کھانے پینے کی حقیقت ہوتی ہے، قبر میں روح کا جسم سے تعلق تو ہے جس سے ”نوع من الحیاء“ پیدا ہو جاتی ہے۔ اس سے تعلق تدبیر و تصرف کا نہیں ہے، وہ دنیا میں تھا ورنہ ہوا، یہ تعلق دوبارہ صرف آخرت میں ہوگا۔

موقف اہل السنۃ و الجماعت کے دلائل

اہل سنۃ و الجماعت نے عذاب قبر کے بارے میں جو موقف اختیار کیا ہے یہ بالکل احادیث صحیحہ صحیحہ کے مطابق ہے، مشنوقہ شریف کے اس باب کی حدیثوں کے ترجمے سے یہ بات باطل و ضعیف ہو چکی ہے کہ حدیث یہ بتا رہی ہیں کہ عبادت کو جس جگہ رکھا جاتا ہے، دفن کرنے والے جہاں اس کو رکھ کے آتے ہیں، وہیں منکر نکیر آتے ہیں، سوں و جواب رتے ہیں اس کو وہیں مذہب کا معاملہ درپیش ہوتا ہے، یہ معاملہ اس کے جسم پر ہوتا ہے، جیسے پہلی فصل میں صحیحین کی روایت میں آتا ہے ”ان العبد اذا وضع فی قبره اتاه ملکین“ اس سے معلوم ہو کہ جس قبر میں اس بندہ کو دفن کرنے والوں نے رکھا ہے وہیں فرشتے آتے ہیں، سوں و جواب وہیں ہوتا ہے، پھر حدیثوں میں ہے ”یقعدانہ“ ایک روایت میں ہے

”یجلساہ“ یہ بٹھانا بھی جسم کی کیفیت ہے۔ رز بھی جسم کے ہی مارے چاتے ہیں، روز سے چاہنا بھی جسم ہی کا کام ہے ”یسمعہا من بلہ غیر التقلین“ یہ منظر صحت بتاتا ہے کہ یہ معذات س قبر میں ہوتے ہیں، جس کے پاس وگ پھرتے ہیں، جنین کے آس پاس کون پھرتا ہے؟ مشوۃ فیصل وں کی آخری رویت جو بخوہ مسہم پیش کی گئی ہے، اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ جس ٹڑھے میں یہ جسم خاک رکھا گیا ہے وہیں مذہب ہو رہا ہے، اس سے نہیں قبروں کے پاس پہنچی سرور کی بدکی ہے۔

باب آداب لئی، فی فیصل وں میں متفق سیہ رویت آرہی ہے کہ ”نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے و فرمایا کہ ان دونوں کو مذہب ہو رہا ہے، ان دونوں پر سنسی گاڑی ہے، یہ حدیث صحت سے بات پر دست رقی ہے کہ یہ مذہب ہی ٹڑھے میں ہو رہا ہے، جس کے پاس سے حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گزرے تھے، اور جس پر سنسیاں گاڑی تھیں پھر حدیث میں تشریح ہے۔ ”یقول للارض النسمی علیہ فلتنم علیہ فتختلف اصلاعه“ یہ غلط صحت موقوف بل سنت و جماعت کی تائید کر رہے ہیں۔

غرضید س قسم کی حدیث صحیحہ کثیرہ، جس کی صحت میں کوئی کد نہیں کیا جاسکتا وہ سب بتا رہی ہیں کہ یہ مذہب جسم پر ہو رہا ہے ورنہ خبر ہے کہ جسم میں رسی، وجہ کی بھی حیات نہ ہو تو محض بجان جسم پر عذاب واقع کرنا اس کا کوئی معنی نہیں ہے۔ ورنہ بجان محض پر عذاب کو ماننا سسطہ ہے، اس سے مل سنت و جماعت س بات پر مصر ہیں کہ مذہب جسم پر ہوتا ہے، ورنہ روح کے تحقق سے کم زمر س میں س وجہ کی زندگی پیدا ہو جاتی ہے، جس سے مذہب و ثوب کا درک ہو سکے۔

ن حدیثوں کے علاوہ فیصل ثانی میں صفحہ ۲۵ پر حضرت یراعن عازب رضی اللہ

تحلی عند کی من حدیث مذکور ۱۰، اور یہ حدیث مشکوٰۃ ۱۶۲ پر بھی آ رہی ہے، صاحب مشکوٰۃ نے اسے محمد و ربوؤد کے حوالہ سے پیش کیا ہے، اس میں تصریح ہے ”و یعاد روح فی حسلہ“ کہ روح کا جسم میں عائد کیا جاتا ہے، اس سے قیامت و روح ہو جاتی ہے کہ جسم مع روح پر مذہب و ثواب ہو رہا ہے، روح کا جسد سے تحقق ہے، حافظ بن حزم نے اس حدیث کو گمراہی کی بڑی کوشش کی ہے یمن وہ کوشش باطل ناکام ہے۔ اس کی حدیث کی سند پر جتنے اعتراضات ہیں سب کے ثانی جو بات صحابہ نے کہی ہے ہیں۔ حافظ بن تیم نے اپنی کتاب ”روح“ میں بن حزم کے ہر قسم کے اعتراضات کو ختم کر دیا ہے۔ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ ربوؤد و غیرہ کی برائے بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت یعنی ”یعاد روح فی حسلہ“ وہاں ماننے نہ بھی رکھی جائے تو بھی ہمارے مقصد صحیحین کی حدیثوں سے ہی واضح ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ صحیحین کی حدیثوں میں واضح طور پر ثابت ہے کہ یہ معادات اس کے جسم پر مور ہے ہیں اس کو اٹھایا جاتا ہے، پوچھا جاتا ہے، پڑتی ہوئی ہے، چیختا ہے، ورنہ جسم پر یہ چیزیں اس میں حیات ہونے کے بغیر کیسے مانی جاسکتی ہیں، اس سے بحث کو طول دینے کے بغیر ہم صرف صحیحین کی حدیثوں کی روشنی میں یہ بات زور سے کہہ سکتے ہیں، کہ یہ معاملہ روح مع الجسد پر ہوتا ہے۔

قبر میں جسم یا جز جسم کے ساتھ روح کا تحقق جب مانا جاتا ہے حدیثوں کے تقاضے سے، تو اس میں یک ذوق و بھجن ہوتی ہے کہ اس تحقق روح کے کچھ آثار تو ہمیں نظر نہیں آتے تو ہم تحقق کو کیسے تسلیم کر لیں، اس سلسلہ میں بھجن کو دور کرنے کے لئے یہ بات تو یہ ذہن میں رکھنی ضروری ہے کہ روح کا تحقق جسم کے ساتھ ہمیشہ یکساں نہیں ہوتا۔

انواع تعلق روح بالبدن

حافظ بن تیم نے کتاب روح میں رشتہ فرمایا ہے کہ روح کا تحقق جسم سے سی قسم کا

ہوتا ہے، در سب کے حکام جدہ ہیں مثلاً

(۱) بچہ جب ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے اس وقت بھی اس سے روح کا تعلق ہے۔

(۲) جب وہاں سے نکل کر زمین پر آیا تب بھی تعلق ہے۔

(۳) نیند کی حالت میں بھی روح کا اس کے ساتھ تعلق ہے۔

(۴) برزخ میں بھی اس کا تعلق ہے۔

(۵) قیامت کے دن بھی تعلق ہوگا۔

قیامت کے دن جو تعلق ہوگا وہ اس تعلق ہوگا، یہ کہ تعلق سے بھی بڑھ کر دنیا میں بھی تعلق بہ حالت میں یکساں نہیں رہتا، نقطہ میں در طرح کا تعلق ہے، در نوم میں اور طرح کا۔ بے حوشی میں اور طرح کا، پرے جسم پر فیج کا حمد ہو تب بھی روح کا تعلق ہے، بچہ بیداری کی حالت میں مارے ہڑ سے روح کا تعلق یکساں نہیں ہے، بعض جگہ ماریں تو پوٹ زیادہ لگتی ہے، مثلاً یزیدی پر ماریں تو پوٹ مگتی ہے، حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کے یہ کرشمے ہیں کہ روح کے تعلق کی کتنی صورتیں بنا دی ہیں، عالم برزخ میں روح کا تعلق یہاں نہیں ہوگا جیسے دنیا میں۔ اس تعلق سے کتنی حیات آجائے گی جس سے مذہب و مذہب کا ہر ایک رکھتا ہے وہی کیفیت نہیں ہوگی، جو وہ روح کے حقائق کو یکساں سمجھتے ہیں ان کے لئے برزخ میں روح کا تعلق ماننا مشکل ہو جاتا ہے، مہمان نے تصریح کی ہے کہ قبر میں عامۃ الناس کے جسم میں صرف ”نوع من الحیوة“ ہوتی ہے۔ یہاں مطلقہ و رکامہ نہیں ہوتی۔

یہی یہ بات کہ ہمیں تو میرٹ کے جسم پر کوئی معاملہ ہوتا نظر نہیں آتا ہے تو محض یہ شبہ نکار حادیث کا باعث نہیں بن سکتا، یہ حق تعالیٰ شانہ کی قدرت و رحمت ہے، کہ ہمارے سامنے چھ ہو در نظر نہ آئے، حضرت جبرائیل مین علیہ السلام مجلس عامہ میں آتے تھے بات کہتے تھے، چلے جاتے تھے، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ یہ بتا رہے ہیں،

لین کسی کو بھی نظر نہیں آتے تھے، حمت چھپانے میں تھی اس سے دوسروں سے مخفی رکھا، ہمارے پاس یہ ہو آئی خوب میں چھ کا چھ دیکھتا رہتا ہے، ذہیت و بات بھی محسوس رہتا ہے، لین پاس بیٹھنے والے کو چھ پتہ نہیں چلتا، سی طرح مذہب قبر کے نفہ عن من میں بھی حمتیں ہیں۔

اہم شبہ

جو بات بغدادی حاکم سے سمجھ میں آ رہی ہے اس میں ایک ہم شکل پیش کیا گیا ہے وہی شکل نے دوسرے فرقوں کو حاکم کے مدوں کے کار یہ تحریف تک پہنچایا ہے، وہ شکل یہ ہے۔ بھی مرے کے جسم کا حد رہ رہ رہتا ہے، بھی اس کے جسم کو درندے کھا جاتے ہیں، اور بھی اس کے ہڈیاں کھانے میں مل جاتے ہیں تو مذہب و مذہب کس پر ہوتا ہے؟ بے تو جسم رہا ہی نہیں جس کے ساتھ روح کا تعلق ہو۔

جواب کاہر مل سنہ و جماعت نے خود اس شبہ کو ذرا سی ہے۔ لین ملاحظہ فرمائیں حجر، ماحلی قری، مامووی جیسے تمام کاہر اس کے جوہر میں یہ فرما رہے ہیں کہ جسم پر مذہب ہونے کے لئے یہ روح کا جسم پر تعلق ہونے کے لئے بقاء لاش شرط نہیں ہے، یعنی اس کے لئے جسم کے ڈھانچے کا محفوظ رہنا شرط نہیں ہے، حق تعالیٰ کی قدرت میں ہے کہ جسم کے کل یا بعض اجزاء منتشرہ سے روح کا تعلق قائم رکھے ان میں "نوع من الحیوة" پیدا کر کے مذہب یا مذہب دے۔ یہ بات مذہب کی قدرت میں ہے اور عقیدہ ممکن ہے اور جو چیز عقیدہ ممکن ہو "روحی اس کے ماننے پر مجبور رہے یہاں کا تقاضا یہی ہے کہ سے مانا جائے۔

مل سنہ و جماعت کے اس جوہر سے یہ بات واضح ہوئی کہ وہ اس بات کے ماننے پر مصر ہیں کہ مذہب ہی جسم پر ہوتا ہے اور اس میں "نوع من الحیوة" ہوتی ہے۔

پہلے روح۔ اس شہادے متاثر ہو رہی نہیں ہے نہیں برا کہ جسم باقی نہیں رہا تو کیا ہو؟ ہم کہ جسم پر عذاب ہوتا ہے، ہم تو صرف روح پر مانتے ہیں، یہ کم از کم تنہا ہی کہہ دیتے کہ جب تک جسم باقی رہتا ہے جسم پر عذاب ہوتا ہے، جسم کے تم ہو جانے کے بعد صرف روح پر ہوتا ہے، یہی حالت میں بھی یہ حق پرصر ہیں کہ جسم پر عذاب ہوتا ہے، معصوم ہو، کہ یہ عقیدہ ان کے ہاں نہایت ضروری ہے ورنہ ایسا بھی اس پر مجبور کرتی ہیں۔

فائدہ سف میں عادتہ روح کے بارے میں بھی ہر متعارض کلام منقطع ہوتا ہے، بعض نے عادتہ روح میں توقف کیا ہے، ہوسکتا ہے کہ بعض سے نفی کا قول بھی مل جائے اس کو ابھی نفی مطلقہ کا باعث بنایا جاتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ نفی بات پر سف متفق ہیں کہ جسم پر عذاب و عذاب ہوتا ہے، ورنہ میں ”نوع من الحیاء“ ہے، جس سے اس کے ساتھ روح کا کامل تعلق نہیں مانا جاتا جس سے حیات مطلقہ و رکامہ پیدا ہو جائے جو حضرات عادتہ روح کا اثبات کرتے ہیں ان کی مراد یہ ہے کہ روح کا جسد سے صرف تعلق ہو جاتا ہے جس سے ”نوع من الحیاء“ پیدا ہو جاتی ہے، تعلق کامل و حیات کاملہ کے وہ بھی قائل نہیں ہیں نفی کرنے والوں کی مراد وہ کاملہ کی نفی ہے، یعنی یہ تعلق کامل کی نفی ہے، جس سے حیات مطلقہ پیدا ہو جاتی ہے، دونوں کے کلام میں تعارض نہ ہو، اس تائید پر دونوں مشترک ہیں کہ اس میں ”نوع من الحیاء“ ہے۔ یہی توقف کرنے والوں کی مراد ”نوع من الحیوة“ کی نفی نہیں ہے۔ بلکہ ان کا توقف کیفیت عادتہ میں ہے، یعنی ہم یہ متعین نہیں کر سکتے کہ عادتہ کس طرح ہوتا ہے، تنہا یہ بھی مانتے ہیں کہ اس میں بقدر درک حیات ہے، غلطی کی بحث میں پڑنے کے بجائے بحث کا نکتہ یہ ہونا چاہئے کہ آیا جمہور جسم مع روح پر عذاب کے قائل ہیں یا نہیں؟ سب تب معتبرہ یہی بتائیں گے کہ وہ قائل ہیں۔

فائدہ بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ روایات طہین یا حنین میں چلی جاتی ہیں،

یہ بھی مبہور کے ختیہ رُردہ موقف کے خلاف نہیں ہے، غلیظین یا سخیین میں ہونے کے باوجود روح کا تحقق جسد کے کل یا بعض جز، سے ہو سکتا ہے، روح میں ایک خاص قوت اور لطافت پیدا ہو جاتی ہے، ان کا مستحق غلیظین یا سخیین بھی رہتے تو بھی ان کا تحقق جسام سے ہو سکتا ہے، روح کے وٹاے جانے کا مصعب بھی صرف یہ تحقق ہی ہے۔

اعتراضات و جوابات

اعتراض اول بن حزم نے اپنی کتاب "المہل و النہل" میں یہ فرمایا ہے کہ: "قبر میں میت کے جسم میں حیات تسلیم کر دی جائے یہ قرآن پاک کے خلاف ہے۔ قرآن پاک میں ہے: "قَالُوا دَسَّ امْتَنَا اتَمِمْسْ وَ احْيِئْنَا اَتَمِمْسْ" [وہ کہیں گے کہ: ہمارے پروردگار تو نے ہمیں دوسرے موت دی، ورنہ دوسرے زندگی دی۔] (ن ترجمہ) اس میں صرف دو میتوں و دو حیاتوں کا تذکرہ ہے، دوسری حیات میں اس کی قدرے وضاحت ہے "کیف نکفرواں ساللہ و کنتہ امواتا فاحیاکم ثم یمتکم ثم یحییکم" [تم اللہ کے ساتھ غر کا طر عمل آخر کیسے ختیہ رہتے ہو، تم بھان تھے، مئی نے تمہیں زندگی بخشی، پھر وہی تمہیں موت دے گا، پھر وہی تم کو دوبارہ زندہ کرے گا۔] (ن ترجمہ) "کتہ امواتا" پہلی موت ہے۔ "فاحیاکم" یہ پہلی حیات ہے، "ثم یمتکم" یہ دوسری موت ہے، "ثم یحییکم" یہ حیات آخرت ہے، رقیب میں بھی زندگی مان و جانے تو تیں موتیں اور تین حیاتیں بن جاتی ہیں۔

جواب نمبر (۱) دوسری آیت میں جو "یحییکم" آیا ہے اس کی مفسرین نے دونوں تفسیریں کی ہیں ایک یہ کہ اس سے مرد حیات فی آخرت ہے۔ دوسری یہ کہ اس سے مرد حیات فی القبر ہے، یعنی قبر میں مویں جو ب کے سے زندہ کیا جائے گا۔ تفسیر کبیر،

بیضوی و رد وہی معتبر تفسیروں میں یہ دونوں تفسیریں کی گئی ہیں، قاضی بیضوی نے لفظوں کی تفسیر میں رشاد فرماتے ہیں ”تم یحبیکم بالشور یوم یفصح الصور او للسؤال“ ”ہی القصور“ جس آیت کو جمہور کے خلاف استدلال کے لئے پیش کیا گیا تھا اس کی ایک تفسیر وہی ہے جو جمہور کہتے ہیں۔

جواب نمبر (۴) اصل جو یہ ہے کہ قرن نے جو کہا ہے کہ حیاتیں وہ ہیں جس سے مرد حیات کاملہ و حیات مطلقہ ہے، حیات مطلقہ وہ ہوتی ہے کہ روح کا جسم سے ایسا تعلق ہو کہ روح جسم میں تدبیر و تصرف کرتی ہو۔ جس میں جسم کو کھانے پینے کی ضرورت ہوتی ہے، لباس پہنے گا، حرکات کرے گا، جس کی جنبش نہ کرے گی جب حیات کا غلط مطلق ہو گا جانے تو غمناک حیات ہی مردوں باقی ہے جس سے یہ کامل ہے ورنہ یہ فنا میں ہوگی یا آخرت میں ہوگی، برزخ میں حیات کا کوئی بھی قائل نہیں۔ کوئی بھی نہیں، تا کہ برزخ میں روح کا جسم سے یہ تعلق ہے کہ روح جسم میں تدبیر و تصرف کرتی ہے صرف اتنا کہ حیات ہے کہ روح کے تعلق سے صرف ”نوع من الحیوة“ اس قدر آجاتی ہے کہ مذکورہ باب کا دور کر سکے، کسی طرح و آیات سے جو معصوم ہوتا ہے کہ جس معروف موت کے بعد پھر زندہ نہ صرف آخرت میں ہی ہوگی، مصدب یہ ہے کہ حیات مطلقہ و کاملہ صرف آخرت میں ہوگی، جس سے پہلے نہیں ہوگی، جمہور بھی اس کے قائل ہیں کہ قیامت سے پہلے حیات مطلقہ نہیں ہوگی، جمہور کے موقف کو صحیح سمجھنے سے و تحقیقات روح کی نوع سمجھنے کے بعد کسی عاقل منصف کو شک نہ ہوگا کہ کوئی شبہ نہیں آ سکتا۔

حدیث براہ بن عازبؓ پر اعتراض

جن حدیث صحیحہ سے جمہور ملے وہ جماعت نے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے

ن میں ایک حدیث پر ابن عازب رضی اللہ عنہ بھی ہے، جس کو یہاں صاحب مشنوت نے نقل
 ثانی میں بحوالہ بود و دو نقل کیا ہے۔ اس میں صاف منظر ہیں ”بعاد روحہ فی حسدہ“
 حافظ بن حزم وغیرہ حضرات نے اس حدیث کو کرنے کی کوشش کی ہے، اس کی سند پر کچھ
 اعتراضات کے ہیں یہاں ان اعتراضات کو نقل کر کے مختصر جواب دیں گے، لیکن اس سے
 پہلے اس حدیث کی صحت کے بارے میں اس حدیث میں سے دو حضرات کی جہاں شہادت
 نقل کرنا مناسب ہے۔

پہلی شہادت

حدیث کے مشہور امام حافظ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں: ”ہذا
 حدیث صحیح علی شرط الشیخین وقد احتجا جميعا بالمہال من عمرو
 وادان اسی عمر الکندی وفي هذا لحديث فوائد كثيرة لاهل السنة وقمع
 للمتدعة“

دوسری شہادت

حافظ ابن تیم کتب روح میں اس حدیث کے متعلق رش و فرماتے ہیں ”ہذا
 حدیث ثابت مشہور مستقبص صحیحہ جماعة من الحفاظ ولا نعم احدا
 من ائمة الحديث طعن فيه بل اور دہ فی کتبہم وناقوہ بالقبول و جعلوہ
 اصلا من اصول الدين في عذاب القبر وبعيمه ومسألة مكر ومكبر وقبص
 الارواح وصعودها الى بين يدي الله ثم رجوعها الى القبر“

اب حدیث پر ابن سند پر کئے جانے والے اعتراضات نقل کر کے جوابات دے

جاتے ہیں۔

اعتراضات

اعتراض اول: اس حدیث پر پہلا اعتراض یہ ہے کہ اس کو حضرت برہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قتل کرنے والے زنا میں ورود "یعاد روحہ الی حسدہ" و زنا قتل قتل کرنے میں متفرد ہیں۔

اس اعتراض کے جوابات مندرجہ ذیل ہیں

(الف) زنا میں شقہ ہیں بہت سے محدثین نے کئی توثیق کی ہے، یحییٰ بن معین نے کئی توثیق کی ہے حمید بن بدس نے غلبہ برے میں ہے۔ "ہو ثقة لا تسئل عن صل هؤلاء" یحییٰ بن معین کا قول حافظ نے نقل فرمایا ہے ثقة لا یسئل عن مقلدہ محدثین کا یہ متفقہ قاعدہ ہے کہ شقہ اس حدیث میں کوئی زنا بہت قتل کرے جس کو دوسرے قتل نہیں کرتے تو یہ زیادتی مقبول ہوتی ہے، ہند زنا متفرد بھی ہوں اس زیادتی کے قتل کرنے میں تب بھی تو محدثین کی روشنی میں سے قیاس سنا پر گیا۔

(ب) حضرت برہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کو قتل کرنے میں زنا منفرد نہیں ہیں۔ بلکہ ان کے ور بھی متابعت ثقات ہیں، چنانچہ حافظ بن تیمیم کتاب روح میں فرماتے ہیں وقد رواہ عن البراء بن عازب جماعة غیر زادات ان منهم عدی بن ثابت و محمد بن عقیقہ و معاہدہ اس کے بعد متابعت و روایت تنصیل سے پیش کی ہیں، مثلاً پہلے حافظ بن مندق کتاب "کتاب روح و نفس" میں اس سند سے یہ حدیث ہے۔ "احمری محمد بن یعقوب بن یوسف قال حدثنا محمد بن السفار اما ابو الضمر ہاشم بن القاسم ثنا عیسیٰ بن المسیب عن عدی بن ثابت عن البراء بن

عارب فان حرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حازة رجل من الابصار الحديث" اس حدیث میں تعدد روحہ کے غلطی کے بجائے 'فترد روحہ الی مصبعہ' کے غلطیوں کی سند میں برائے نقل کرنے والے نہیں بلکہ حدیث میں ثابت ہیں ورنہ حدیث سے نقل کرنے والے منہاں نہیں بلکہ عیسیٰ بن مسیب ہیں، اس کے بعد پھر بن مندہ کی سند پیش کی ہے من طریق محمد بن سلمہ عن حصیف الحروری عن معاہد عن البراء بن عارب" اس میں برائے نقل کرنے والے مجاہد ہیں، ورنہ حدیث سے نقل کرنے والے منہاں نہیں حصیف جزری ہیں، غرضیکہ زائد منقاد ہے نہ منہاں متفہ، ہے دونوں پر قاف کا نرم نفا ہے۔

(ق) اگر باغرض برائے بن عارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کو بالکل کماہم تصور کر لیں تب بھی جمہور کا موقف صحیحین کی حدیثوں سے ثابت ہے۔ کما مر عبر مرہ

اعتراض ثانی دوسرے مترشح جنس نے اس حدیث پر یہ کیا ہے کہ زائد ان کو برائے رضی اللہ عنہ سے کماہم اصل نہیں ہند یہ روایت منقطع ہوئی۔ یہ بہت غلط فہم ہے، ایک تو اس سے کہ رجاء کی تمام تیوں میں اس کی تصریح موجود ہے، کہ زائد ان جن صحابہ سے روایت کرتے ہیں ان میں حضرت برائے بن عارب ہی ہیں۔ دوسرے یہ کہ صحیح بخاری میں کماہم کی تصریح موجود ہے۔ یعنی زائد ان کو سمعت البراء کہہ کے نقل کرتے ہیں، اس کے بعد کسی قسم کا خفا یا باقی نہیں رہنا چاہئے۔

اعتراض ثالث اس حدیث کو زائد ان سے نقل کرنے والے منہاں بن عمر ہیں اور منہاں ضعیف ہیں لہذا یہ حدیث قابل قبول نہیں۔

جوابات

(الف) منہاں کو صغیف نہا غلط ہے اس سے کہ بہت سے محدثین نے اس کی توثیق کی ہے، حافظ بن قیمؒ اپنی کتاب روح میں فرماتے ہیں ”فالمسہال احد الثقات العدول قال اس معین المسہال ثقة وقال العجل کوفی ثقة“ اس کی توثیق کے الفاظ حافظ بن حجر نے بھی تہذیب المعجم میں نقل فرمائے ہیں۔ اس پر جو بڑی سے بڑی جرح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ اس کے ہر سے گانے کی آواز سنائی دے گی ہے۔ حافظ رشاد فرماتے ہیں ”ولیس علی المسہال حرج فی ما حکمی ابن ابی حارم بدکر حکایتہ المتقدمة“ رشاد کے آخر میں حافظ رشاد فرماتے ہیں۔ ”وحوارہ ہذا نعسف ظاہر“ یعنی اس بنا پر اس پر جرح کرنا بھی بے نفع ہے، اس سے کہ اس توثیق متیقن نہیں کہ انہی کے ہر سے آواز آرہی تھی، ہو سکتا ہے کہ پڑوسی کے ہر سے یہ آواز آئی ہو، انہی کے ہر سے آئی تھی تو ہو سکتا ہے کہ یہ وہاں موجود نہ ہوں یہ بات اس کے علم میں نہ ہو، اس لئے اس کی بنا پر جرح بعید از عفاف ہے۔ حافظ نے یہ بھی نقل کیا ہے۔ ”قال وہب بن حریر عن شعبة اتیت رسول المسہال فسمعت مہ صوت الطور فرجعت ولم اسئلہ قلت فہلا سألته عیسیٰ کان لا یعلم“ اس سے ثابت ہو کہ شعبہ کو اس بات کی بہتر باطل تحقیق نہیں ہوئی کہ واقعی یہ آوازیں کے ختیرے تھے اور ان کے علم میں تھی۔

(ب) بتایا جا چکا ہے کہ منہاں اس زیادتی کے نقل کرنے میں متفرق نہیں ہیں، روایات تفصیل سے پیش کی جا چکی ہیں، اس لئے اس بنیاد پر اس زیادتی کو کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

(ج) نیز اس زیادتی سے جو بات ثابت ہوتی ہے یعنی حیات فی القبر وہ سی حدیث پر

موقوف نہیں ہے۔ صحیحین کی حدیثیں بھی اس کے ماننے پر مجبور نہ رہتی ہیں، اگر کوئی حدیث سند ضعیف بھی ہو میں اس کا مضمون دوسری قصص سے مؤید ہو تو اس کو ماننا پڑتا ہے۔

(۵) اگر علی سبیل التسلل مان بھی لیا جائے کہ یہ زیادتی ضعیف ہے تب بھی اس کے ماننے سے فر نہیں لیا جاسکتا۔ اس لئے کہ حدیث ضعیف کو تلقی بالقول کا ثرف حاصل ہو جائے تو وہ حدیث صحیح کے حکم میں ہوتی ہے۔ آپ کو بہت سے مسائل کی حدیث یہی نظر آئیں گی جن کی سند میں کلام ہے میں اس سے جو مسئلہ نکلتا ہے اس کو کثرتسہیم کرتے ہیں، جامع ترمذی میں اس کی بہت سی مثالیں مانی گئی ہیں، امام ترمذی حدیث کی سند پر کلام فرماتے ہیں اس کے بعد فرماتے ہیں ”والعمل علیہ عند اهل العلم“ اس میں کوئی شک نہیں کہ سند کی حالت پر نظر ضرور رکھنی پڑتی ہے، سند و سند پر تنقید اس مدت کی تیاری شان ہے، یہاں تحقیق مسائل کے لئے صرف سند پر ہی نگاہ نہیں رکھی جاتی بلکہ صحیح موقف تک پہنچنے کے لئے یہ بات نہی معاون و مفید ہوتی ہے کہ دیکھا جائے کہ سلف نے اس حدیث کے مضمون کو قبول کیا ہے یا نہیں؟ اگر سلف کا نظریہ اس کے مطابق چلا آئے تو یہ واضح دلیل ہوگی کہ یہ حدیث مقبول ہے اس لئے کہ سلف کے نظریات مسلسل ورثہ عن ورثہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل ہیں، خدا صریح کہ حدیث ضعیف ہو بھی جب تلقی بالقول کا ثرف حاصل ہو جائے تو وہ مقبول سمجھی جاتی ہے، کوئی شخص بھی اس ضابطے سے فر نہیں لے سکتا، ورنہ جو جو نبیات سے بتایا جا چکا ہے کہ جمہور ملل انسانیت و جماعت نے حیات فی القبر کو تسہیم کیا ہے ورنہ اس پر صریحاً ہی صورت میں بھی وہ اس موقف سے ہٹنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

بعض غلط فہمیوں کا ازالہ

بعض باتوں سے اس مسئلہ میں الجھوڑنے کی کوشش کی جاتی ہے، کچھ عبارت ۱۳ اش کے اس عقیدے میں برکتیں پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، سب عبارت کو قتل کر کے فردافر واجوب دینے میں بہت طوں ہو چکے گا، جس کی یہاں گنجائش نہیں بہتہ صوفی طور پر کچھ باتیں کہہ دینی مناسب ہیں۔

(۱) دنیا و برزخ اور آخرت تینوں عالموں میں روح و جسد کے تعلقات یک درجہ کے نہیں ہوتے، نوعیت میں فرق ہے، عالم دنیا میں روح و جسد کا تعلق ہے، مابین روح و نیت مغلوب ہے، جسم نیت غلبہ ہے، عالم برزخ میں یہی تعلق ہو گا مابین اس میں روح نیت غلبہ ہوگی، جسم نیت نہتہ مغلوب، اس عالم سے زیادہ تر معجزات و رحمت روح پر ہوں گے، جس سے گوروح کا تعلق ہوگا، ورنہ ہم پر بھی منکرات کا ورود ہوگا، لیکن جسم نیت نہتہ مغلوب ہوگی، جس سے جسم تو تفرق کا شکار ہوتے ہوتے، تقریباً شے ہوگی، ورنہ آخرت میں روح نیت و جسم نیت دونوں مساوی سطح پر چلیں گے، عالم دنیا میں زیادہ تر منکرات کا ورود جسم پر ہے، برزخ میں زیادہ تر روح پر ہے، آخرت میں دونوں پر، چونکہ برزخ میں روح نیت کا غلبہ ہے، اس لئے اس غلبہ روح نیت کی تعبیر بھی صرف یوں بھی فرمایتے ہیں کہ برزخ کا غلبہ روح پر ہو رہا ہے، ان کی مراد صرف غلبہ روح نیت بتانا ہے۔ جہاں جسم کے ساتھ روح کے ”نوع من التعلق“ کی غیبت کے حاشیہ خیر میں بھی نہیں ہوتی، اس ”نوع من التعلق“ کے تسلیم کرنے میں وہ بھی جمہور کی گاری سے نہیں ترستے۔ وہ تو صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وہاں زیادہ زور روح نیت کا ہے،

ساف و رخلف نے جب بھی یہ مسئلہ تب کا مہیہ میں دھپے تو مل سنتہ و جماعت سے تعلق رکھتے وے صرف بن حزم وغیرہ نے ایک دو شخصیات کا ختلف نقل کیا ہے، جن کی سی جیسریں نقل کی جاتی ہیں، ان کا ختلف ہی نے بھی نقل نہیں کیا، معلوم ہو کہ مسئلہ میں وہ جمہور کے ہاتھ ہیں، صرف عام یرزٹ کا مذہب روحانیت بتانے کے لئے بھی تعبیریوں ہو جاتی ہے کہ وہاں محدث روح پر ہو رہے ہیں، اور ان حضرات کے کلام سے دوسری جگہ صریح جمہور سے موافقت ثابت ہوتی ہے، ہا فرغ رتسیم ریچائے کوئی شخص بن حزم کا نام نہ لیا ہے تو روئے سو روئے میں سے ایک دو روئے کے ترجیح سے گاڑی میں کیا فرق پڑتا ہے، ایسی باتوں سے کتب کا مہیہ میں ختلف نہ رہی طرح مصرح ملکہ میں جھوٹے کرنے کی کوشش کرنا منصف فیہ کی شان کے بقی نہیں۔

(۲) عالم یرزٹ میں روح کہاں کہاں پھرتی ہے، کہاں راق ہے؟ اس کے بارے میں رخصص مختلف بھی نظر آئیں، مثلاً یہ کہ روح طلپین میں ہے، یا جنت کے بن پرندوں میں یہ سرتی ہے، یا وہاں فداں صورت میں مشل ہو رہی پھرتی ہے، ان میں سے کسی بات کے نکار کی ضرورت نہیں، وہ جہاں ہو جس حالت میں ہو جس کیفیت میں ہو مذہب و مذہب کی نصوص سے یہ بات ثابت ہے کہ بہر حال اس کا جزائیم سے "نوع من التعلق" ہے اور جمہور نے اس کو تسلیم کر لیا ہے۔

(۳) صوفیاء نے کشف سے جسد مثالی کے قائل ہوئے ہیں، کشف سے واقعات تو معلوم ہو سکتے ہیں، لیکن کسی کا کشف مد رسائل نہیں بن سکتا، مذہب قہ کے بارے میں جنس صوفی کا خیر یہ ہے کہ وہ جسد مثالی پر وقوع مذہب کے قائل ہوتے ہیں، اور غالباً قائل ہونے کی ضرورت بھی ان کو یہی پیش آتی ہے کہ جب ہم باطل ریزہ

ریزہ ہو جاتا ہے، اس صورت میں یہ شکاں پیش یہ جاتا ہے کہ بدوقوع مذہب کی صورت یہ ہوگی، بعض صوفی نے عامیہ سانس کے فہم کی مانی کے لئے یہ قول اختیار کیا ہے کہ مذہب پر زح تو سبب مٹا ہوتا ہے، جسم عنصری محفوظ نہیں تو جسد مثالی پر مذہب ہو سکتا ہے، اس کے قائل ہونے کی ضرورت اس مشہور شکال کو رفع کرنا ہے، اس میں قائل غور و ہمتیں ہیں، ایک یہ کہ ہو سکتا ہے کہ جسد مثالی پر بھی مذہب ہوتا ہے، لیکن مذہب قبر کی حلیہ کو اصل کرنے کے لئے وہ شکاں مذکور کو دور کرنے کے لئے اس کے قائل ہونے کی ضرورت کوئی نہیں ہے، متکلمین نے کہا، یا ہے کہ جز جسم میں سے بعض کے ساتھ روح کا تحقق ہو سکتا ہے۔ یہ ایک ممکن ہے اور ممکن کی جب سبب صادق خبر، دے تو اس کو ماننا لازم ہے، اس لئے کسی شرعی ضرورت کے لئے ہمیں اس کے قائل ہونے کی کوئی حقیقت نہیں، دوسری بات یہ کہ اگر سبب کشف کہیں کہ نہ کشف ہے کہ جسد مثالی پر مذہب واقع ہوتا ہے تو ہم نہیں گے کہ ہوتا ہو گا لیکن نصوص کا مستثنیٰ یہ ہے کہ جس جسد کو فن کر کے آئے تھے یہ معذرت اس پر ضرور پیش آرہے ہیں، اس کو تسیم رت ہوئے جسد مثالی پر بھی وقوع مذہب مانا یا جائے تو ہمیں اس پر کوئی عتہ ضعیف نہیں ہے، جبکہ مقتضائے نصوص کو تسیم ریہ جائے۔

چنانچہ بعض کاہرین کے کلام میں تصریح بھی ہے کہ وہ جسد مثالی پر وقوع مذہب کے ساتھ ساتھ جز جسم کے ساتھ تحقق روح کو بھی تسیم رت ہیں، اس کے منکر نہیں ہیں، تو وہ جمہور کے مخالف نہ ہوئے، یک زہ چیز کو اپنے کشف سے مانتے ہیں، مانتے رہیں ورنہ کوئی ہے کہ ہم صرف جسد مثالی پر وقوع مذہب کے قائل ہیں جز جسم کے ساتھ کی قسم کا روح کا تحقق تسیم نہیں رتے، تو ان کا یہ نظریہ چونکہ کی نص سے ثابت نہیں بلکہ نصوص مذہب

قبر و رجمہور کے مذہب کے خلاف ہیں، اس لئے تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ حاصل یہ ہے کہ اگر جزاء جسم غصری پر عذاب مانتے ہوئے جسد مٹان پر وقوع کے بھی قائل ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر جزاء جسم خاکی پر وقوع عذاب کی نفی کرتے ہیں صرف جسد مٹان پر مانتے ہیں یہ بات نہ صرف باطل شرعی ہے بلکہ خلاف دلیل شرعی ہے، اس کا تسلیم کرنا جائز ہے لئے درست نہیں۔

حضرت حکیم الامتؒ کی تحقیق

حکیم امت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے بعض ملفوظات ورتھانیف میں صوفیہ کے اس مسلک کو قتل کر دیا ہے، جس سے بعض لوگوں نے ان کو پناہ منو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن یہ یاد رہے کہ ان کی کتابوں میں واضح تصریحات موجود ہیں کہ روح کا جسم خاکی کے جزاء سے تحقق ہے، اگر کوئی اس کو مانتے ہوئے جسد مٹان پر وقوع کا قائل ہو جائے تو وہ کہا جاسکتا ہے کہ اس میں کوئی شک نہیں، ان کی تصریحات کے ہوتے ہوئے ان کو اس بات میں پناہ منو ثابت کرنا کہ جزاء بدن کے ساتھ عذاب و ثواب کے معاملہ کا کچھ تعلق نہیں یہ نہطاعویٰ ہے چنانچہ مدونہ فتاویٰ میں ایک طویل تحریر میں یہ لکھتے ہیں کہ:

”اور کسی جگہ اس کو عذاب و رخصطہ ہوتا رہتا ہے تو جسم نہیں ہوں و رندوں نے کھالیا سوختہ ہو و متفرق ہو گیا ہو۔ ہتہ جزاء جسد یہ کے ساتھ اس کو کچھ تحقق رہتا ہے و رسی تحقق کی وجہ سے ان جزاء میں بھی اگر اس قدر حیات باقی رہی جس سے عذاب و ثواب کا اثر جسد پر بھی آجائے تو پھر عید نہیں۔“ (مدونہ فتاویٰ ۲۸-۲۹)

پٹی تاب مصباح العقول میں رشتہ فرماتے ہیں کہ

”ناممکن و ممتنع نہیں ہے کہ مصیوب و مرغریق کی روح پھیر دی جائے و ہم معلوم نہ کر سکیں کیونکہ یہ روح و قسم کی ہے، ب ہوش و رسکتہ زندہ و مبہوت زندہ ہوتے ہیں و ان کی رو حیں ان کے ساتھ ہی ہوتی ہیں و رہتی ہیں و مراد لکھنی، یہ ہیں ان کی زندگی ہم کو معلوم و محسوس نہیں ہو سکتی، جس کے ٹکڑے و رجز، لگ لگ ہو پر گندہ ہو چاہیں خدائے قادر و متق پر نہ متکل ہے و نہ ممتنع ہے کہ ان جزاء میں روح کو پیوست کر دے و درد و رذت و روکھ و رکھ کا شعور ان جزاء میں پیدا کر دے۔“

ایسی ہی اس کتاب میں چند صفحات کے بعد فرماتے ہیں۔

”اسی طرح یہ ثابت کرنے کے بعد جزائے بدن سے بھی روح کا تحقق رہتا ہے، و نبیوں کی رو حیں ملین میں ہوتی ہیں، و بدوں کی حین میں، لیکن رو حوں کا روحانی تحقق بدن کے ذریعہ کے ساتھ رہنا ضروری ہے، خود کی نو قبر میں دفن کریں، خود چلیں، خود ڈوب جائے، ذرے ذرے کے ساتھ روح کا تحقق (ہا، تر، زہد) رہتا ہے۔“

قبر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں سوال و جواب

﴿۱۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي رَجِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعُنْدَانَا وَصِيعَ فِي قَبْرِهِ وَنَوَلِي عَنْهُ أَصْحَابُهُ أَنَّهُ لَيَسْمَعَنَّ فَرَخَ بِعَالِيهِمْ أَنَاةَ مَلَكَيْنِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ لِمُحَمَّدٍ فَأَمَّا الْعَبْدُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ لَهُ انْطَبُ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ النَّارِ فَدُ ابْنُكَ

اللہ بہ مَقْعَدًا مِنَ الْحَيٰۃِ فَبَآئِهَٰمَا جَمِیْعًا وَاَمَّا الْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَةُ فَبِأَقْوٰی
تَقُوْلُ فِیْ هٰذَا الْحُلِّ فَيَقُوْلُ لَا اَنْزِلُ كُنْتُ اَقُوْلُ مَا يَقُوْلُ النَّاسُ فَبِأَقْوٰی
لَا تَرِیْسَ وَلَا تَلِیْسَ وَیُصَدَّبُ بِمَطَارِقٍ مِنْ حَبِیْدٍ صَدِیْقَةٍ فِیصْبِحُ صَبِیْحَةً یَسْنَعُهَا
مَنْ یَلِیْهِ عِیْرُ الثَّقَلِیْنِ (معنی علیہ) ولفظہ للمخاری۔

حوالہ بخاری ص ۱۸۳/۱۸۴، باب ما جاء فی عذاب القبر، کتاب
الجنائز، حدیث نمبر ۱۳۷۷، مسلم شریف ص ۳۸۶/۳۸۷، باب عرص مقعدا لمیت،
کتاب صفة الجنة، حدیث ۲۸۷۰۔

حل لغات نرلی احد عہ (تفعل) نہ پھیرنا، پیٹھ پھیرنا، قزع، گوز، قزع
(۹) الباب ووزہ کھٹھنا، معل جوتا، سعال، مطارق و حد مطرق ہتھور، ولیدہ۔
بلیدہ ولیا قریب ہونا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”حقیقت یہ ہے کہ جب بندے کو اس کی قبر میں رکھ دو پس
ہونے کے تے مڑتے ہیں تو یہ بندہ ان کے جوتوں کی آواز سننے ہے اس کے پاس دو فرشتے
آتے ہیں وہ اس کو پوچھتے ہیں ورس سے کہتے ہیں کہ اس شخص یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
بارے میں کیا کہتا ہے؟ پس سروہ بندہ مؤمن ہے تو کہتا ہے ”میں گویا ہوں کہ یہ اللہ کے
بندے ورس کے رسول ہیں“ اس بندہ مؤمن سے کہا جاتا ہے کہ چن جہنم کا ٹھکانا، میلو اللہ
تعالی نے اب اس پر جنت تمہارے تے ٹھکانا سراپا ہے تو وہ دونوں کو یک ساتھ لے جاتا ہے اور
جب کافر و منافق سے یہ سنا گیا جاتا ہے کہ تم اس شخص کے بارے میں کیا کہتے تھے؟ تو وہ کہتا
ہے ”مجھے نہیں معلوم جو اس کہتے تھے وہی میں کہتا تھا“ چنانچہ اس سے کہا جاتا ہے تو نے کچھ
نہیں پڑھا ورتو نے کچھ نہیں سمجھا پھر وہ اپنے کہتھوزوں سے اس کو مار چاتا ہے وہ خوب زور

ایک نیا ہی ایک نوع ہے اور ایک نوع کا حال دوسری نوع کے حال پر قیاس نہیں کر سکتے تو جہاں جا رہا ہوں وہاں جاؤں، وہاں کے حالات کو یہاں کے حالات پر اس طرح قیاس کرنا درست ہوتا ہے۔

ما تقول فی هذا الرجل الخ اس سے شارہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہوگا، لیکن اس پر شکاں ہوتا ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال شکاں یہ ہے کہ ہمارے شارہ قریب کے تے ہوتا ہے، و محسوس کے لئے ہوتا ہے، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف شارہ کس طرح درست ہوتا ہے؟

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ اس شارہ میں چند حتمات ہیں۔

(۱) مردہ کی قبر و روضہ قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے، زمین سے تمام مجاہدات و سرکے شارہ محسوس ہوگا۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت مثالیہ مردہ کے، منہ پیش کی جائے گی۔

(۳) حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مشہور و موجود فی مذہبن کے اعتبار سے شارہ کیا جائے گا۔

(۴) بہت ممکن ہے کہ بعض مخصوص و خوش قسمت حضرات کی قبر میں خود پہ نفس تیس ہوا ہو، مست حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے ہوں۔ جیسا کہ کسی نے کہا ہے کہ

شعشعۃ شفق، رنگد ردت بدینا

جنابہ نورانی بزم رنوبی آمد

بہر حال وہ فرشتے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ یہ کون ہیں؟ وہ جواب دیا ”انہ عبد اللہ ورسولہ“ [کہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں] اس سے کہا جائیگا کہ دیکھ پنا ٹھکانا جہنم میں تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو جنت کے ٹھکانے سے بہرہ دیا ورنہ جہنم میں تیرا ٹھکانا ہوتا پس جنت و جہنم کا ٹھکانہ اس کو دکھائیے۔

ورنہ نفاق و کفر سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں سوال کیا جائے گا تو وہ بے گامیوں کو نہیں جہنم میں بہا تو رتا تھا تن کو جس طرح دوسرے لوگ بہا رہے تھے، پس اس کا فر ورنہ نفاق سے کہا جائے گا لا دربت ولا تسلیت تو نے پہنچیں کیا زندگی یوں ہی گذری۔ پھر وہ فرشتے وہ بے گامیوں اس پر مارنے لگتے ہیں ورنہ بری طرح چیتے چلانے لگتا ہے۔ ورنہ اس کی آواز کو انسان ورنہ نفاق کے ہم دوسری تمام مخلوق سنتی ہے۔

ورنہ دنیا میں بھی ہوتا ہے خدا ہے کہ بعض حیوانوں کو انسان کے مقصد میں زیادہ قوی حواس عطا فرمائے ہیں جیسے مار کی قوت، مومور چوٹی کی قوت، شامہ انسان کے مقابلہ بہت طاقتور ہے۔

سوال و جواب

سوال قبور کے حالات انسانوں سے کیوں مخفی رکھے گئے؟

جواب اس لئے کہ میں باغیب کی حکمت ہائی رہے ہوئے۔ انسانوں کو ان حالات کا علم دیا جاتا تو پھر ایمان باغیب نہ رہتا دوسرے یہ کہ لوگ مردوں کو ان سے چھوڑ دیتے، تیسرے یہ کہ دنیا کے معاملات کا رویہ اور معیشت کا سامان منقطع ہو جاتا بہت جانوروں اور دوسری مخلوقات کو حواس قبور کا علم یا گئی ہوئے وہ یہ حواس وروں کو نہیں بتا سکتے کسی طرح بعض دویا پر بھی حواس قبور منکشف ہو جاتے ہیں۔ التعلیق الصبیح ۱۰۶، ۱، باب اثبات

(عذاب القبر)

اشکال شکاں یہ ہے کہ دفن شدہ مومنین سے کیسے کلام مرتے ہیں اور ان کی شہادت کے باوجود اور پورے عالم میں مشرق و مغرب کی مسافت کے باوجود وہ کیسے ایک ہی وقت کے مدرسوں پر بیٹے ہیں ورسوں کرنے کے لئے تو یک ہی کافی ہے، وہ کیا فائدہ ہے؟

جواب ان کے بہت سے مدگار ہیں جیسا کہ ملک موت کے تے، ورنہ کیا ہے کہ ان کے لئے پوری روئے زمین کھلی ہوئی ہے ورنہ تمام ان کی نظر میں ہیں جیسا کہ ملک الموت کی نظر میں ہیں نیز ان میں سے ایک مسلمانوں سے سو کرتا ہے ورنہ کافروں سے دور ممکن ہے کہ وہ کی حدت یہ ہو کہ وہ دونوں گواہ کے درجہ میں ہیں یا نہ، کاتیں کے عوض اور ان کے مقابلہ میں ہوں۔ (مرفقاۃ ۲۰۰۰، باب اثبات عذاب القبر)

مسئلہ سماع موتی

مشکوٰۃ شریف کی حدیث میں ”انہ لیسمع قوع ععالہم“ جیسے غلط سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ قبر میں مردے سنتے ہیں، اس سے اس مسئلہ کی منہر وضاحت مروی ضروری ہے۔

موتی کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) نبیہ۔

(۲) غیبیہ

حضرت نبیہؐ سہم کا پنی قبور میں سننا بل سنہ و جماعت کے تمام سہم میں متفق علیہ مسئلہ ہے اس میں کسی معتد بہ عالم نے اختلاف نہیں کیا۔ چنانچہ حضرت گنگوہی فتاویٰ

رشید یہ میں ایک مسئلہ میں گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”نبیہم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا کہ ان کے سماع میں کسی کا ختلاف نہیں ہے حضرت گنگوہی کی ذاتی رائے نہیں بلکہ حمایت اجماع ہے۔ اس پر زیادہ تفصیلی کلام باب حدودۃ علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں مسئلہ حیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تذکرہ کے وقت کیا جائے گا، مثلاً اللہ تعالیٰ۔ اس وقت زیر بحث حضرت نبیہم صلی اللہ علیہ وسلم کے عدوہ باقی موتی کے سماع کا مسئلہ ہے، کہ ررن کی قبروں کے پاس جا کر چھو بہا جائے تو سنتے ہیں یا نہیں؟ اس مسئلہ میں حضرت سحیحہ رضی اللہ عنہم سے سماع تک ختلاف چلا آ رہا ہے۔ سلف ملحق کے دونوں قیوں ہیں۔ بعضوں نے سماع موتی کا انکار کیا ہے، اور بعض نے ثابت کیا ہے، حضرت گنگوہی فرماتے ہیں کہ ”یہ مسئلہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم سے مختلف فیہا ہے اس کا فیہ مد کوئی نہیں رکھتا۔“ حضرت تھانوی نے مدد الفتاویٰ میں اسی کے قریب فرمایا۔ مقصد ان کا یہ کہ فرما نے کا یہ ہے کہ جس مسئلہ میں جانبین سے سلف ملحق کا قیوں موجود ہو اس میں ایک طرف کا یہ جزئی فیصلہ کرنا جس میں دوسری طرف کی تحلیل ہو درست نہیں، یہ ختلافی مسئلہ میں زیادہ سے زیادہ ایک جانب کا رجحان ہو سکتا ہے، جزم نہیں کیا جاسکتا۔

مشہور یہ ہے کہ صحابہ کرام حنفیہ سماع موتی کے قائل نہیں۔ اس کا منشا یہ ہے کہ کتاب الایمان میں یہ مسئلہ ہے کہ کسی نے قسم کھانی کہ میں فداں سے کلام نہیں کروں گا۔ فداں کے مرنے کے بعد اس سے کلام کیا تو فقہ حنفی کی کتابوں میں ہے کہ وہ حائض نہیں ہوگا اس سے بعض لوگ یہ سمجھ گئے کہ حائض ہی سے نہیں ہو کہ مردہ نہ سنتا ہے ورنہ کلام کرتا ہے، معلوم ہو کہ حنفیہ سماع موتی اور کلام موتی کے قائل نہیں، حضرت شاہ صاحب مدنی قاری کے ایک غیر مطبوعہ رسالہ کا حوالہ دے رہے ہیں، یہ حائض نہ ہونے کی وجہ مردہ کا مدعی سماع کلام نہیں بلکہ حائض نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مردے سے بات کرنا حرف میں کلام نہیں سمجھا جاتا۔

اور میان کا جتنی عرف پر ہے، کسی کی قسم کا وہی مفہم میں جائے گا، جو عرف میں رائج ہے، مرنے کے بعد نہ گنتلو وچونکہ عرف عام میں کلام نہیں سمجھا جاتا اس لیے کلام اس کی قسم کے خلاف نہیں تو نگار ہمارے کی دعا، حنفیہ کی طرف نسبت اس مسئلہ کے غلط سمجھنے کی وجہ سے ہے، ورنہ ائمہ حنفیہ میں سے کسی نے صراحتاً نگار میں کیا۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ محقق بن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ میں غشی سماع کا عنوان قائم کیا ہے، پھر اس پر محقق نے خود ہی سوایا ہے کہ جب سنتے نہیں تو سماع القبر کا کیا معنی، اس کا جواب یہ دیا کہ مرے اس وقت سن پتے ہیں یعنی یہ چیز یقینی سے مستثنیٰ ہے، پھر خود ہی سوایا کہ جب سنتے نہیں تو پھر "انہ لیسمع قروع نعالہم" کا کیا مطلب؟ اس کا جواب بھی مستثنیٰ کے ساتھ دیا، حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ "واما الشیخ اس الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فجعل الاصل هو النفی وکل موضع تست فیہ السماع جعلہ مستثنیٰ ومقتضرا علی المورد قلت ادا ما المعاندۃ فی عسوان النفی وما لفرق بین نفی لسماع تم الاستثناء فی مواضع کثیرۃ وادعاء التحصیص وین اثبات السماع فی الحملۃ مع الاقرار باننا لاندری صواب اسماعہم فان الاحیاء ادا لہم یسمعون فی بعض الصور فمن ادعی المطرد فی الاموات ولذا قلت بالسماع فی الحملۃ" اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ محقق بن ہمام نے عنوان غشی قائم کر کے پھر اس میں سے بعض مواضع کا استثناء کر کے جو بات سنا پائی ہے، اس کے قائل کا مقصد وہی تو ہے جو ہم کہتے ہیں، ہم سماع موتی میں طرہ کے قائل نہیں کہ ہر مرد و بہرہ کو سنتا ہے ورنہ یہ طریقہ تو حیا کے نذر بھی نہیں، مردوں میں یہ ہوگا، ہم جو سماع موتی کے ثبوت کے قائل ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ جو بات اللہ تعالیٰ بن کو سنا پاتا ہے نہایت ہے، ہمیں ضد سماع کا پتہ نہیں، ہی کو سماع فی جہد کے ساتھ تعبیر

کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے منون ثبوت قائم رکھے، ہمارے ہمارے جملہ کا قوس اختیار کیا ہے، اور آپ نے منون نفی قائم رکھے بھی بعض جملہ ثبوت ہمارے کو تسلیم کر لیا ہے، بعض جملہ ہمارے کے قائل آپ بھی ہیں۔ اور ہم بھی ماں و حدیث، پھر منون نفی سے یہ فرق پڑتا ہے۔

صل محقق ہات ہمارے ہمارے جملہ کا ثبوت ہے نہ کہ ہمارے مطہر کا، شیخ الاسلام مولانا عثمانی نے بھی یہی تعبیر اختیار فرمائی ہے، مثمنین حضرت ہمارے موتی کے ثبوت کے لئے شیخین کی اس حدیث اور بہت سی دیگر حدیث صحیحہ سے استدلال کرتے ہیں، صحیحین کی اس حدیث میں واضح ہے کہ ”انہ لیسמע قرع بعالمہم“ مراد ان کے جانے والوں کے چوتوں کی آہٹ کو ٹھینا سنتا ہے، حدیث صحیحہ میں قبر پر سردی نہ ہوتی ہے۔ رستے نہ ہوں تو یہ سردی نہ ہوتی، بالخصوص وہ مدام جو خطاب کے صیغہ سے ہو، حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ”والاحادیث فی سماع الاموات قد بلغت مبلغ التواتر وفي حدیث صحیحہ الدنیا“ [اور مردوں کے سننے کے متعلق حدیث حدیث تو ترقی تک پہنچی ہوئی ہیں اور یہ حدیث میں ہے، جس کی تصحیح جو عمر و نے کی ہے، کہ جب کوئی شخص میت کو سردی دیتا ہے تو وہ اس کا جواب دیتا اور اس کو پہچان دیتا ہے، اور ان میں اس کو پہچانتا تھا۔]

صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”والدی تحصن لنا من الصروح واللہ اعلم ان سماع المونی ثابت فی الحملة بالاحادیث الكثيرة الصحيحة“ جو حضرت نفی ہمارے کے قائل ہیں وہ قرآن پاک کی آیات سے استدلال کرتے ہیں، جیسا کہ سورہ نمل میں ہے، ”انک لاتسمع المونی“ اور دوسری جگہ ہے ”ما انت لمسمع من فی القبور“ مثمنین حضرت نے اس میل کے کئی جوہات دئے ہیں، ان جوہات کا مشاء حدیث صحیحہ و آیات میں تحقیق دینا ہے۔

بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ آیت میں ہمارے کی نفی ہے، ہمارے کی نہیں،

آیت یہ کہتی ہے کہ آپ میں یہ طاقت نہیں کہ مردوں کو نہ سیں یہ نہیں فرمایا "لا یسمع الموتی" کہ مردے سنتے نہیں۔ واقعی تہوں عالم کے بعد کس میں طاقت ہے کہ پٹی بات ان کو سنا سکے یہ اللہ تعالیٰ ہی کی طاقت و قدرت سے ہو سکتا ہے، وہ اپنی قدرت سے جو توں بی آہٹ نہ، آئے وے کے عدم کے لحاظ نہ، وے ورجوب کی توفیق، وے وے، غرضید آیت میں نفی سہا ہے، نہ نفی سہا، تن زع فیہ دوسرے مر ہے نہ کہ پہلے۔ صاحب فتح الملہم نے حضرت مانووی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بیانات سے تسلسل کرتے ہوئے اس جواب کی تفصیل فرمائی ہے، ان کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ ہرے فعل کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ افعال ہیں جو سہاب طبعیہ کے ماتحت ہوتے ہیں، مثلاً پورے سمہ کے زور سے جیتنا یہ سہاب نے ماتحت ہے، یہے فعل کے رے کی نسبت تو بندوں کی طرف کی جاتی ہے کہا جاتا ہے کہ اس بندے نے یہ کام کیا، ورجوب کا مافوق سہاب ہو جائے اس کی نسبت بندے سے سب رے اللہ تعالیٰ کی طرف کی جاتی ہے، مثلاً آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ مٹھی کنڑیوں کی پھینکی جو سب کافروں کی آنکھوں میں پری چون کی فحشت کا سبب بنی، اس کے متعلق قرآن نے یہ طرز اختیار کیا "وما رمیت الا رمیت ولكن الله رمی" مئی رچ حضور علیہ السلام ہی بجا ہر صورت میں اس کے آثار مافوق سہاب تھے اس سے حضور اللہ تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ کی نسبت کی نفی کے اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی گئی۔

مرد جب مرد و دوسرے عالم میں پہنچے تو یہاں کی بات اس کو نہ مافوق اس سہاب طبعیہ ہے، گو قدرت حق سے سنتے ہیں، "کما بطلت له الاحادیث" یمن اس کے سنا نے کی آپ سے نفی ہوئی گئی "انک لاتسمع الموتی" ان کو نہ آپ سے بس کا کام نہیں۔

سمع کے اقسام

سمع کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) سمع حسی یعنی حسی طور پر کان میں آواز آ جانا۔

(۲) سمع قبولی اور سمع نافع، یعنی سن رقبوں رنا یا سننا کے جس پر نفع کا ترتیب ہو۔

”انک لاتسمع الموتی“ میں سمع حسی کی نفی نہیں سمع نافع کی نفی ہے، مطلب

آیت یہ ہے کہ حسی طور پر تو یہ آواز کو سنتے ہیں مگر سمع نافع نہیں ہو رہا کیونکہ قبول کرنے کی نیت ہی نہیں، اس آیت میں موتی سے مراد کفار ہیں، کلام بنیاد پر تنبیہ کے ہے مطلب یہ ہے کہ آپ کے یہ مخاطب کفار مردوں جیسے ہیں، آپ ان کو کیسے نہ سکتے ہیں۔ تو یہاں حقیقی مردوں کی بات نہیں بلکہ کافروں کی بات کی جارہی ہے، اس لئے متنازع فیہ مسئلہ سے اس آیت کا تعلق نہیں، اختلاف حقیقی مردوں کے سننے یا نہ سننے میں ہے، اگر اس پر یہ بہا جائے کہ یہ استعارہ بھی صحیح ہو سکتا ہے جب کہ استعارہ کا بھی وجود ہو، جیسے مشبہ نہیں سننا مشبہ بہ بھی نہ سننا ہو تو مشبہ بہ کا مدد سمع ثابت ہو گیا، جو یہ ہے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مشبہ بہ میں بھی مدد سمع کی بات ہونی چاہئے مگر جس قسم کا سمع مشبہ میں نفی ہے اس قسم کے سمع کی نفی جانب مشبہ بہ میں ہونی چاہئے۔ صبر ہے کہ مشبہ یعنی کافر حسی طور پر یقیناً سنتے تھے، مگر اس سے نفع نہیں اٹھاتے تھے، تو سمع حسی مشبہ میں یقیناً ثابت ہے سمع نافع اور سمع قبول، سمع ہدایت یہ نفی ہے، تو جانب مشبہ بہ میں بھی یہی بات ہونی چاہئے کہ حسی طور پر تو حقیقی مردے سنتے ہیں، بلکہ سمع ہدایت نہیں کیونکہ وہ عالم تکلیف سے نکل چکے ہیں، وہاں نفع ہدایت حاصل نہیں کر سکتے تو زیادہ سے زیادہ حقیقی مردوں میں سمع کی نفی کی جاسکتی ہے تو سمع نافع کی نہ کہ سمع حسی کی اس مضمون کی آیتیں جہاں بھی وارد ہیں حقیقی مردوں کی بات رنا کی جگہ مقصود

نہیں، نہ تمام آیات کا حق کفار کے لئے ہے، نہ بھی نہ کو مرنے کے بعد جاتا ہے، نہ بھی نہ کو بہرے اور ہمیں نہ ملے کہا جاتا ہے، یہ جگہ مر، یہ میت حاصل کرنے کی ٹی ہے، حاصل یہ ہے کہ آیت میں سماع کی نفی مقصود نہیں، بلکہ نفی تنوع مقصود ہے، حضرت شاہ صاحب نے یہ جواب جلال الدین سیوطی سے نقل فرمایا، اور اسی مختصر مفسرین کثیر کی تفسیر فرماتے ہیں، سیوطی نے یہ جواب فخر میں پیش فرمایا ہے۔

سماع موتی کلام الحلق قاطبة

قد صح فیہا لنا الآثار بالکتب

أما النفسی معاہا سماع ہدی

لایسمعون ولا یصنعون للادب

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ لغت میں سنن بمعنی عمل کرنے کے بھی آتا ہے، بہتر کہہ جاتا ہے کہ تم میری بات سنتے نہیں مر، یہ ہوتا ہے کہ اس کو مانتے نہیں اور عمل نہیں کرتے ہر زبان میں یہ محاورہ رائج ہے، کسی طرح سے یہاں سماع ماننے کے معنی میں ہے کہ یہ وہ سنتے نہیں یعنی مانتے نہیں، اس جواب سے مطابق کلام لغت میں دخل ہوئی غرض نزوں پر بحث کرنے کی حاجت نہیں۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ یہاں سماع کی نفی ہمارے علم و ہمارے عام کے اعتبار سے ہے، مردے پر چار عالم برزخ میں سن رہے ہیں، ”کما بطلت بہ الاحادیث“ لیکن ان کا یہ سماع عالم میں ہے وہ خود ہمارے عام سے نقل چکے ہیں وہ خود ہمارے عام سے معدوم ہیں تو ان کا سماع ہمارے علم و ہمارے عام کے لحاظ سے معدوم ہے، ”فَنُكَلِّوْا“ اعتبار سے ہے کہ قرآن پاک کی تعبیرات بس وقت محیطین کے علم و روش بہہ کے اعتبار سے ہوتی ہیں، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ”وَحَدَّثَا تَغْرِبَ فِي عَيْنِ حَمِشَةٍ“ وقت کے اعتبار

سے غروب سورج چشمہ میں نہ تھا یمن مشہدہ گوگوں کو چشتے میں ڈوبتا معلوم ہوتا ہے، اس لئے یہ تعبیر ختیر فرمائی۔

اہم تنبیہ

پہلے کہا جا چکا ہے کہ اس مسئلہ میں صنف کا ختہ فربہ ہے ایک طرف کا جزو مشمل ہے اس سے اگر کوئی دیکھتا رہے کہ ہاتھ اپنے نزدیک سماعت کو رنج سمجھتا ہے اور ثبات ہاتھ کے داخل کی قوس مدھیہ کے مطابق منہ سب تاویل کرتا ہے ورغی کا قائل ہے تو اس پر طعن نہیں کیا جا سکتا اس پر طعن کرنا تجویز من حدود ہے، اس لئے کہ یہ بھی صنف کا ایک مسلک ہے یمن اگر کوئی شخص غنی سماعت ماتی کا اس طرح سے قائل ہے کہ اس کے ہاتھ جزو واحد و معدوم کرتا ہے اور منچیں سماعت پر طعن کرتا ہے ثبوت سماعت کا قائل ہونے کی وجہ سے ان کو مشرک یا تو حید میں ڈھیا سمجھتا ہے تو اس کی طرف سے تجویز من حدود ہوتا ورنا قائل گو رزیاتی تصور ہوگی جس پر مؤخذہ کیا جا سکتا ہے، ہمارا مؤخذہ غنی سماعت کے قوس پر نہیں، بلکہ اس بات پر ہے کہ جب صنف میں ایک سروہ بد کثر صنف، اہل صحیحہ کی بنا پر ثبوت سماعت کے قائل ہیں یہ اس کو ضلالت کیوں قرار دیتا ہے، اسی طرح اگر غنی غنیہ سے بڑھ کر غنیہ، کے سماعت کی غنی کرنے لگ جائیں تو بھی قائل مؤخذہ ہوں گے کیوں کہ یہ خلاف جماعت ہے۔

فائدہ بعض جاہل و ربدین ثبوت سماعت پر اپنی جہالت سے منہ تفریعات

بجھاتے ہیں، مثلاً یہ کہ ان سے مدعا نکلنے لگ جاتے ہیں ان کے ماننے حجت پیش کرتے ہیں ور یہ سمجھتے ہیں کہ یہ دیا ہر جگہ ہر بات کو سنتے ہیں ان کو حاضر ناظر تک مان رہتے ہیں، یہ سب شریعت ہیں، جو صنف اہل حق ثبوت سماعت کے قائل تھے ان میں سے ان باتوں کا کوئی قائل نہ تھا نہ ہی ثبوت سماعت ان باتوں کا منہ بن سکتا ہے اس لئے کہ جو حضرات ثبوت سماعت

کے قائل ہیں وہ موتی میں سے صرف ویہ، نرم کے سماع کے قائل نہیں بلکہ فاسقوں اور کفار تک کے سماع کے قائل ہیں، ان کا مسلک یہ ہے کہ نیک و بد ثبوت سماع میں سب برابر ہیں تو اگر مردے کا قبر میں سننا ان مہر کی دلیل ہے تو پھر کفار و فساق کی قبروں پر چار بیسی مہر جاری ہونے چاہئیں، حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں، معذوم ہو ثبوت سماع ان مہر کے جوڑ کی دلیل نہیں ان مورث کیہ کا سماع موتی سے کوئی عادت نہیں، ان کی تردید پر دلائل قطعیہ قائم ہیں ان سے تردید کی جائے گی، ہاتھ کر سی جگہ کے عوام ایسے ہوں کہ جب تک سماع موتی کا انکار نہ کیا جائے ان کو یہ باتیں سمجھانی نہ جاسکتی ہوں تو وہاں مصطفیٰ انکار ردینے میں کوئی مضائقہ نہ ہے۔ نزدیک بھی نہیں لیکن مصطفیٰ انکار و چیز ہے تحقیق مسئلہ و چیز ہے یہاں نقل و تحقیق مسئلہ میں ہے۔

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ الکشف میں سماع موتی کے مسئلہ پر کلام فرماتے کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ ”بہت عوام کا یہ اعتقاد ثابت کہ اس کو ضررناظر متصرف مستقر فی امور سمجھتے ہیں یہ صریح ضلالت ہے اس کی صراحہ دون انکار سماع کے نہ ہو سکے تو انکار سماع واجب ہے۔“

قبر میں جنتی، جہنمی کو اپنا اصلی ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے

﴿۱۲۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ عَرِضَ عَلَيْهِ مَقْعُهُ بِالْعَنَادِ وَالْعِشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْحَيَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْحَيَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَيُقَالُ هَذَا مَقْعُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ص ۱۸۴ باب المیت يعرض عليه مقعده الخ، کتاب الحنائن حدیث نمبر ۱۳۸۹/مسم ص ۳۸۵/ج ۲، باب عرض مقعد المیت، کتاب الحنائن، حدیث نمبر ۲۸۶۶۔

حل لغات العداۃ صبح، نعدوات، العشی شام کا وقت۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جب تم سے کوئی شخص مر جاتا ہے تو سوچو و شام میں کاحٹکانا دھایا جاتا ہے روضہ جنتی ہے تو جہنمی و ٹھکانا ہوتا ہے روضہ جہنمی ہے تو جہنمی والا ٹھکانا ہوتا ہے ورس سے کہا جاتا ہے یہ ہے تیرا ٹھکانا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تم کو اس میں بھیج دیں گے۔^۱

تشریح بنتی کو پنا ٹھکانہ جنت میں دیکھنے سے ب نجر خوش ہوتی ہے وروضہ بنا کرتا ہے کہ جلد سے جلد اس میں پہنچوں و قبر میں اس کو کوئی درد و رحت بھی نہ ہو یہی راحت اس کے لئے کافی ہے، و جہنمی کو پنا ٹھکانہ جہنم میں دیکھنے سے تنی تکلیف ہوتی ہے جو بیان سے باہر ہے، و جہنمی کو قبر میں اُرس کے روضہ کوئی درد نہ بھی ہو یہی اس کے مذہب کے لئے کافی ہے۔

پس اس حدیث سے بھی مذہب قبر کا ثبات ہو گیا کہ اس حدیث کو یہاں بیان کرنے سے یہی مقصود ہے۔

۱۔ یوم القیامہ سب کے ساتھ ہے طرفیت نہ بنا، پھر مدتہ رشتہ نمازاتے ہیں یہ مسیح کا لفظ ہے، رشتہ مذہب کے درمیان کبھی یوم القیامہ میں ہے نہ ہمیں ہے کہ قیامت سے مراد یہاں کبھی نہیں ہے نہ کشتی اس سے کہ انہوں نے اس کے درمیان کوئی معذبہ نہیں ہوگا نہ مسلمان نہ کافر۔ ملا علی قاری مایہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس تاویل کی ضرورت نہیں ہے اس سے پہلے یہ سب وہاں ہوتا تھا مفسد تک مطلق ہے جو مذہب و رشتہ کو مل ہے و عرۃ ۲۰ باب اثبات عذاب القبر

عذاب قبر سے پناہ مانگنی چاہئے

﴿۱۲۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ يَهُودِيَّةً دَخَلَتْ عَلَيْهَا فَذَكَرَتْ عَذَابَ الْقَبْرِ فَقَالَ لَهَا تَعَاذُكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَقَالَ "تَعْمُ عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ" قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَعَارَايْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ صَلَاتِي صَلَاةً إِلَّا تَعَوَّدُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ص ۱۸۳ ج ۱، باب ما جاء في عذاب القبر، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۴۷۳۷، مسم ۷۲۱، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۸۴۔

حل لغات: اعاذ باللہ: اے اللہ سے مدد کی درخواست دینا، تعوذ بہ: تفعیل سے پناہ مانگنا۔

ترجمہ مومنین حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک یہودیہ عورت ان کے پاس آئی ورن سے ہون "تدتم کو قبر کے عذاب سے محفوظ رکھے" حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبر کے عذاب کے بارے میں دریافت کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ہاں قبر کا عذاب ایک حقیقت ہے" حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں اس کے بعد میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں، یہاں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نماز پڑھی ہو اور

قبر کے مذب سے مدتوں کی پناہ نہ مانگی ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ایک یہودیہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی، اور اس نے مذب قبر کا ذکر کیا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس سے قبل حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے مذب قبر کے بارے میں کوئی مضمون نہیں سنا تھا اس لئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تصدیق فرمادی کہ ہاں مذب قبر حق ہے اس کے بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مہمول بنایا کہ ہر نماز کے بعد مذب قبر سے مدتوں کی پناہ پتے تھے۔ ورمذب قبر یہاں ہی ہے جیسے پولس کی شخص کو رفقہ رے ورس کو نیل جھینے سے پہلے تھانے وغیرہ میں رکے جو اس کی آزادی و رفیدے بین بین ایک مکان ہے اسی طرح قبر بھی دنیا اور آخرت دونوں سے درمیان درمیان ہے۔

فوائد

- فائدہ اول** حدیث پاک سے معلوم ہو کہ کوئی نئی چیز ماننے کے ذریعے بڑوں سے اس کی تحقیق کرنا پتے، ورجہ تحقیق عملی مانہ نہیں کرنا پتے۔
- فائدہ دوم** حدیث پاک سے مذب قبر کا حق ہونا بھی معلوم ہو گیا، ورجہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر نماز کے بعد مذب قبر سے پناہ پناہ مت کی تعلیم نے تھا۔ معلوم ہو کہ ہر مت کو مذب قبر سے پناہ پناہ کا ہتمام کرنا پتے۔
- فائدہ سوم** تیسری بات حدیث پاک سے یہ معلوم ہوئی کہ حق بات کوئی بھی بیان کرے ثواب ثمن یانے کرے ثواب کافر یانے کرے، حق بات کو قبول کرنا پتے۔ فقط

وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پانچ چھ قبریوں دکھائی گئیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص ہے جو ان قبروں کو جانتا ہو؟ ایک آدمی نے کہا کہ میں جانتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ کب مرے؟ اس شخص نے جواب دیا کہ یہ وگ شرک کی حالت میں مرے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ اپنی قبروں میں آزمائے جا رہے ہیں، اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ تم وگ دفن مرنا ترک کر دو گے تو میں اللہ سے دعا کرتا کہ جو تو زمین میں سن رہا ہوں وہ تو زم بھی سونے والی کتب ہیں کہ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھر ہماری طرف پھیر کر کہا کہ جہنم کے مذہب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو صبح پر رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ پتے ہیں جہنم کے مذہب سے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبر کے مذہب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو صبح پر رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں قبر کے مذہب سے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا خبری وہ طنی فتنہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں خبری وہ طنی فتنہ سے، پھر حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں کے فتنہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو صبح پر رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہا کہ ہم جہاں کے فتنہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگ رہے ہیں۔

تشریح فکرت تقدیرہ خیر کا بد کنہ اس سے ہو کہ اس نے مذہب قبر کو نہ یونہی انسان و جن کے معاملہ و متعلق عند قبر کو سنتی ہیں، ورنہ اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم تو عام انسانوں کی طرح آنکھ و رکان رکھتے ہیں یمن اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو بسا اذیت و ناعت دوسرے انسانوں سے بہت زیادہ عطا ہوئی ہے، جس کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہاں سے بھی آگے کی جو چیزیں و رعایا غیب کی جو باتیں اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا دیا کرتا ہے اس کو نہایت ہی عطا ہوتا ہے اور

ان چیزوں کو خدائی آنکھوں، ورطہ ہری کاؤں سے دیکھنے و سننے کا تحمل بھی نہ نخصرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خاص طور پر مدتوں کی طرف سے دیا ہوا تھا، اس سے نہ نخصرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذہب قبر کو نہ۔

فدو لا تلاتد فنو میں مدتوں سے عارتا کہ تم کو مذہب قبر سنے و رد کھائے کر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ تم مذہب قبر کی وجہ سے اپنے مردوں کو دفنانا چھوڑ دو گے۔ تو میں مدتوں سے عارتا کہ وہ تم کو بھی مذہب قبر نہ دے و رد کھائے میں مجھے یہ اندیشہ ہے کہ تم نے مذہب قبر کو سن لیا، یہ یا تو گھر بھٹ کی وجہ سے آئندہ اپنے مردوں کو دفن کرنا ہی چھوڑ دو گے، اس اندیشہ کی وجہ سے عارتا نہیں رتا۔ (موقفة ۲۰۲، ۱، باب اثبات عذاب القبر)

فائدہ: حدیث پاک سے معلوم ہو گیا کہ جس طرح عذاب مارحق ہے اسی طرح مذہب قبر بھی حق ہے ورنہ جس طرح عذاب مار سے مدت تعالیٰ کی پناہ پانا پنا ہے اسی طرح مذہب قبر سے بھی پناہ پنا پنا ہے ورنہ اسی طرح تمام ظہری، طنی فتنوں و راجال کے فتنہ سے بھی پناہ پنا پنا رہنا پنا ہے۔ فقط

﴿الفصل الثانی﴾

قبر میں منکر نکیر کی آمد اور قبر کی کشادگی و تنگی

﴿۱۲۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقْبِرَ الْمُتَّبِعُ أَتَاهُ مَلَكَانِ أَمْرُؤَانِ أَرْرَافَانِ يُقَالُ

لَا خِيَمًا لِّلْمُتَّكِرِ وَلَا خَيْرَ لِّلْكَاثِرِ قَبُولًا مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الْجُلِ فَإِنْ
كَانَ مُرُومًا قَبُولٌ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا
عِنْدَهُ وَرَسُولُهُ قَبُولًا قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هُنَا نَمُوتُ يُعَسَّحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ
مُسْعُونٌ دِرَاعَايْنِ سَبْعِينَ ثُمَّ يُنَوَّرُ لَهُ فِيهِ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ نَمُ قَبُولٌ أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي
فَأَحْبِبْهُمْ قَبُولًا نَمُ كُنْتُمْ مِنَ الْعَرُومِ الَّتِي لَا يُؤْتِيهَا إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهَا إِلَيْهِ حَتَّى
يُغْنِيَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مُنَاقِبًا قَالَ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ وَلَا
فَقُلْتُ مِثْلَهُ لَا أَذْهَبُ قَبُولًا قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ قَبُولًا لَكُنْ مِنَ
النَّبِيِّ عَلَيْهِ قَلْبَتُكُمْ عَلَيْهِ فَتَخْتَلِفُ أَصْلَاحُهُ فَلَا يَرَى فِيهَا مُعَذِّبًا حَتَّى يَغْنِيَ
اللَّهُ عَنْ مُصَنَّبِهِ ذَلِكَ - (رواه القسطنطيني)

حوالہ ترمذی شریف ص ۲۰۵ ج ۱، باب ما جاء في عذاب القبر، کتاب

الجنائز، حدیث نمبر ۱۰۷۱۔

حل لغات ازرقار تشبیہ و حداررق جمع زرق، یا، یشمس (ف)

کش، رنایسور، تنعل سے روشن ہونا۔ یوقطہ نص سے یہ رنایسور، التسمی مرعاض،
التسم الشیء قطعاً سے من، مثلاً۔

ترجمہ حضرت یوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مردہ جب قبر میں رکھ دیا جاتا ہے، اس کے پاس دو نیکی گتھوں
دے کا فرشتے آتے ہیں جن میں سے ایک کو منکر و ردوسرے کو نعیم کہا جاتا ہے، وہ دونوں
اس رتے ہیں کہ تم اس شخص کے بارے میں یہ کہتے تھے مردہ ارمومن ہے تو وہ کہتا ہے،
کہ یہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور سبکے رسول ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
معبود نہیں ہے، اور بلاشبہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے

رسوں میں، وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں کہ ہم جانتے تھے کہ تم یہی بات کہو گے، پھر اس کی قبر لمبائی اور چوڑائی میں ستر ستر زکشاہ روئی جاتی ہے، و قبر میں اس کے سے روٹی مروی جاتی ہے، پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ سو جا، وہ مردہ کہتا ہے میں اپنے ہر دونوں کے پاس و پس چلا جاؤں اور ان کو اس سے ہا نبر مردوں، فرشتے کہتے ہیں کہ تو اس بہن کی طرح سو جا جس کو وہی شخص بید کرتا ہے جو اس کو سب سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔ اس کا سونا اس وقت تک ہوگا جب کہ مدتوں اس کو اس کی خوب گاہ سے اٹھائیں گے۔ و مردہ ر منفتح ہے تو یوں جواب دیتا ہے کہ اس شخص کے بارے میں جو بات دوسروں سے میں نہ سنا تھا وہی میں بھی کہتا تھا، میں ورچھ نہیں جانتا، فرشتے کہتے ہیں ہم جانتے تھے کہ تو یہی کہے گا، اس کے بعد زمین کو ختم دیا جاتا ہے کہ وہ مردہ کے و پرست جائے، چنانچہ زمین اس طرح سے ہوتی ہے کہ اس کی پسلیوں ایک دوسرے میں پیوست ہو جاتی ہیں۔ اس کو اس طرح پر ابر عذاب دیا جاتا رہتا ہے یہاں تک کہ مدتوں اس کو اس جگہ سے اٹھائیں۔

تشریح: منکر و نیر ن دونوں کے ضمنی معنی ہیں جنہی مائشہ، غیہ مانوس، ن دونوں فشتوں کو منکر و نیر اس سے کہا جاتا ہے کہ مردہ ن دونوں کو نہیں پہچانتا نہ ن کی صورت اس نے بھی دیکھی ہوگی۔ ”اسودان اردقاں“ یہی ”نکھول“ اس ”نکھ کو کہتے ہیں جس کی پتلی نیلی ہو مل حرب یہی ”نکھوں کو بہت پر سمجھتے تھے ن ”نکھوں سے مردن فشتوں کا نہایت ہی ہولناک و دردناک شکل و صورت کے اندر رہتا ہے۔

ثم یمسح بہ فی قبرہ یعنی قبر کو ستر با تھ زکشاہ روئی جائے گا اس سے نثر کو بتایا مقصود ہے لیکن بعض روایات میں آتا ہے کہ اس کی نگاہ جائے گی قبر کو کھول دیا جائے گا ن روایت کا مختلف ہونا وگوں کے عدا و ارجات میں حور کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے۔ (مرقات ص ۲۰۴، التعلیق الصبیح ص ۱۱۰)

نعم کسومتہ نعروں میں شب و روز کے وہابی قیام سے مراد قیام کو س وہبہ سے تشبیہ دی ہے کہ س کو س کے متعاقبین میں سے وہی جگاتا ہے جو س کو سب سے زیادہ محبوب ہوتا ہے ہی طرح س مراد کو مدتوں ہی یہ رہیں گے کیونکہ وہی س کے لئے سب سے زیادہ محبوب ہیں۔

فائدہ حدیث پاک سے معلوم ہو گیا کہ مومن بندہ کے لئے قبر کشادہ مردی جائے گی، اور س کو ٹیٹھی نیند سنا دیا جائے گا ورنہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مومن بندہ کو اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔

دوم حدیث پاک سے فسق و فحش میں عذاب دیا جانا بھی معلوم ہو گیا۔ عذاب قبر بیان کرنے کے لئے ہی حدیث پاک کو یہاں فرمایا ہے۔ اعمادہ اللہ فقا

قبر میں مومن کا اکرام اور کافر کو عذاب

﴿۱۲۳﴾ وَعَنِ السَّائِدِيِّ عَارِپَ رَحِمَى اللَّهِ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَائِكَةُ فَيَحْلِمْنَ بِهِ، فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رُبُّكَ فَيَقُولُ رُبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِيْنُكَ فَيَقُولُ دِيْنِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الذُّجْلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا يُدْرِيكَ فَيَقُولُ وَأَنْتَ كُنْتَ اللَّهُ فَأَمْسُ بِهْ وَصَلَعْتُ فَنَدَاكَ قَوْلُهُ يَشْتِ اللَّهُ الْيَمِينِ أَمْسُ بِالْقَوْلِ النَّاسِ الْآيَةِ قَالَ فَيَادِي مَنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَمْدِي فَأَوْشَعُهُ مِنَ الْحَيَةِ وَالْبَسُورَةِ مِنَ الْحَيَةِ وَافْتَحُو لَهُ بَابًا إِلَى الْحَيَةِ فَيَفْتَحُ لَهُ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطَبِئُهَا وَيُفْسَخُ لَهُ فِيهَا مَدُّ بَصَرِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَذِكْرُهُ قَوْلُهُ قَالَ وَيُعَادُ رَوْحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَائِكَةُ فَيَحْلِمْنَ بِهِ فَيَقُولَانِ مَنْ رُبُّكَ فَيَقُولُ هَآؤُهَا لَا أَتْرُكُ

فَيَقُولُ لَكَ مَا دُبُّكَ فَيَقُولُ هَآءُ هَآءُ لَا أَذَرُ فَيَقُولُ لَآ مَا هَآءَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ
 فِيكُمْ فَيَقُولُ هَآءُ هَآءُ لَا أَذَرُ فَيَبَادِي مَنَادِي مِنَ السَّمَاءِ كَذَبْتَ فَأَوْشِرُهُ مِنَ
 النَّارِ وَالنِّسْوَةُ مِنَ النَّارِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَمَسْمُومِهَا
 قَالَ وَيَصْبِقُ عَلَيْهِ نَبْهٌ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَصْلَاحُهُ ثُمَّ يَقْبِضُ لَهُ اَعْمَى اَصْمٌ مَعَهُ
 وَرَبَّةٌ مِنْ حَدِيدٍ لَوْ شَرِبَ بِهَا جَمَلٌ لَصَارَ ذُبَابًا فَيَصْرِبُهُ بِهَا صَرْبَةً فَيَصْخُجُ
 صَبْحَةً يَسْمَعُهَا مَا يَشِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا التَّغْلِي بِصَبِيٍّ ذُبَابًا ثُمَّ يَغَادِيهِ
 الْوُحْ - (رواه احمد وابوداود)

حوالہ بوداؤثریف ص ۶۵۴ ج ۲، باب المسئلة فی القبر، کتاب

السنة، حدیث نمبر ۵۳۷۷-۵۳۷۸، نہ احمد ص ۲۸۷ ج ۲۔

حل لغات افرشوه امر حاضر فور سے۔ سنا، چھانا، السوہ فور سے پاس
 پہنانا، بعث احدا احدا (ف) بھیجنے، قبض اللہ لہ کدا تفعیل سے اللہ تعالیٰ کا کسی کے
 لئے کوئی چیز مقدر فرمانا، اعمی نابینا، اصم بھرا۔

ترجمہ حضرت برہ، بن عازب رضی اللہ عنہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مردے کے پاس دو
 فرشتے آتے ہیں وہ اس کو، ٹھہرے ہوئے ہیں کہ تمہارا رب کون ہے؟ مرد کہتا ہے کہ میرا
 رب اللہ ہے، پھر دونوں کہتے ہیں کہ تمہارا دین کیا ہے؟ مرد کہتا ہے کہ میرا دین اسلام
 ہے، پھر دونوں کہتے ہیں کہ یہ شخص جو تمہارے، دین میں بھیجا گیا کون ہے؟ مرد کہتا ہے کہ یہ اللہ
 تعالیٰ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ فرشتے اس سے سوالات کرتے ہیں کہ یہ بات تم کو
 کس نے بتائی؟ مرد کہتا ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب پڑھی، اس پر یہ بات لکھی، اور اس کی
 تصدیق کی، یہی مرد ہے اللہ تعالیٰ کے فرمان نبوت اللہ الدین امنوا بالقول الثابت

الـخ“ تے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آسمان سے پکارنے والا پکارتا ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا، اس کے لئے جنت کا ستر بچھا دو، اس کو جنت کا لباس پہنا دو اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو چنانچہ اس کے لئے ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس دروازے سے جنت کی ہونٹیں اور اس کی خشبوئیں آتی ہیں اور اس کی قبر میں تاحد نظر وسعت مری جاتی ہے۔ اور بہر حال کافروں کی موت کا دررہرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی روح اس کے جسم میں واپس جاتی ہے پھر اس کے پاس دفن ہوتے ہیں پھر اس کو بٹھا کر اس سے سوں مرتے ہیں کہ تمہارا رب کون ہے؟ کافر کہتا ہے باے باے میں تو نہیں جانتا، پھر فرشتے اس سے پوچھتے ہیں کہ تیرا مین کیا ہے؟ کافر مرہ جو بد دیتا ہے باے باے میں تو نہیں جانتا، پھر فرشتے اس سے سوں مرتے ہیں کہ یہ شخص جو تمہارے درمیان بھیجا گیا ہے کون ہے؟ وہ جو بد دیتا ہے باے باے میں تو نہیں جانتا، اس کے بعد آسمان سے پکارنے والا پکارتا ہے کہ اس نے جھوٹ کہا اس کے لئے جہنم کا ستر بچھا دو اس کو جہنم کا لباس پہنا دو اور اس کے لئے جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم کے اس دروازے سے روم ہونٹیں اور جہنم کی بدبو آتی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اس کی قبر کو تنگ کر دیا جاتا ہے، یہاں تک کہ اس کی پسیریں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں، پھر اس کے اوپر ایک ندھ بہر فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے اس کے پاس وہ بکایک ہتھوڑا ہوتا ہے اگر یہ رکوس سے مار جائے تو پیراڑی ہو جائے، چنانچہ اس کافر کو فرشتے اس ہتھوڑے سے مارتا ہے وہ کافر اس قدر زور زور سے چیختا ہے کہ اس کی آواز شرق و مغرب کے درمیان سوائے جنت و رشتہوں کے ہر کوئی سنتا ہے وہ کافر مٹی کا ڈھیر ہو جاتا ہے، پھر اس کی روح لوٹا دی جاتی ہے۔

تشریح صدقِ عسیٰ کی جب قبر کے مال و جوہ میں

کامیاب ہو جائے گا تو اس مومن بندے کو پکارنے والا یہ فرمان سناتا ہے کہ یہ میرا چاہندہ ہے اس کو چاہندہ کہنا ورنہ تمہیں کا پٹی طرف منسوب رہنا اس کے رزم کے لئے ہوتا ہے کیونکہ وہ دنیا میں تقدیر پر رہتا ہے رزم کا مستحق ہے۔ فقول ہاہ ہاہ ہاہ ہاہ ہاہ عربی میں کلمہ تحریر ہے عرب میں یہ غلام اس شخص کی زبان سے نکلتا ہے جو خوف و ہشت کے مارے اپنے ہوش و حواس پر قابو نہیں رکھ پاتا کیونکہ عالم برزخ میں بھی منکر و نکیر کے سوس و جوہ کے وقت کافر ایسا خوف زدہ ہوتا ہے کہ ہوش و حواس باقی نہیں رہ پاتے ورنہ وہ ایسا جیسے غلام کاٹے لگتا ہے۔

ثم تفيض له اعمى و اعمى کافر پر ندھ و رہبر ہشتہ اس سے مقرر کیا جاتا ہے تاکہ اس کو مذہب کی شدت و تکلیف میں سیریا چیتے و رہا نے کون رزم نہ جائے۔

ثم يعال فيه الروح کافر کو جب عذاب دیا جائے گا تو اس کی روح بدن سے نکل جائے گی پھر دوبارہ اس کی روح کو اس کے بدن میں واپس لایا جائے گا اور یہ شدت مذہب کی وجہ سے ہوگا ورنہ اس کو اس بات کو بتلانے کے لئے ہوگا کہ تو بہشت کا نیکار رہتا تھا اب دیکھ۔ ورنہ پچھ جس کا تو نیکار رہتا تھا۔ (التعلیق الصبیح ص ۲۰۶-۲۰۷)

حائدہ حدیث پاک سے مومن بندہ کے لئے قبر میں جنت کے فرش بچھے جانے اور جنت کا دروازہ کھلنے اور اس سے جنت کی ہواؤں کا آنا معصوم ہو گیا ہی طرح کافر کے لئے جہنم کا دروازہ کھلنے اور جہنم کی پھوس کا آنا ورنہ کو تخت عذاب دیا جائے معصوم ہو گیا، اعادنا اللہ صہ اس کو بیان کرنے کے لئے حدیث پاک کو یہاں لائے ہیں۔ فقط

حدیث پاک قبر میں مردہ سے سوس و جوہ و رش و مذہب کے سلسلہ میں بہت واضح ہے اس کی وضاحت و تنسیخ ورنہ اس پر عمر ضات ورنہ کے جوہات فیصلہ والی میں تفصیل سے گزر چکے ہیں۔

قبر آخرت کی پہلی منزل ہے

﴿۱۲۵﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَقَفَ عَلَى قَبْرِ بَكِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ حَبِيبَتَهُ فَقَبِيلَ لَهُ تَذَكُّرُ الْحَيَّةِ وَالنَّارِ فَلَا تُبَكِّي وَتُبَكِّي مِنْ هَذَا، فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنَازِلِ الْأَجْرِ فَإِنْ نَجَّيْتَهُ فَمَا بَعْدَهُ أَبْسَدُ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَشَدُّ مِنْهُ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ مُنْظَرًا إِلَّا الْقَبْرَ أَفْطَحَ مِنْهُ (رواه الترمذی وایں

مہاجہ وفاقاً، الترمذی، ہذا حدیث عربی)

حوالہ: ترمذی ص ۵۷/۲، باب ماجاء فی ذکر الموت، ابواب

الرہد، حدیث نمبر ۲۳۰۸، بن ماجہ ص ۳۲۶، باب ذکر القبر والی، ابواب الرہد، حدیث نمبر ۴۲۶۷۔

حل لغات افطع اسم تفصیل فصع (س) قطعاً بھیج تک ہونک۔

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پارے میں منتوں ہے کہ جب وہ کسی قبر کے پاس لٹھے ہوئے تو اس قدر روتے کہ نہ کی، رگھی تر ہو جاتی نہ سے کی نے کہا کہ آپ رسی مد منہ جنت و جہنم کا تذکرہ رتے ہیں میں روتے نہیں ہیں مگر یہاں لٹھے ہوئے روتے گتے ہیں؟ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے، جو شخص اس سے نجات پا گیا بعد کے مراحل اس کے لئے آسان ہیں، اور جو شخص اس سے نجات نہ پا سکا بعد کے مراحل اس کے لئے دردناک رہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بتے ہیں کہ حضور قدس صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا میں نے قبر سے بھی تک کوئی منظر نہیں دیکھا۔ (ترمذی بن ماہ) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ونسکی صاحب ہمدان جگہ پر ایک سوں پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ عشرہ مبشرہ میں سے تھے اور انکو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی پھر بھی مذہب قبر کے خوف سے روتے تھے جو بے گناہ کے لئے روئے کی کئی وجوہات ہوتی ہیں۔

- (۱) ایک وجہ تو یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جون کو جنت کی بشارت دی تھی وہ ان کی غیر موجودگی میں دی تھی جون تک نہیں پہنچتی تھی۔
- (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کو جنت کی بشارت پہنچنے سے پہلے ہی ان سے پوچھا گیا تھا کہ تم نے جنت کی بشارت کی ہے یا نہیں؟

- (۳) یا اس وجہ سے روتے تھے کہ یہ بات جان لی جائے کہ تم جہنم کی طرف رجوع کرنا چاہتے ہو۔
- (۴) کو جنت کی بشارت دی گئی ہو وہ اس قدر مذہب قبر کے خوف سے روتے تھے تو عام آدمی کو ہر وجہ سے خوف کے خوف سے رونا پڑتا ہے۔
- (۵) اور یہ بھی ممکن ہے کہ قبر کے دبوچنے کے خوف سے روتے تھے۔
- (۶) یہ بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رونا مومنین کے لئے رحمت ہو۔

مذہب ریت منظر قطعاً قبر وہ جگہ ہے جہاں کھڑے ہو کر سنا دینا فانی کا منظر صبح معنی میں سامنے آتا ہے اور وہ نہان کو گارہ رتی ہے۔ ایک نہ ایک ان تہیں بھی میری جین قبر کے آغوش میں آتا ہے اور پتہ ہو کہ وہ آغوش تمہارے سے آخرت کی راحتوں اور جنت کی نعمتوں کے ساتھ ایک پرسوں خوب گاہ بن جائے تو ابھی سنا دینا فانی

میں دل نہ گانا اور آخرت سے ڈر بھی نہفت ختیار نہ رہنا اور نہ مہار نہ مجرم نہ تخت ہوگا۔
(مرقات ص ۱۰۸)

میت کے لئے استغفار

﴿۱۲۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنْ
ذُنْبٍ أَلْتَمَسَ وَفَعَّ عَلَيْهِ فَقَالَ اِسْتَغْفِرُوا لِأَجِبِكُمْ ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ بِالتَّائِبِ فَإِنَّهُ الْآنَ
يُسْأَلُ۔ (رواہ ابو داود)

حوالہ ۱۰: ۱۰۱، اشریف ص ۴۵۹ ج ۲، باب الاستغفار عند القبر، کتاب
الحنائر، حدیث نمبر ۳۲۲۱۔

ترجمہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم جب مرنے کو فتن کر کے فارغ ہو جاتے تو اس کے پاس کھڑے ہو جاتے اور کہتے کہ
پنے بھائی کے لئے مغفرت طلب کرو ورنہ اس کے لئے ثابت قدمی کی دعا کرو یوں کہ اس
وقت اس سے باز پرس ہو رہی ہے۔

تشریح ثم سئلوا لئلا ينسيت من سئل عليه في تمهيد دعايهم۔
”ثبت الله بالقول الثابت“ چنانچہ مرنے کو فتن کرنے کے بعد یہ دعائیت کے مرنے
میں کھڑے ہو کر پڑھنا شروع کر دینا اور بعض احوال کے نزدیک مستحب ہے۔ یا فلاں بس
فلاں اذکر العهد الذي حوحت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له الح

چنانچہ اس دعا کے متعلق ایک حدیث بھی ہو مہر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے مرقوم

نقل کی ہے لیکن اس میں نانوے کے بجائے ستر کا ذکر ہے۔

تشریح مسطط علی الکافر رویت میں آیا ہے کہ نانوے ٹوٹے مردہ پر مسطط مردے جائیں گے مگر نانوے کا ذکر یہاں آیا ہے۔

کافر پر نانوے اڑدے مسطط ہونے کی وجہ

اس کی ایک وجہ یہ ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نانوے گناہوں کی ہیں تو کافر کو ہر ایک پر ایمان، ناپا بنے تھ میں کافر نے جب ہر ایک کا کارروایا تو ہر ایک کے مقابلہ میں ایک ایک ٹوٹا ہوا اس پر مسطط کر دیا جائے گا نیز یہ بھی حتمی ہے جیسا کہ چھٹی نے نقل فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ایک ہر رحمت پیدا کی ہیں اس میں سے صرف ایک رحمت کو دنیا میں پہنچا جن سے دنیا میں ایک دوسرے سے محبت رتے ہیں اور نانوے رحمت مخرت کے سے جمع کر رکھی ہیں اور کافر نے جب اللہ تعالیٰ کے دھرونی کے مطابق کام نہیں کیا تو مخرت کے سے جو نانوے رحمت ہیں ہر ایک رحمت کے بدلے میں ایک ایک ناپ اس کو دستار ہے گا۔

رفع تعارض

الترمذی سبعون یہاں رویت میں بھی تعارض ہو گیا اس میں نانوے کا ذکر ہے جب کہ ترمذی کی رویت میں ستر کا ذکر ہے ایک وجہ تو یہ ہوتی ہے جیسا امام غزالی سے منقول ہے کہ خدق ذمیر مفسد نانوے ہیں اور جہاں ستر ہیں اس سے دوسرے الگ یادوں سے بیان کثرت مراد ہے۔ (التعلیق الصبیح، مرقات)

﴿الفصل الثالث﴾

تسبیح کی برکت سے قبر میں کشادگی

﴿۱۲۸﴾ وَعَنْ حَبِيبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَعْدِنِي مُعَاذِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جِئْتُ نُتَوَّقِي فَلَمَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَّجِعَ فِي قَبْرِهِ وَسَمِعْتُ عَلَيْهِ سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّحْنَا طَوِيلًا ثُمَّ كَبَّرْنَا فَفَعِلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ فَأُ، لَقَدْ نَصَابَقَ عَلَيَّ هَذَا الْعَبْدُ الصَّابِحُ فِرَّةً حَتَّى دَخَلَ اللَّهُ عَنْهُ (رواه احمد)

حوالہ: مسند نمبر ۳۶۰، ۳۔

حل لغات سوی تفعلیل سے نسوبہ پر بر سنا، نصایق تغافل سے تنگ ہوا۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا تقاب ہو گیا تو ہم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز جنازہ کے لئے نکلے، جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ پڑھنے پر چلے، ورنہ کے جنازہ کو قبر میں رکھ کر میں پر رومی گئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تسبیح پڑھی، ہم بھی میرے تسبیح پڑھتے رہے، پھر جب حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر پڑھی تو ہم نے تکبیر کی، کسی نے پوچھا اے اللہ کے رسول! صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے تسبیح کیوں پڑھی؟ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دراصل اس نیک بندے پر قبر تنگ ہوئی تھی پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو شادہ روایا۔

تشریح سبح رسول اللہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رسول

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر پر تسبیح پڑھی اس لئے کہ تسبیح و تہلیل کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا غصہ دور ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا غضب رحمت میں بدل جاتا ہے اس لئے علماء نے لکھا ہے کہ ہونک اور بہشت گیمیز پیز کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کہہ کرنا مستحب ہے۔ (مرقاۃ ص ۲۱۰/۱)

فائدہ قبر کا حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تنگ ہو جانا اور صل یہ قبر کا حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شدت اشتیاق و شدت محبت میں آجوتا تھا، اس طرح ایک دوست دوسرے دوست کو جب طویل مدت اور فرق کے بعد ملاقات ہو تو وہ اس سے معافی مانگتا ہے اور اس کو بہت شدت سے آجوتا ہے، کہ اس آجوتنے میں لذت بھی بہت ہوتی ہے، مگر ماتھ ماتھ کا کیف بھی ہوتی ہے اس تکلیف کے ذمہ کے سے تسبیح و تہلیل گئی۔ فقہاء

مومن بندہ کو قبر کا دبو چنا

﴿۱۲۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْبَيْتُ دَحَاكَ لَهُ الْعَدُوُّ وَفُجِئَتْ لَهُ أَمْوَاتُ السَّمَاءِ وَشَهَادَةُ سَعْدُونَ الْعَامِلِينَ لَقَدْ ضَمَّ صَمَّةٌ نَمَّ فَرَحَ عَمَّهِ۔ (رواہ احمد)

حوالہ ابن باب صمۃ القسرو صعطتہ، حدیث نمبر ۲۰۵۶۔

حل لغات صم (ن) اصمما من، فرح (ن) افرجا کشدہ ہونا۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ شخص ہے جس کی موت پر عرش ہر اس کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیے گئے، اور اس کے جنازہ میں ستر فرشتے شریک ہوئے، مین قبر نے اس کو یک

بارد ہو پ، پھر اس سے نجات پائی۔

تشریح اس حدیث پاک سے یہ بتانا مقصود ہے جب تک بڑے چیل نقد سہلی و مدتوں کے نیک بندہ کو تھوڑی دیر قبر کے پونے ورنچنے کا زمانہ رہا جن کے جنازہ میں متر بہ فرشتے ٹریک ہوئے جن کی روح کی آمد پر حشر و حشر نے خوشی کا ظہار کیا تو عام دلی کو بد رجہ وں مذ ب قبر سے ڈرنا پائے اس سے ہم سب کے سے ضروری ہے کہ مذ ب قبر سے ہمیشہ پناہ مانگتے رہیں نشاء اللہ مدتوں مذ ب قبر سے محفوظ فرما میں گے۔
(التعلیق الصبیح، ومرفقات المفاتیح ص ۱۲۱)

فائدہ حشر کا حرکت رنا خوشی میں جیہ من مر ہے، ورسا نوں کے روزوں کا کمانہ ورنہ میں متر بہ فرشتوں کی شکست ان کے عز ورم کے سے ہے، ورنہ کا دبو چنا شدت شوق و محبت میں پو چنا ہے، جیہ کہ پہلی حدیث کے ذیل میں گذر۔ — لا اشکال

فائدہ دوم معصوم ہو کہ بعض مدتوں کے یہ برزخیم ورنیک بندے بھی ہوتے ہیں جن کی آمد پر حشر و حشر و بھی خوش منات ہیں ورسا نوں پر اس کا حراز ورم یہ جاتا ہے، پس موئن بندہ کے سے پائے کہ نیک عمل کی پوری پوری کوشش کرے۔ — فقہ

فتنہ قبر

﴿۱۳۰﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبِيبًا فَذَكَرَ بِنْتَةَ الْقَمَرِ الَّتِي يُعْتَقُ فِيهَا الْعَبْدُ

فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ صَحَّ الْمُسْلِمُونَ صَحَّةَ رَوَاهُ الْمُخَارِجُ هَكَذَا وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ
حَالَتُ بَيْنِي وَبَيْنَ أَنْ أَفْهَمَ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا مَنَعْتُ
صَحَّتْهُمْ فَلَسْتُ لِجَلِّ قَرِيبٍ مِنِّي أَيْ بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ مَاذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ قَوْلِهِ قَالَ قَالَ فَاذْكُرُوا حَتَّى آتِيَ بِكُمْ تُعْتَبُونَ فِي الْقُبُورِ
فَوَيْلٌ لِمَنْ قَتَلَ الدُّجَالَ۔

حوالہ: بخاری ۱/۱۸۳، باب ماجاء فی عذاب القبر، کتاب الجنائز،
حدیث نمبر ۱۳۷۳، ثانی فی باب التعمود من عذاب القبر، کتاب الجنائز،
حدیث نمبر ۲۰۶۱۔

حل لغات: صح صحیحاً چین، مسکت مسکن (ن) سکوناً ٹھہرا، تفتسون،
فتن (ن) فتناً وفتنة آزمائش میں، ن۔

ترجمہ: حضرت سماء بنت یزید رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کہا کہ
مضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے، وقریر کے فتنہ کا، رہا جس
میں نہان آزما دیا جائے گا، جب حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات فرمائی تو مسلمان
خوب زور زور سے چیخنے لگے، بخاری نے تین روایت نقل کی ہے، نسائی نے اضافہ کیا ہے،
حضرت سماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ یہ چیخ و پکار میرے والد اللہ تعالیٰ کے رسول سلی اللہ
علیہ وسلم کے کلام کے سمجھنے میں حائل ہو گئی، (یعنی آپ کے فرمان سمجھنے سے مانع بن گئی) میں
نے اپنے ایک قریبی شخص سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ضم میں برکت فرمائے، حضور
قدس سلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر میں کیا بات فرمائی تھی؟ اس شخص نے کہا کہ حضور قدس سلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس وحی آئی کہ قبر میں تم لوگ جاؤ گے فتنے کے قریب
قریب فتنے سے دوپارے جاؤ گے۔

تشریح اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ خوف و ہمت کے اعتبار سے قبر کے فتنہ کو دہاں کے فتنہ سے کچھ کم نہ سمجھو ہند جس طرح چاں کے فتنہ سے پندہائی جاتی ہے اسی طرح قبر کی ہونک ورس کی آزمائش سے بھی مدتوں سے پندہ پاتے رہو ٹھیں فمات ہیں فتنہ سے مردقہیں فتنہ ہے جینی بہت بڑا فتنہ اس سے کہ چاں کے فتنہ سے کوئی بڑا فتنہ نہ ہوگا۔ (مرقات، التعليق، مطاھر حق)

فائدہ حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قبر کے فتنہ کے ذریعہ حضرت صحابہ و مرضون مدتوں میں جمعین کس طرح روتے چلاتے تھے، پس مسکنوں کو فتنہ قبر سے لٹا دینا چاہئے، ورس کے لئے کتنی تیاری کرنا چاہئے۔

مؤمن کو قبر میں بھی نماز کا خیال رہے گا

﴿۱۳۱﴾ وَعَنْ حَبَابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُدْخِلَ الْعَبْدُ الْقَبْرَ قِيلَتْ لَهُ الشُّعْمُ عُدَّ وَبِهَا فَيَحْلِسُ يَمْنَحُ عَيْنَهُ وَيَقُولُ دَعْرُبِي أَصْلَى۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ ۳۲۶۰، باب ذکر القبر والیالی، ابواب الرهد،

حدیث نمبر ۴۲۷۲۔

حل لغات مثل الشیء ففلاں (نفعیل) کسی کے سے کوئی نقشہ بھیجتا۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جب مردہ کو قبر میں دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کو یہ ملتا ہے کہ سورت غروب ہو رہا ہے چنانچہ وہ اپنی آنکھیں ملتا ہوا

’ٹھہ بیٹھتا ہے، ور کہتا ہے مجھے چھوڑو میں نماز پڑھوں۔

تشریح اس حدیث شریف میں اس مومن بندہ کی شان کو بیان کیا ہے جو اس دنیا نے فانی میں یرم و سدم پر مضبوطی سے قلم رہتا ہے حکام شریعت و ردین کے فرض سے کبھی بھی غافل نہیں رہتا و نماز کو پابندی سے اڑتا ہے یہ صاحب یمان جب اس دنیا سے پناہ جاتا ہے سب سے پہلے جو چیز اس کو یاد دلاتی ہے وہ ہے نماز فرشتوں کے سول و جواب سے پہلے یہ بعد میں سن سکتا ہے کہ مجھے چھوڑو تاکہ میں عصر کی نماز اڑوں یہ تم دیکھتے نہیں سرج ڈوبنے کو جا رہا ہے دراصل اس وقت اس کے سامنے بدتحدی کی طرف سے جو سماں پیش کیا جاتا ہے وہ یہ ہوتا ہے جیسا کہ دن کا ہر کل سخی حصہ ہو وہ یہ بجھتا ہے کہ میں دنیا میں ہوں اس سے اس کا سب سے پہلے یہ کلام ہوتا ہے کہ مجھے نماز پڑھنی ہے۔

قبر میں اتارنے کے بعد خاص طور سے غروب آفتاب سے ذرا پہلے کا سماں جو اس کے سامنے پیش کیا جاتا ہے دراصل یہی وقت اس کی حالت مسافرت کے ساتھ زیادہ موزونیت رکھتا ہے۔ (مرقات، لتعلیق)

فائدہ مومن بندہ چونکہ دنیا میں یہ وقت نماز کی فکر کرتا ہے، بالخصوص جب کہ کسی نماز کا وقت تنگ ہو رہا ہو پس یہی فکر اس کو قبر میں بھی ہوگی، جس سے اس کا نمازی ہونا اللہ تعالیٰ کا مطیع و فرمانبردار ہونا فرشتوں کو بھی معلوم ہو جائے گا ورنہ یہ اس بندہ مومن کے لئے زیادتی عز و سرور کا ذریعہ بنتے گا، پس مومن بندہ کو بدتحدی کی کامل اطاعت اور کامل فرمانبرداری بالخصوص نمازوں کا بہت اہتمام کرنا چاہئے۔

قبر میں مومن اور کافر کے ساتھ معاملہ

﴿۱۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَلَمَيْتَ يَصْبِرُ إِلَى الْقَبْرِ فَيُخْلَسُ الرَّجُلُ فِي قَبْرِهِ عَيَّةً وَلاَ
مَشْعُوبٍ ثُمَّ يُقَالُ فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ كُنْتُ فِي الْإِسْلَامِ فَيَقَالُ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَصَلُّوا فَيَقَالُ لَهُ هَلْ رَأَيْتَ اللَّهَ
فَيَقُولُ مَا يَسْعَى لِأَحَدٍ أَنْ يَرَى اللَّهَ فَيُعْرَضُ لَهُ فُجَّةٌ فَيَلِ النَّارِ فَيُطْبَخُ إِلَيْهَا يَحْطِمُ
بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَقَالُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مَا وَقَّاكَ اللَّهُ ثُمَّ يُعْرَضُ لَهُ فُجَّةٌ فَيَلِ الْخَمْرِ فَيُطْبَخُ
إِلَى رَهْرِيَّتِهَا وَمَا فِيهَا فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعُكَ عَلَى الْبَقِيَّةِ كُنْتُ وَعَلَيْهِ مَتَّ وَعَلَيْهِ
تُعْتَفُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَيُخْلَسُ الرَّجُلُ السُّوءُ فِي قَبْرِهِ دَعَا مَشْعُوبًا فَيَقَالُ لَهُ
فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي فَيَقَالُ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ
مَرُؤًا فَصَلِّصًا فَيُعْرَضُ لَهُ فُجَّةٌ فَيَلِ النَّارِ فَيُطْبَخُ إِلَيْهَا يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا
إِلَى مَا صَافَ اللَّهُ عَلَيْكَ ثُمَّ يُعْرَضُ لَهُ فُجَّةٌ إِلَى النَّارِ فَيُطْبَخُ إِلَيْهَا يَحْطِمُ بَعْضُهَا
بَعْضًا فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مَقْعُكَ عَلَى الثَّلَاثِ كُنْتُ وَعَلَيْهِ مَتَّ وَعَلَيْهِ تُعْتَفُ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ تَعَالَى۔ (رواه ابن ماجه)

حوالہ: ابن ماجہ ۳۲۵، باب ذکر القبر والیومی، ابواب الوہد،

حدیث نمبر ۴۲۶۸۔

حلقہ لغات: لورع (س) فروعا ٹھہرنا، شغب شغاشروفسد ویکھنا نامرو

ہے۔ پریشان نہ ہونا۔

ترجمہ: اور حضرت یوہیرہ رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے

روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد قبر میں فنادیا
جاتا ہے تو وہ پٹی قبر میں اس طرح ٹھہ بیٹھتا ہے کہ نہ اس پر ٹھہر بیٹھ طاری ہوتی ہے ورنہ وہ
پریشان حال ہوتا ہے، پھر اس سے سوچا ہوتا ہے کہ تو کس دین پر تھا وہ جو بد دیتا ہے کہ میں

سرم پر تھا، پھر کہا جاتا ہے یہ کون شخص ہیں؟ وہ جواب دیتا ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ سنی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، یہ دہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی ہوئی ہیں۔ آئے تو ہم نے ان کو مان لیا پھر اس سے کہا جے گا کہ یہ تو نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟ وہ کہے گا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا نہیں ہے، تب اس کے لئے جہنم کی طرف کا ایک روشندان کھول دیا جائیگا، اس کے ذریعہ سے وہ جہنم کو دیکھے گا کہ اس کا ایک حصہ دوسرے حصے کو توڑ رہا ہے، پھر اس سے کہا جاتا ہے دیکھو یہ ہے وہ جگہ جس سے اللہ تعالیٰ نے تجھے محفوظ رکھا ہے۔ پھر اس کے لئے جنت کا ایک دریچہ کھول دیا جاتا ہے، جس کے ذریعے سے وہ جنت کے سبز دروں و روہوں کی دوسری چیزوں کو دیکھتا ہے، پھر اس سے کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانا ہے تو جس لقمے پر تھیں تھے اس کے خاتم کے طور پر تجھے یہ ملے گا۔ تو اسی عقیق پر مہر ہے و اسی عقیق پر تجھے ٹھکانا دیا جائے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

دوسریوں کا حال شخص اپنی قبر میں ٹھہریا ہو پریشان حال ٹھہرتا ہے، پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ تو کس دین پر تھا، وہ کہتا ہے میں نہیں جانتا، پھر اس سے کہا جاتا ہے یہ کون شخص ہیں؟ وہ کہتا ہے میں دوسروں سے ان کو جوتے سنتا تھا وہی کہتا تھا، اس سے جنت کی جانب کا ایک روشندان کھول دیا جائیگا تو وہ اس کا سبز دروں و روہ جو کچھ اس میں ہے اس کو دیکھتا ہے، پھر اس سے کہا جاتا ہے، دیکھ یہ وہ جگہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے تجھ سے پھیر دی ہے، پھر اس کیسے دوزخ کی ایک کھڑکی کھول دی جائیگی وہ دیکھے گا کہ دوزخ کا بعض حصہ بعض حصے کو توڑ رہا ہے، پھر اس سے کہا جائیگا کہ یہ تیرا ٹھکانا، یہ تیرے شکرنے کی بنا پر ہے، تو ان میں بھی شک پر تھا، تیری موت شک پر ہوئی، ورنہ کسی شک پر قیامت میں دوبارہ ٹھکے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

تشریح حبر فرغ یہ غنڈہ کے سرمہ کے ہاتھ پر درعبور یہ حال ہونے کی بنا پر منصوب ہے ولا مشعوب یہ شعب سے مشتق ہے ورنہ کورم غنڈہ فرغ کی تاکید کے

لئے یہاں س کے معنی ثور قند پر بھرتا بن حجر کہتے ہیں فزع صفت مشبہ بن جو مہا غہ کے معنی پر اہل بیت رتا ہے (یعنی ہر کل کی کا خوف نہ ہونا)

و یحطم بعصلہ، عصا حطم کے معنی کی شخص کو کسی بی تنگ جگہ پر بند کرنا جہاں س کو غمی کی وجہ سے گھوڑا روند دے سی طرح جہنم کی جگہ تنگ ہوگی یہ یہ مطلب ہے کہ جہنم کا ایک حصہ دوسرے حصہ کو کھلے گا س کی پنوں کی شدت کی وجہ سے یہ س کی سخت کی وجہ سے۔

ن شاء اللہ یہ غلط تہرک یا تحقیق کے لئے ہے جیسا کہ ارشاد ربانی ہے "ان شاء اللہ امین" (مرقۃ ص ۱۲۳)

فائدہ مومن بندہ کو جہنم کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے جنت کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے س لئے بتاتا کہ بدعتوں کی عظیم نعمت کا حس ہو، ورمزید شمر رے س سے کہ جہنم کے اس ٹھکانہ سے حفاظت مستقل بدعتوں کی عظیم نعمت ہے، ورجنت کا ٹھکانہ منایہ مستقل اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے۔

سی طرح کافر کو جنت کا ٹھکانہ دکھانا پھر جہنم کا ٹھکانہ دکھانا تاکہ س کے رنج و غم اور حسرت و یاس و رافسوس کی شدت میں ضائع کرنے کے لئے ہے، س لئے کہ جنت کے ایسے ٹھکانہ محرومی سخت محرومی ہے، اس کا کتنا غم و رافسوس ہوگا، پھر س پر بس نہیں بلکہ جہنم میں ایسا ٹھکانہ اس کے بدہ میں منہ کتنے رنج و غم و رافسوس و حسرت و یاس کی شدت کا ذریعہ ہوگا۔ اللہم احفظنا منہ

فائدہ دوم حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قبر میں سوں وجوب کے وقت مومن بندہ کو کسی قسم کی گھبراہٹ نہیں ہوگی تاکہ وہ جو بات طمینن سے دے سکے، اور یہ نہ ہو کہ گھبراہٹ کی وجہ سے شیخ جو ب نہ دے گا۔ فقط

باب الاعتصام بالكتاب والسنة

رقم الحديث: ١٣٣ - تا ١٨٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الاعتصام بالكتاب والسنة

﴿الفصل الاول﴾

بدعت اور اس کی حرمت

﴿۱۳۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ بِهِ فَهُوَ رَدٌّ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۳۷۱، باب اذا اصطلحوا على صبح حور،

فالصلح مردود، کتاب الصلح، حدیث نمبر ۲۶۹۷، مسند شریف ۷۷۷، باب

نقض الاحکام الخ، کتاب الاقضیۃ، حدیث نمبر ۱۷۱۸۔

حل لغات احدث الشئ (نہاں) ایجاد کرنا، خترع کرنا، رد خلاف سنت،

مردود رد و رد

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے ہمارے دین میں کوئی نئی بات

’یجادن جس کا س دین سے کوئی تعلق نہیں تو وہ مردود ہے۔

تشریح تصادم کے معنی کی چیز کو مضبوطی سے پکڑنا جیسا کہ باری تعالیٰ کا قول ”واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً“ [و رہندہ تعالیٰ کی رسی کو مضبوطی سے تھامے رکھو۔ (آمان ترجمہ)] ”الاعتصام بالكتاب والسنة“ یعنی قرآن و سنت کو مضبوطی سے پکڑنا۔

میں حدث فی مرد آحضرت سنی مذہبیہ و علم نے رشاد فرمایا کہ جو شخص اپنی رائے کے ذریعہ دین میں کوئی نئی بات پیدا کرتا ہے جو دین میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے، مگر ان کو ہمیں طور پر رہندہ تعالیٰ نے تار ہے جیسا کہ رشاد فرماتی ہے ”الیوم اکملت لکم دینکم“ [ان میں سے تمہارے سے تمہارا دین مکمل ہو گیا، و تمہارے پر اپنی نعمت چوری ہوئی۔] (آمان ترجمہ)

ب جو شخص اپنی مرضی کے ذریعہ اس میں زیادتی کرے گا یہ اس کے فہم کا تصور ہے۔
(العلیق السبع ص ۱۱۳)

فلہو رد لہ ضمیر میں دو تہاں ہیں، ایک تہاں تو یہ ہے کہ وہ نئی بات، ایجاد کرنے والا مرد ہے، یہ وہ بات جو اس نے ایجاد کی وہ مرد ہے کہ وہ مردود ہے، اس کو قبول نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ وہ مردود پائے گا۔

فائدہ دین میں نئی بات ایجاد کرنے والے کو یہ زبان حال سے یہ کہہ رہا ہے کہ دین خود بہت نامکمل تھا میں اس کو مکمل کر رہا ہوں، اس لئے دین میں نئی بات ایجاد کرنا کوئی بدعت پیدا کرنا انتہائی خطرناک ہے۔ اعادنا اللہ صہ

ایضاً

﴿۱۳۴﴾ وَعَنْ حَايَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ

وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَنَاتُهَا وَكُلُّ بِنْعَةٍ صَلَافَةٍ۔ (رواه مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف ۲۸۵-۲۸۶، باب تحفیف الصلاة والحطية،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۱۷۔

حل لغات سُرُہ کی خبر لی، شُرُور، شُرُفُلاق (نہض) شُرُ شریعہ،

شررت برنا۔

ترجمہ حضرت چارہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: اے بعد حمد و ستودہ کے بعد سب سے بہترین بات اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور

سب سے بہتر امر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ ہے، در سب سے بری چیز وہ باتیں

میں جوئی نکال گئی ہوں وہ بدعت گمراہی ہے۔

تشریح اے بعد حمد و ستودہ کے یہ دو نکتے یہ ہیں جن کو اصل خطاب بہا جاتا ہے شریعت کا

استعمال باری تعالیٰ کی تعریف و حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اور دیکھنے کے بعد ہوتا ہے

اصل یہ ہے کہ اے بعد حمد اللہ تعالیٰ و الصلوٰۃ علی السی بہا جے۔

کل بدعتہ صلاۃ بدعت ہے جس چیز کا نام ہے جس کا وجود آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ رہا ہو بدعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پیدا ہوئی ہوں۔

اقسام بدعت

بدعت کی پانچ قسمیں ہیں۔

- (۱) وہ جیسے کہ کلام اللہ و حدیث نبوی کو سمجھنے کیلئے نحو و صرف کے فن کا سیکھنا۔
 - (۲) بدعتِ محرمہ جیسا کہ قداریہ و رجہریہ کا مسلک ہے۔
 - (۳) بدعتِ مستحبہ مثلاً خائتا ہوں و ردہاں کا قیام۔
 - (۴) بدعتِ مکرہہ جیسا کہ مساجد کی رو، پور پر نقش و نگار رنا۔
 - (۵) بدعتِ مباحہ جیسا کہ صبح کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا۔ (تعلیق لاصبح ص ۱۱۵)
- مگر صبح کی نماز کے بعد مصافحہ کرنے میں نہ مباح بلکہ پڑے پڑے ہی سے
- رہت آئی اس لئے اس کا ترک کرنا بھی ضروری ہو گیا۔

بدعت کی تعریف

اس حدیث میں بدعت کی مذمت کے ساتھ بدعت کی تعریف کی طرف بھی واضح اشارہ ہے، اس حدیث کی روشنی میں بدعت کی تعریف نکلتی ہے 'مالیس من الدین' کو دین میں داخل کرنا۔ جس چیز کی دین کی طرف نسبت کی جائے اس کی دو قسمیں ہیں، ایک 'مالیس من الدین' و دوسری 'مالیس من الدین' سے مراد یہ ہے کہ اس شے کے دین میں سے ہونے پر کوئی دلیل شرعی قائم ہو۔ و 'مالیس من الدین' وہ چیز ہے جس کے دین میں سے ہونے پر کوئی دلیل شرعی قائم نہ ہو، کی چیز کے بدعت میں سے ہونے کے لئے دو باتوں کا ہونا ضروری ہے، ایک یہ کہ وہ 'مالیس من الدین' کے قبیل سے ہو و دوسرا یہ کہ اس کو دین میں سے سمجھا جائے۔

مثلاً: ایصالِ ثوب کا جو زائد شرعی سے ثابت ہے، اگر کوئی شخص ایصالِ ثوب کو شروع سمجھتا ہے و اس کو کرتا ہے تو اس نے 'مالیس من الدین' کو دین میں سے سمجھا ہے اس لئے یہ بدعت نہیں اس لئے کہ یہاں بدعت کا پہلا رکن یعنی اس چیز کا 'مالیس من الدین'

ہونا مفتق و ہے، لیکن اگر کوئی شخص یہ سمجھتا ہے کہ قدر میں سے کسی قدر تاریخ کو ایصال ثواب کرنے کا زیادہ ثواب ہے تو اس میں کی یہ تخصیص بدعت ہے، اس لئے کہ اس پر کوئی دلیل شرعی قائم نہیں ہے۔ ”مالیس من الدین“ کے قبیل سے ہے اس شخص نے اس کو دین میں داخل کر دیا اور موجب ثواب سمجھتا ہے یہ بدعت ہوگا۔

کسی دن کی تخصیص کو دین میں سے سمجھنے کی ایک نشانی یہ بھی ہے کہ اس میں ایصال ثواب وغیرہ نہ کرنے والے کو قاتل مدمت سمجھا جائے، اگر کسی دن کی تخصیص دینی فرقوں میں محاذ آرائی و رفتوی بازی کی بنیاد بن جائے تو اس امر کی وضاحت میں ہے کہ اس کو ایک فریق نے دین میں سے سمجھ لیا ہے۔

ریل گاڑی، کاریں، بسیں، ہونی جہاز وغیرہ دوسری دنیا کی ایجاد ہے۔ ”مالیس من الدین“ کے قبیل میں ہیں یہ بدعت نہیں کیونکہ بدعت ہونے سے ہے ”مالیس من الدین“ ہونا کافی نہیں بلکہ اس کو دین میں سے سمجھنا بھی ضروری ہے، ظاہر ہے کہ کوئی شخص بھی دین چیزوں کو دین میں سے نہیں سمجھتا، کوئی نہیں کہتا کہ ریل گاڑی پر سفر کرنے پر اتنی نعمتوں کا ثواب ملے گا اور ہونی جہاز پر سفر کرے گا تو اتنا ثواب ملے گا۔

ایسے ہی مدرس و ریڈیو و رول میں سہق و ردوسرے کام کرنے کے لئے جو ایک نظم بنایا جاتا ہے اس پر بھی کوئی دلیل شرعی قائم نہیں لیکن اس کو دین میں داخل نہیں سمجھا جاتا اس لئے یہ بدعت نہیں، کوئی نہیں کہتا کہ صحیح بخاری پہلے گھنٹہ میں پڑھنے پر خاص ثواب ملے گا جو دوسرے گھنٹہ میں پڑھنے کی صورت میں نہیں ملے گا۔

بدعت کی تقسیم

اس میں یہ بحث چلی ہے کہ آیا بدعت کی تقسیم سنہ و سیدہ کی طرف ہوتی ہے یا نہیں؟

بعض لوگوں نے یہ ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں، حسنہ ورسیدہ۔ اور بہت سے مفتیین نے یہ فرمایا ہے کہ بدعت ہمیشہ سیدہ ہی ہوتی ہے، کبھی حسنہ نہیں ہوتی۔ مجدد، مناف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

یہ اختلاف حقیقی نہیں بلکہ منہی اختلاف ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ بدعت کی تعریفیں دو کی گئی ہیں، تہی بات پر تو سب متفق ہیں کہ بدعت وہ کام ہے جس کا خیر قرون میں وجود نہ ہو اور اس کو دین سمجھ کر یا جائے، خیر قرون میں موجود ہونے کے، و مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ چیز خیر قرون میں موجود ہو، جسکی ہو، دوسرے یہ کہ موجود ہو، جو شرعی ہو، موجود ہو جو جسکی ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس چیز کا نفس، مری میں وجود ہو، و موجود ہو شرعی کا مطلب یہ ہے کہ اس کام کے جو زپر، مل شریقی قائم ہو، نفس، مری و خیرت میں وہ کام پایا جاتا ہو یا نہیں۔

مر موجود ہے مری موجود ہو، جو شرعی میں تو مطلب یہ ہوگا کہ جس کام کے جو زپر دلیل شرعی قائم نہ ہو اس کو دین سمجھ کر کرنا بدعت ہے، اس صورت میں ہر بدعت سیدہ ہی ہوگی، کوئی بدعت بھی اس معنی کے اعتبار سے حسنہ نہیں ہو سکتی، جو حضرات عدم نقصان کے قائل ہیں وہ یہی معنی مر دیتے ہیں اور بدعت کی یہی تعریف کرتے ہیں۔

مر موجود ہے مری موجود ہو، جو جسکی نہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ بدعت وہ کام ہے جس کا خیر قرون میں وجود خارجی نہ ہو اور اس کو دین سمجھ کر یا جائے اس صورت میں بدعت کی دو قسمیں ہوں گی اس لئے کہ جو چیز خیر قرون میں خارج ہو، نہ ہو اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اس کا وجود خارجی تو نہیں تھا، مین اس کے جو زپر دلیل شرعی قائم ہے۔ یہ بدعت حسنہ ہوگی، اور دوسری صورت یہ کہ اس چیز کا نہ تو وجود خارجی خیر قرون میں تھا ورنہ یہ کی اور دلیل شرعی سے ثابت ہے تو یہ بدعت سیدہ ہوگی۔

اس نکتہ پر دونوں طریق متفق ہیں کہ جو چیز کی بھی دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو وہ اس کو دین میں داخل سمجھا جائے تو وہ بدعت ہے، ورنہ یہ ہے۔ اس کی قیادت پر سب کا اتفاق ہے، اور ایک چیز جس کا غیر قرون میں تو وجود خارجی نہیں تھا سائنس کی دلیل سے اس کا جو زعموم ہوتا ہے، تو یہی چیز سب کے نزدیک جائز ہے۔ ان وقتوں پر اتفاق کے بعد، اختلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ اس دوسری قسم کی چیز کو بدعت سے تعبیر کیا جائے گا یا نہیں؟ جو تقسام کے قابل ہیں وہ اس کو بدعت سے تعبیر کرتے ہیں اور جو عدم تقسام کے قابل ہیں وہ اس کو بدعت ہی شمار نہیں کرتے، تو یہ اختلاف تعبیری و وضعی ہو۔ (شرف توحید)

تین لوگ اللہ تعالیٰ کو سخت ناپسندیدہ ہیں

﴿۱۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أْبْعَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةٌ مُلْحِدٌ فِي الْحَدِّ وَمُنْعٍ فِي الْإِسْلَامِ مُسَيِّئٌ فِي السَّاهِلِ وَمُطْلَبٌ دَمِ إِمْرَةٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ لِيَهْرُقَ بِلِقَافِهِ رَقَّةً.

(رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۰۱۶، باب من طلب دم امرء بغير حق، کتاب

الديان، حدیث نمبر ۶۸۸۴۔

حل لغات مُلْحِدٌ، الْحَدُّ فَلَا حَقَّ عِندَهُ مُخْرِفٌ يُوَرِّسُ فِيهِ بَنِيادَاتٍ

داخل کرنا، فی الحکم حرم کی بے حرمتی کرنا منع کی ہوئی باتوں کا کتاب کرنا، مُنْعٍ ابتغی،

پا ہوا، نہ پیش کرنا، مُطْلَبٌ پھنسا، لِيَهْرُقَ يَهْرُقُ الْمَاءُ وَيَحْوُهُ يَهِنُ، اِهْرُقْ صِلْ فِي رَقَّةٍ تَهْ۔

ترجمہ - اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے ناپسندیدہ تین دگ ہیں۔ (۱) حدود میں منع کی ہوئی باتوں کا ارتکاب کرنے والا، (۲) سوگند میں زمانہ جاہلیت کے طریقے کو تائید کرنے والا، (۳) کسی مسلمان کے خون ناحق کو بہانے کی خواہش کرنے والا۔

تشریح بعض علماء نے اس آیت اللہ میں جگہ نماز سے مراد مسلمان ہے۔

مصدق فی محرم یہاں پر حرم محل کو نہ لیتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لٹاؤ مطلق قبیح ہے لیکن جب وہ حرم میں رہے گا تو وہ قباحت میں زیادہ ہو جائیگا تو گویا یہاں قبیح کی زیادتی محل کے اعتبار سے ہے۔

مستع فی لاسلام شریعت کے خلاف مطلقاً نئی بات نکالنا فعل قبیح ہے لیکن جب نئی بات نکالو، اس نئی بات کو زندہ رہے گا تو اس کے اندر قباحت زیادہ ہوگئی تو گویا قباحت یہاں فعل کے اعتبار سے ہے۔

ومطلب دم امرء مطلقاً قتل کی مذمنا بہت بڑا گناہ ہے مگر جب وہ ایک مسلمان کا ناحق قتل کرنے کا متنب ہوگا تو یہ گناہ میں زیادہ ہوگا تو گویا یہاں قباحت فعل کے اعتبار سے ہے۔

جب معصیت کی خواہش اور طرب پر یہ دہید ہے یہ مہار کے طور پر ذریعہ نیا ہے، اس لئے کہ جب خواہش کرنے پر تکی بڑی دہید ہے تو رنہ - کایاں ہوگا۔ (التعلیق الصبیح ۱۱۵)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت واجب ہونا

﴿۱۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أَمْعَى يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَمَى قِيلَ وَمَنْ أَمَى؟ قَالَ مَنْ

أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَمَى. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۸۱/۱ باب الاقتداء بسن رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم، کتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، حدیث نمبر ۷۲۸۰۔

حل لغات عصائی عصاه (ض) معصیہ و عصیانا نافرمانی کرنا، حکم کی

خلاف دہنی کرنا، اسی عیبہ اہاء و اہاءۃ نافرمانی کرنا، سرشی کرنا

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری تمام مت جنت میں، خل ہوئی، ہوئے اس شخص کے جس نے

نکار برآید، پوچھا یہ کس نے نکار رویا؟ فرمایا جس نے میری طاعت کی وہ جنت میں داخل

ہو، ورنہ اس نے میری نافرمانی کی اس نے نکار رویا۔

تشریح کل امتیٰیٰ یدخول الجنة اس سے مراد یہاں مت

دعوت ہے یعنی وہ تمام کے تمام جنت میں، خل ہو جائیں گے یک تمام یہ بھی ہے اس سے

مراد امت جاہلہ ہو۔

ومن اطاعنی: یعنی جس شخص نے میری طاعت کی ورتاب اللہ اور

سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مضبوطی سے پکڑ وہ جنت میں داخل ہوگا۔

من عصی یعنی جس شخص نے نفس کی خواہشات کی پیروی کی ورتاب

مستقیم سے گمراہ ہو گیا ورتاب بات ہے یہ تو وہ جہنم میں، خل ہوگا۔

ہم مٹی سنہ فرماتے ہیں اس حدیث کو باب الاعتصام بالكتاب والسنة میں سوائے ایسا کیا یہ نہ جو شخص مطیع ہوگا وہ کتاب وسنت کو مضبوطی سے پکڑے گا ورنہ نفسانی خواہشات اور بدعات سے جہنم رہے گا۔ (تعلیق الصبیح ص ۱۱۶)

اباء کی دو صورتیں ہیں

کل امتی يدخلون الجنة الا من اسی ہاء اور نکار کی دو صورتیں ہیں (۱) ہاء عتقی یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بات پر پورا متقا نہیں۔ یہ شخص خالد فی النار ہوگا، حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ میری امت موت جنت میں ضرور جائے گی مگر ان لوگوں کے جنہوں نے ہاء عتقی یعنی عفریاء، یہ جہنم میں بھی نہیں جائیں گے۔

(۲) ہاء عسلی یعنی عتقا، مگر ضروریات دین کو مانتا ہے، عین آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعض باتوں پر عمل کرنے میں سستی کرتا ہے، یہ شخص کے دنوں فی النار کا خطرہ ہے، حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ میری امت جہنم کو جنت کا نور ولی ضرور حاصل ہوگا۔ سوے ن وٹوں کے جنہوں نے کوئی بد عملی کی ہوگی۔ (شرف التوضیح)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے

﴿۱۳۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَتْ فَلَاحِكَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ تَائِبَةٌ فَقَالَتْ إِنَّ لِي صَاحِبَكُمْ هَذَا مَذَلًا فَاصْبِرِي أَلَا مَذَلًا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ تَائِبًا وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ الْعَيْنَ تَائِبَةٌ وَالْقَلْبُ يَقْطَعُ فَقَالَتْ

مَنْ لَمْ يَكْمَلْ رَجُلٌ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيهَا مَادَّةً وَبَعَثَ دَاعِيًا فَعَسَى أَجَابَ الدَّاعِيَ
 دَخَلَ الدَّارَ وَآكَلَ مِنَ الْمَادَّةِ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ
 مِنَ الْمَادَّةِ فَقَالُوا أَوْلَوْهَا لَهُ بَعُثْنَاهَا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ
 الْعَيْنَ نَائِمَةً وَالْعَلَبَ يَقْطُاعُ فَقَالُوا الدَّارُ الْحُجَّةُ وَالنَّاسُ مَجْمَعٌ فَعَسَى أَطَاعَ
 مُجْتَمَعًا فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَى مُجْتَمَعًا فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمُجْتَمَعٌ قَرِيبٌ
 النَّاسِ - (رواه البخاري)

حوالہ: بخاری شریف ۲، ۱۰۸۱، باب الافتداء بسنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الاعتصام، حدیث نمبر ۲۸۱۔

حل لغات: يقطاں: يقطا طى ويقاطى يبدى، يقط من نومہ ونحوہ (س)
 يقطا: يد، رونا، جاس، مادہ دعوت کا کھانا، فرق بین المتشابهين باہم متذکرنا۔
ترجمہ: حضرت جبریل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چند فرشتے آئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو رہے تھے، ان فرشتوں نے آپس میں کہا کہ تمہارے صاحب پر ایک مثل صادق آتی ہے، تو ان کے لئے وہ مثل فرارود، ان ہی میں سے بعض فرشتے بولے کہ یہ تو سو رہے ہیں، اور بعض نے یہ بات ہی کہان کی آنکھیں پیش سو رہی ہیں، لیکن ان کا سو تو جاگ رہا ہے، تب ان فرشتوں نے کہنا شروع کیا کہ ان کی مثال یہ ہے جیسے کسی شخص نے گھر بنایا اور اس میں ستر ٹخن بچھایا، پھر اس نے ایک بدنہ کو بھیجا تو جس شخص نے سبدہ کے کی بات مان لی وہی س گھر میں داخل ہو گیا، وروہاں کا کھانا کھیا، اور جس شخص نے سدی کی بات نہیں مانی وہ گھر میں نہیں داخل ہوا، وروہ ستر ٹخن سے نہیں کھیا، اس کے بعد فرشتوں نے کہا کہ اب اس مثال کی وضاحت بھی مردود ہے یہ س کو سمجھ میں، اس پر بعض فرشتوں نے یہ بیان بعض

نے یہ بات کہی کہ بیشبہ ان کی آنکھیں سوری ہیں، لیکن میں چاہتا رہا ہے، اس کے بعد بعض نے کہا کہ مکان سے مراد جنت ہے، ورنہ علی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، تو جس نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت کی اس نے حقیقت اللہ تعالیٰ کی طاعت کی اور جس نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی، اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والے ہیں۔

تشریح ب لعنہ بائمہ و لعنہ یفطرب سے معصوم ہوتا ہے سنی کا دین، رک باطن پر ہے نہ کہ حواس ظاہر پر۔

ب صابکم ہد شارب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور محاب فرشتے ہیں۔

مئہ کمئہ رحل مقصود اس تمثیل سے مغر کو مغر دے، تھ تشبیہ دینا نہیں ہے بلکہ مرآب کو من بقت مہر، ت سے قطع نظر رت ہوئے طرفین سے تشبیہ دینا ہے۔
فقل بعصلم اس عبارت سے کل تعبیر میل پڑتے ہیں کہ تعبیر جب خوب میں واقع ہو تو اس پر غماہ کیا جائے گا۔

فقلو الدار در سے مراد جنت ہے مکان بنانے والے سے مراد اللہ ہے
صانے سے مراد جنت کی نعمتیں ہیں ورنہ علی سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
(التعلیق لسیح ص ۱۱۷)

نوم انبیاء علیہم السلام کی خصوصیت

عام سوؤں کی نیند عموماً صرف ظہری عضو پر ہی اثر نہ نہیں ہوتی بلکہ ن کال بھی اس سے متاثر ہوتا ہے، لیکن نبی کی نیند سے صرف ظہری عضو ہی متاثر ہوتا ہے، دل پر

ن کی نیند کا کوئی ٹر نہیں ہوتا۔ متعدد حادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نبی ﷺ اسلام کے دن نہیں سوتے، کیونکہ نبی کو ہر وقت عالم ہوتا ہے۔ تمام حاصل کرنے کے لئے تیار رہنا ہوتا ہے، نبی کا دن ہر وقت نوم وریقہ میں مہم و مہم حاصل کرنے کے لئے تیار ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ نبی کا خوب و مہم ایک مستقل قسم ہے و مہم کی دوسری قسم کی طرح قطعی اور حجت ہے۔

قتل و درم قطعی ہے میں نبی کے خوب سے اس کا ن ہو سکتا ہے۔ حضرت یریم علیہ السلام نے خوب، یہاں کہ میں اپنے بیٹے کو ن کر رہا ہوں، حضرت یریم علیہ السلام اس کو وحی قطعی سمجھ کر اس پر عمل کرنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں، پھر اپنے بیٹے کو متحنا پچھتے ہیں وہ جواب دیتا ہے ”افعل ما تؤمر“ حضرت سائل یہ مہم نے بھی اس خوب کو خلق تعالیٰ کا حکم قرار دیا معلوم ہو وہ بھی نبی کے خوب کو حجت سمجھتے ہیں، قرآن کریم نے ان کے اس نضر یہ کو بدکار تسلیم کیا ہے، معلوم ہو قرآن کی نضر میں بھی نبی کا خوب وحی قطعی و حجت ہے۔

نبی کے خوب کا بخت ہونا قرآن سے بھی ثابت ہے و مہم پر مہم امت کا جماع بھی ہے، یہ مہم یہاں کہ مہم کے سونے کے، مہم کا دن بھی سو جاتا ہے تو وحی کی قسم پر سے عتہ اٹھ جائے گا، اس سے نبی کے خوب کو وحی ماننے کا زمری تقاضا یہ ہے کہ یہ بھی مانا جائے کہ نیند کی حالت میں بھی نبی کا دن جو سوتا رہتا ہے۔

چونکہ نیند کی حالت میں بھی نبی کا دن نہیں سوتا اس لئے حضرت نبی ﷺ اسلام کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ ن کی نیند ناقض وضو نہیں ہوتی، یہ مضمون متعدد حادیث سے بھی ثابت ہے اور مہم امت کا بھی یہی نضر یہ ہے، جہل و قات حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو جاتے اور اٹھ کر ن وضو کے بغیر ہی نماز پڑھتے۔

اشکال و جواب

یک حدیث تہا صلوٰۃ میں آئے گی، اس کو حدیث لیلۃ النعیم کہتے ہیں اس میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ سفر میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح کے قریب سونے کے لئے پر وقت، حضرت بدس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ صبح صادق کے وقت جگا دینا، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم باگے تعلق سے حضرت بال رضی اللہ عنہ کو بھی نیند آگئی، فجر کے وقت کوئی بھی جاگ نہیں سکا، جب سورج نکل آیا تو جاگے، اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز قضا فرمائی، اس پر رسول یہ بید ہوتا ہے آپ تو کہتے ہیں نبی کا اس پر وقت یہ ہوتا ہے، یہی بات ہے تو یہ حضرت نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صبح صادق کا ہم کیوں نہ ہو۔

جواب بعض حضرات نے اس شک کا جواب یہ دیا ہے کہ نبی کے اس کا پیدار ہونا کلی نہیں کثری ہے بھی کبھی نبی کا اس بھی نیند سے متاثر ہو جاتا ہے، یہ موقع میں سے ایک موقعہ پر لیلۃ النعیم کا واقعہ بھی پیش آیا ہے۔ لیکن یہ جواب چھ نہیں کیونکہ نبی کا ہر خوب وحی ہے، اگر یہ کہہ دیا جائے کہ نبی کا اس بھی بعض اوقات نیند سے متاثر ہو جاتا ہے تو وحی کی مستقل قسم پر عتقاد نہیں رہ سکتا اس لئے کہ ہر خوب میں یہ تمام موجود ہے کہ اس وقت نبی کا اس سویا ہو ہو۔ اس لئے یہ جواب منسب نہیں۔

کثیر شریعت حدیث نے جواب یہ دیا ہے کہ اس حدیث کا حدیث لیلۃ النعیم کے ساتھ کوئی تعرض ہی نہیں ہر عضو کے وظائف لگ لگ ہیں صبح صادق معصوم و نادل کا کام نہیں آنکھوں کا کام ہے۔ صبح صادق در رکات بصر میں سے ہے، یہی وجہ ہے کہ کوئی شخص آنکھیں بند کرے اور جاگ رہا ہو تو اس کو صبح کا ارکب ہاں نہیں ہوگا۔ لیلۃ النعیم

میں صبح کے علم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت آنکھیں سونی ہوئی تھیں، ورنہ راک صبح ان کا کام تھا۔ (شفیع)

اتباع سنت کی اہمیت

﴿۱۳۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَاضَتْ ثَلَاثَةٌ رَهْطًا إِلَى أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسُطُورٍ عَنْ عِمَادِهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا بِهَا كَانَتْهُمْ تَفَالُوهَا فَقَالُوا بَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ عَمَلِ اللَّهِ أَمَّا أَتَقْتُمْ وَنُذِيبُهُ وَمَا نَأْخُذُهُ أَلَا أَحَدُهُمْ أَمَّا أَنَا وَأَمَّا إِلَى الْأَوَّلِ أَنَا وَقَالَ الْأَخَرُ أَنَا أَصُومُ النَّهَارَ وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَعْتَرِلُ الْبِئْسَاءَ فَلَا أَتَرَوُّحَ أَبَدًا فَخَسَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَتُمُّ الْبَيْسَ فَلْتُمْ كُنَّا وَكُنَّا مَا وَاللَّهِ إِيَّيْ لَا أَحْشَاكُمْ لِلَّهِ وَاتَّقَاكُمْ لَهُ لَكُنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ وَأَتَرَوُّحُ الْبِئْسَاءَ فَسُ رَجِعَتْ عَنْ مُسْتَبَيِّ فَلَيْسَ مِنِّي۔ (معنی علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۲/۵۷۷، باب الترغیب فی السکاح، کتاب السکاح، حدیث نمبر ۵۰۶۳، مسند شریف ۴/۴۴۹، باب استصحاب السکاح، کتاب السکاح، حدیث نمبر ۱۴۰۱۔

حل لغات رہط تین سے نو تک کی جماعت جمع رہط و ارہاط جمع جمع ارہط و ارہیط، تفالوہا، تقلل الشیء کم سمجھنا، افطر افطر الصائم روزہ تم مرتے وں چیز سے روزہ فطر لہنا، الشیء الصوم کسی چیز کا روزہ کو توڑ دینا، ارقڈ رقد و قد و رقد و رقادا (ن) سونا، بیٹا۔

ہو واللہ اس کا علم جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بات کو واضح فرمایا کہ تمہارے خیال کے مطابق میں بہت زیادہ عبادت و ریاضت نہیں کرتا ہوں تو اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میں معصوم مغفور ہونے کی وجہ سے بے خوف ہو گیا ہوں بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ جتن میں اپنے بندوں سے ڈرتا ہوں تا تمہارے میں سے کوئی نہیں درست رہتا تقویٰ میں اختیار کرتا ہوں تا تمہارے میں سے کوئی اختیار نہیں درست مقرر ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف میں کی رہا مت کے سے رحمت و شفقت کی بنا پر تھا کہ مت کو دشواری نہ ہو اس سے کہ انسان کا اپنے و پر پنا بھی حق ہوتا ہے۔ یہی کا بھی حق ہوتا ہے اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے انسان کو کھانے کا حق بنایا تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت چسپی کے ساتھ رہے و ایک انسان کے لئے عورت کا بھی ہونا ضروری ہے تاکہ وہ اولاد پیدا ہو اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے والے زیادہ بن جائیں و مرد و عورت سے دین کی حفاظت بھی ہوگی۔ (التعلیق الصبیح ص ۱۱۷)

مسئلہ عصمت انبیاء علیہم السلام پر ایک نظر

اس حدیث میں و اس قسم کی دوسری نصوص میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرف ذنب یا اس قسم کے دوسرے غلطی کی نسبت کی گئی ہے۔ اس قسم کے نصوص — برآمدین مسئلہ عصمت انبیاء علیہم السلام میں مشکوک و شبہات پیدا کرنے کی کوشش یہ کرتے ہیں، اس نے اس مقدم کی قدرے وضاحت ہو جانا منسب ہے۔

سب سے پہلے یہ سمجھ لینا چاہیے کہ مسئلہ عصمت انبیاء دین کے بنیادی و اہم مسائل میں سے ہے بلکہ اس کو سب مسائل کی بنیاد کہا جاسکتا ہے اس لئے کہ پوری شریعت مطہرہ

انسانیت کو نبی کے واسطے سے ہی قائم ہے، نبی و ہدایت دین میں بھت ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں ہے: ”وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْسِمِ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ“ اس میں نبی کی ہر قسم کی مخالفت کو گمراہی و ردِ قبولِ جہنم کا سبب قرار دیتا ہے۔ اس طرز و معمول سے معصوم ہو کر نبی کا ہر قول و فعل و رسم نبی پر تقریرِ بھت و تشکیک مقدم رکھتی ہے۔ ”رَبِّی سے بھی“ ”تخصائے شریعت“ سے مغلوب ہونے کی وجہ سے سناہ کا صدور ہو سکتا ہے تو یہ اس آیت کے منافی ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کے ہر قول و فعل و تقریر کو بھت کہنا و اس کی مخالفت کو دشمن مار کا سبب قرار دینا صحیح نہ ہوگا۔ ”رَبِّی کی زندگی میں چھ باتیں غلط ہوتیں تو حق تعالیٰ یہ عداوت کبھی نہ فرماتے کہ نہ ان کی یہ بات مانتی ضروری ہے، نہ نہ مانو گے تو جہنم کی ہوگی، نہ عداوت کے نہ مانے پر ہوشیاری کی نہ کیسے ہوسکتی ہے؟“

نبی کی طبیعت شریعت کا ناجی ہوتی ہے۔ جس میں سے شریعت ڈالیں ڈھل جائے گی اور امت کے سامنے آتی ہے، جس طرح کسی سینٹ کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ جس مانچے سے وہ بن رآئی ہے وہ بھی درست ہو یہی شریعت پاک و صاف اور پوری انسانیت کے لئے واجب العمل بھی ہوتی ہے جبکہ نبی کی طبیعت و فطرت کو پاک و صاف تسلیم کیا جائے و رکبا جائے کہ نبی کے طبعی میلانات و رجحانات اتنے صاف ہوتے ہیں کہ وہ بھی سناہ کے قریب بھی نہیں پہنچ سکتا، سہاوت کا دوسرا عنوان ”عصمتِ نبیہ“ ہے، عصمتِ نبیہ کا کنارہ دراصل پوری شریعت سے ہی عطا ہوا ہے نہ ان کی یہ کام کو شش ہے۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے بھی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلبی رجحانات کی طہارت پر ان کے پر زور دیا ہے، ”یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ مَا نَحْنُ بِمُتَعِلِّقِينَ بِكَ فِي شَيْءٍ مِّنَ الْبَيِّنَاتِ إِذْ يَسْتَحْضِرُ لُبُّكَ لِلْغَيْبِ وَأَنْتَ لَا تَخْتَلِقُ لَهُ شَيْئًا“ ”لَوْلَا أَن تَنْصَرِكَ لَفَدَّ كُرْسِيُّكَ عَنْكَ الْبُحْبُوحُ“ اس میں یہ نہیں کہا گیا کہ رجحان کی طرف سے

تثبیت نہ ہوتی تو آپ ان مشرکین کی بات پر عمل کریتے بلکہ یہاں صرف رکون ورمیان کا ذرہ نہ، ورمیان بھی بہت تھوڑا "شیثاً قليلاً" ورنہ یہ بھی نہیں کہ یہ بالکل تھوڑا میدان بھی ہوئی جاتا بلکہ غلط "کسدت" استعمل فرمایا یعنی یہ میدان اس میں آنے کے قریب ہو جاتا ہے، یہ بھی اس صورت میں جہدہ کی طرف سے تثبیت نہ ہوتی، مطلب یہ ہو کہ آپ کا جو یہ نصرت تنہا پاک و نزاہ ہے کہ رہا کی طرف سے حفاظت و عصمت کے تقاضات نہ بھی ہوتے تب بھی ان کی باتوں کی طرف نہایت ہی معمولی سا جھکاؤ ہونے کے قریب ہو جاتا اور جب ہم نے اس کے ہاتھ آپ کی تثبیت و حفاظت و عصمت کا بھی وعدہ کر رکھا ہے تو اس صورت میں اس قدر میدان کا بھی حتم نہیں ہوسکتا۔

اس مسئلہ پر جو شبہات و رائے جاتے ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بعض نصیب میں حضرت نبیہ پیہم م کی طرف ذنب یا س جیسے دوسرے غلطی نسبت کی گئی ہے ایسے ہی بعض نبیہ کا استغفار فرماند کورہ استغفار بھی ہو سکتا ہے جب کہ کوئی گناہ سرزد ہو ہو، اس کے جواب کے لئے سب سے پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ حضرت نبیہ پیہم م کے ذنب کا وہ مفہوم نہیں جو عام لوگوں کے ذنب کا ہوتا ہے، بعض اوقات مضاف یہ کے بدلنے سے لفظ کے مفہوم میں فرق پڑ جاتا ہے، جیسے غلط محبت اس کی نسبت کی قسم کے لوگوں کی طرف کی جاسکتی ہے، مثلاً اس کی نسبت اس کی طرف بھی کی جاسکتی ہے، اسی غلطی نسبت کی طرف بھی کی جاسکتی ہے، خاص یہ کہ دونوں صورتوں میں محبت کے تصور میں زمین و آسمان کا فرق ہوگا، محبت زوجہ کا جو تصور ہے وہ محبت مادر میں ہرگز نہ ہوگا۔

یہی ذنب کا مفہوم بھی مضاف یہ کے بدلنے سے بدل جاتا ہے، جب اس کی نسبت نبیہ پیہم م کی طرف کی جاتی ہے تو اس کا مفہوم وہ نہیں ہوتا جو عام لوگوں کی طرف نسبت کرنے کی صورت میں ہوتا ہے، بلکہ نبی کا ذنب عام لوگوں کے ذنب سے بالکل مختلف

ہوتا ہے، مثلاً نبی کے ذنب کی ایک صورت یہ ہوتی ہے کہ بھی ایک کام سے، و طریقتے ہوتے ہیں، ایک فیض اور ایک فیض بعض وقت نبی فیض کو چھوڑ کر فیض پر عمل کریتے ہیں، یا کبھی نبی سے ہتھوڑی غلطی ہو جاتی ہے نبی اس کو بھی ذنب سمجھتے ہیں، نبی کے ذنب کی ایک صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ نبی قرب حق کے مرتبہ و درجہ میں ہر لمحہ و درجہ ترقی کرتا رہتا ہے، جب وہ ایک مرتبہ سے دوسرے مرتبہ پر پہنچتا ہے تو گویا پہلے مرتبہ کا موقوف کے اعتبار سے بہت بلند تھا لیکن نبی کو پہلے مرتبہ پر ہونا، اپنا تصور نظر آتا ہے، اور اس کو ذنب سمجھتا ہے۔

خاص ہے کہ زیادہ فصاحت و عمل چھوڑ کر کم فصاحت و اختیار کرنا، ہتھوڑی غلطی ہو جانا قرب حق کے بڑے مرتبہ کے اعتبار سے نچلے مرتبہ پر ہونا کوئی معصیت و گناہ نہیں ہے، اس میں نبی اس کو اپنا تصور سمجھتے ہیں اور اس پر تقاضا کرتے ہیں جتنا کوئی دور و قری غلطی سرزد ہونے پر بھی نہیں کرتا، اس کی وجہ ان کے فوق طاعت کی بندگی ہوگا تنہا نبی اس کو معمولی باتوں پر گناہ کا حساس و رند مت زیادہ ہوگی، کتنے لوگ ہیں جن کو بھی قیام لیس کی توفیق نہیں ہوتی بلکہ رات گن ہوں میں گزر جاتی ہے، ورنہ کو بھی توبہ و استغفار کا بھی خیال تک نہیں آتا، امین مداحوں کے بعض نیک بندے یہ بھی ہوتے ہیں جو ساری رات عبادت میں گزار دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہماری عبادت بھی گن ہوں کی فہرست میں شمار ہونے کے قابل ہے، اس حساس کی وجہ سے صبح کے وقت ساری رات کی عبادت پر توبہ و استغفار کرنا شروع کر دیتے ہیں، قرآن کریم نے اپنے یہ نیک بندوں کا حال ان نظموں میں فرمایا ہے "کاسوا فلیلا من اللیل ما یہجعون و بالاسحار ہم یستعقروں" ان لوگوں کا اپنے آپ کو گن ہگار سمجھنا اور استغفار کرنا اس وجہ سے نہیں کہ انہوں نے واقعی کوئی معصیت کی ہے بلکہ اس کی وجہ ان کے فوق طاعت کی بندگی ہے، یہی نبیؐ کا حال ہے، بعض افعال یا حواس کو ذنب سمجھنا ان کی عدم عصمت کی دلیل نہیں، بلکہ یہ ان کے فوق طاعت کے

انتہائی بلند ہونے کی دلیل ہے۔

اس پر یہ سوس ہو سکتا ہے کہ نبی جس چیز کو نہ سمجھ کر متغیر کرتا ہے روہوقعی گناہ نہیں ہے تو ہونا یہ پوچھئے کہ حق تعالیٰ یہ فرماتے کہ تم سے کوئی غلطی ہی نہیں ہوئی معافی کی یا ضرورت ہے، حاتمہ نصوص میں اس قسم کے موقع پر اس طرح نہیں فرمایا گیا بلکہ ہر جگہ اعلانِ توبہ ہی مذکور ہے۔

اس کا حل یہ ہے کہ حق تعالیٰ جیہ عظیم عالم کے مرتب شدہ اس بناء میں مزاج کے خالق ہیں، نہیں معلوم ہے کہ اس طرح کہہ دینے سے ان کی تلافی نہیں ہوگی، سب سے ان کی تلافی کیلئے فرمادیتے ہیں کہ مان یا تم سے گناہ ہو گیا ہی میں کیا ہو، ہم نے معاف جو رہا یا ہے۔ بعض نصوص میں نبیہ عظیمہ عالم کے متعلق بعد از غیب و غیہ سے بھی تحت لفظ و روہ ہوئے ہیں، جیسے ایک جگہ رشاد فرمایا "وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ" اس کے حل کے لئے یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ غلطی کی شدت و وجہ سے ہو سکتی ہے۔

- (۱) بعض اوقات وہ فعل ہی توفیق ہوتا ہے کہ اس کے لئے سخت غلط ہوئے پائیں۔
- (۲) بعض اوقات فعل توفیق و عظیم نہیں ہوتا میں اس کا عامل عظیم شان ہوتا ہے، ایسے مواقع پر سخت غلطی سے رہتے جاتے ہیں، مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ فعل کو ورنہ اس کے متبر سے بر نہ ہو بلکہ نیکی ہی ہو میں متبر کی شان کے، حق نہیں تھا۔ اس لئے کہا جاتا ہے "احسبات الابرار سیئات المقربین" نبیہ عظیمہ عالم کے متعلق غلطی کی وجہ شدت کی وجہ اور کی ہے یعنی عظمت فعل صحیح نضر سے دیکھا جائے تو اس کی آیات میں حضرت کی عظمت شان کی ہیں۔ (شرف التوحید)

قولہ فممن رخصت عن سستی فسیہد منی نوح اس سے معلوم ہو گیا کہ صل چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک سنت کا تابع ہے، جو

شخص جتن جتن سنت کا اتباع کریگا اللہ تعالیٰ کا مقبول ہوگا، ورنہ خلاف سنت کیسے ہی مجاہدے اختیار کرے کیسی ہی مشقت اٹھائے وہ مقبول نہیں ہو سکتا، اللہ پاک ہم سب کو اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مہرک سنتوں کا اتباع نصیب فرمائے۔ آمین

بِسْمِ رَبِّهِمْ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَّمَنِي صَبِيئَتِكَ حَبِيبُ الْعَالَمِينَ كَلْبَرِيَّ

اتباع سنت اور عمل بررخصت

﴿۱۳۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَحُصِّ فِيهِ فَتَرَهُ عَنْهُ قَوْمٌ فَلَعَّ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحُطَّتْ فَحَمِدَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَّبِعُونَ عَنِّي الشَّيْءَ

أَصْنَعُهُ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشْتَهُمْ لَهُ خَشْيَةً۔ (معنی علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۲۹۰۱، باب من لم يواجه الناس بالعتاب، کتاب

المکاح، حدیث نمبر ۶۱۰۱، مسند شریف ۲۲۶۱، باب علمہ صلی اللہ علیہ وسلم باللہ

تعالیٰ، کتاب الفضائل، حدیث نمبر ۲۳۵۶۔

حل لغات رخصت کہ فی الامر سہوت و بانی فراموشی، یہ بکدا

اجازت دین، (ممانعت کے بعد) فتورہ تسرہ عن الشئ کسی چیز سے دور رکھنا، بری

قرروں پر، حطب الناس و فیہم علیہم خطاۃ خطیۃ تقریر کرنا، پھر دینا۔

ترجمہ۔ مومنین حضرات عائدہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کون کام میں درس کام میں دیکھ کر رخصت عطا فرمائی، لیکن پھر

الرہیق الصبیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۴۷۴

لوگوں نے اس رخصت سے بقتاب آیا، جب حضرت رسول ﷺ مدعیہ کو اس کی خبر ملی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی، پھر فرمایا: "وگوں کو یہ ہو گیا ہے، کہ وہ کسی چیز سے بقتاب رہ رہے ہیں، جس کو میں اختیار رہ رہا ہوں، خدا کی قسم میں مدتوں کو اس سے زیادہ چانتا ہوں ورنہ سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں۔"

تشریح چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کی بھولت کے لئے ہی اور لوگوں کی پریشانی اور رہنے کے لئے ہی اس کام کو کیا تھا تاکہ امت رخصت پر عمل کر کے پریشانی سے بچ سکے لیکن اس کے باوجود چند لوگ اس کام سے پرہیز کر رہے تھے، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم میں ان لوگوں سے زیادہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو چانتا ہوں ورنہ اس سے بہت زیادہ ڈرتا ہوں۔

ینسرهو رب العشی یعنی یہ لوگ اور بھوت ہیں اور حتر از مرتے ہیں اس چیز سے جو ان سے میں کہتا ہوں (یعنی رخصت کے بارے میں) یا جس کو میں مانتا ہوں۔

لا حولہم - للہ اللہ کی قسم میں مدتوں کے مذہب ورس کے غضب سے زیادہ ڈرتا ہوں یعنی میں ان تمام کاموں کو ناجی مودیتا ہوں جو مباحات میں سے ہیں جیسا کہ سونا، دن میں کھانا ورشائی کرنا اور یہ لوگ اس سے حتر از مرتے ہیں تو میں ان سے زیادہ اللہ کے مذہب کو چانتا ہوں مجھے تو بدرجہ وہ اس سے حتر از کرنا پاب ہے۔ (یعنی رخصت پر عمل نہیں کرنا پاب ہے) - اللہ یہ نہیں۔ (التعلیق الصبیح ص ۱۱۱)

فائدہ مصعب یہ ہے۔ اصل چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اتباع ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو اس کی صفات کو اس کی رضا

مندى اس کی ناراضگی وغیرہ کو سب مخلوق سے زیادہ جانتے ہیں اس سے بندوں کا کام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تابا رہنا ہے، اپنی طرف سے کسی چیز کو اختیار کرنے کا مطلب یہ ہوا کہ گویا اس کو ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ جانتے ہیں، معبود باللہ من دلیک اور اس سے یہ بھی معبود ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ جس طرح عزیت پر عمل کرنے سے خوش ہوتا ہے اسی طرح رخصت پر عمل کرنے سے بھی خوش ہوتا ہے۔ فقہ

دینی امور میں اتباع آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور واقعہ تاخیر نخل

﴿۱۴۰﴾ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُؤْبِرُونَ النَّخْلَ فَقَالَ مَا تَصْنَعُونَ قَالُوا كَمَا تَصْنَعُ قَالَ لَعَلَّكُمْ لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا كَانَ خَيْرًا فَعَزَّوهُ فَقَصَصْتُ قَالَ فَذَكِّرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسند شریف ۲/۲۶۴، باب وجوب امتثال الحج، کتاب الفصائل، حدیث نمبر ۲۳۶۲۔

حل لغات: مؤبرون، اُبر النخل او الزرع تأبیراً باب تفعل سے، یعنی کھجور کو درست کرنا، گاہی بنا، قصصت نقص الشيء نقصاً ونقصاناً (ن) کم ہونا، جھن، فخذوا امر حاضر، لینا حاصل کرنا، احد الشيء احداً وصلاً کرنا۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے، تو مدینہ والے کھجور کے درختوں میں تاخیر کیا

رت تھے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ تم دگ سیاہ روتے ہو، ان لوگوں نے عرض کیا ہم سی طرح رتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ تم یہ نہ رو تو ممکن ہے کہ تمہارے سے بہتہ ہو، چنانچہ ان لوگوں نے تائید کا طریقہ ترک کر دیا، جس کی وجہ سے پھل کم آئے، ان لوگوں نے اس کا ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی ایک انسان ہوں، ہند جب میں تم کو کسی سی بات کا حکم دوں جو تمہارے دین سے متعلق ہو تو اس کو فوراً اختیار کرو، جب اپنی رائے سے تمہیں کوئی بات بتاؤں تو میں بھی ایک انسان ہوں۔

تشریح وہم یؤدروں نفعاً تائید باب تفعلیل سے اس کے معنی چونکہ کاری کے ہیں شجر کاری و دربارہائی یہ ایک مشہور طریقہ ہے یعنی ایک ہم جنس درخت کی شاخ کو دوسرے درخت کے ہم جنس کے ساتھ جوڑ دی جاتی ہے یوں کہ درختوں میں پچھ درخت نہ ہوتے ہیں و پچھ درخت ہوتا ہے جو درخت نہ ہوتا ہے اس کے پھول ہوتا ہے درخت پر جھاز سے جاتے ہیں یہ صورت سی ہی ہے جیسے ان کی تحقیق میں مذکور مونس کی مٹی کا پتھر۔ (مرقات منہج ص ۲۲۲) (۱)

ان مرنکم نشی مرنکم مرنکم سے یہ مر دے جب تم لوگوں کو میں سی چیز کا حکم دوں جو تمہارے دین کے معاملہ میں تم کو نفع دے تو تم اس کو اوجھیا کہاد و ربانی ہے۔ "وما اتکم الرسول فخذوه" [اور رسول تمہیں جو پچھ دیں وہ لے لو اور جس چیز سے منع کریں اس سے رکجو۔] (آسان ترجمہ)

وہ رتہ دگوں کو میں اپنی رائے و عقل کے ذریعہ سی چیز کا حکم دوں تو تمہارے اس پر عمل کرنا ضروری نہیں میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہی تو ہوں مجھ سے غلطی ہو سکتی ہے۔ اس لئے کہ خدا تعالیٰ کا ممتو محیط ہوتا ہے انسان خود تنہا و نچ ہو جائے مگر اس کا علم

محیط بھی نہیں ہو سکتا۔

نماز اب بشریح ان شرع کرتے ہوئے مدنی قاری ذمہ اللہ علیہ نے لیا ہے کہ "فلیس لی اطلاع بالمعینات" مطلب یہ ہے کہ مجھ کو تو مغنیات کا علم نہیں ہے۔ لیکن یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ ان غلط سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد دنیاوی امور میں عدم پیش کا ظہار رہا ہے نہ کہ علمی و رسم تعلیمی کا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتیں دنیاویوں کے امور میں سب سے مبرا و برحق کی حامل تھیں۔ (التعلیق الصبیح ۱۱۸)

فائدہ اس سے ان لوگوں کی ترمیم بھی ہو چکی ہے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عالم غیب مانتے ہیں۔ فقط۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل اطاعت کا لازم ہونا

﴿۱۴۱﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَا قَوْمُ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعْثِي وَإِنِّي أَنَا الْبَيْتُ الْعَرَبِيَّانَ فَالْحُجَاءُ الْحُجَاءُ طَائِفَةٌ بَيْنَ قَوْمِهِ فَأَذْلَجُوا فَأُظْلِفُوا عَلَى مَهْلِهِمْ فَحَبَرُوا وَكُتِبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَصْحَرُوا فَكَانَهُمْ قَصَصَتْهُمْ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَنَحَهُمْ فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي فَاتَّعَ مَا جِئْتُ بِهِ وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي وَكُتِبَ مَا جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۲۱۰۸۱ باب الافتداء بسبب رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم، کتاب الاعتصام، حدیث نمبر ۲۸۳، مسمیٰ فی ۲۳۸، باب شفقتہ
السی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الفضائل، حدیث نمبر ۲۸۳

حل لغات الحیش فوج، فوجی، سپاہی، حیوش، الیدیہ، جامہ بدست
ڈرنے والا، رہبر، نڈر، اندرہ الشیء کی کوکڑی بات یا ترچو کہنا، آگاہ کرنا،
العربان ننگ، عربی من تبابہ (س) عربی و عربیہ پر بند ہونا، ننگ ہونا، عربیاں یہ صفت
نہ مہیہم، المہل توقف، آنگلی و طمینن، مہل فی فعلہ (ف) مہلاً، فصیحہم
صبح القوم صبح کے وقت آنا۔

ترجمہ حضرت یحییٰ بن زکی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ربیع
رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مثال دیکھ کر جو دین محمد کو میرا دین ہے
اس کی مثال اس آدمی کی ہے جو ایک قوم کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میری قوم کے
لوگو! بدشہ میں نے پئی آنکھوں سے شکر، یہاں ہے، اور میں کھڑا ہوں ڈرنے والا ہوں، تو تم
لوگ اس شکر سے نجات دینا، دھونڈھو، نجات کا راستہ تلاش کرو، چنانچہ اس کی قوم میں سے
چھ لوگوں نے اس کی بات کو مان لیا اور اپنے گھروں سے رتوں رت نکل کھڑے ہوئے اور
طیمیان سے چلتے ہوئے پہنچے رنجیت حاصل کرو اور اس کی قوم میں چھ وٹوں نے اس کی
بات کو چھن دیا، تو وہ اپنے گھروں میں ٹھہرے رہے، چنانچہ صبح ہوتے ہی اس لشکر نے ان پر حملہ
کر دیا، ورنہ کوہک کر دیا، ورنہ اس طور سے ان کو نیست و نابود کر دیا، تو یہ مثال ہے اس شخص
کی جس نے میری طاعت کی اور میری نافرمانی کی، وہی شریعت کی پیروی کی اور اس شخص کی مثال
ہے جس نے میری نافرمانی کی اور جو حق بات میں لیر آیا تھا اس کو چھن دیا۔

تشریح - تندریر، عربی زبان سے مراد وہ شخص ہے جو کسی طاقت
خیز بات و خطرہ سے ڈرنے میں ہل سچا ہو، ہر بات میں ایک قاعدہ تھا جب کوئی شخص اپنی قوم

الرفیق الصبیح ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة ۲۷۹

پر حملہ آور ہونے کے لئے کسی دشمن کو اتے ہوئے دیکھتا تو اپنے تمام پڑے تار سر پر رکھ دیتا پھر کسی اونچی جگہ پر کھڑا ہو جاتا اور اپنے دُشمن سے گادرتا تو یہ س بات کی خدمت ہوتی کہ یہ پٹی بات میں باطل ہے پھر عرب میں (بنگا ڈرنے والے) ایک محاورہ بن گیا چنانچہ یہ محاورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پوری طرح صادق ثابت ہے۔ آخرت کے مذہب کی خبر دینے میں آپ باطل سے تھے۔ (التعلیق الصبیح ص ۱۱۹)

فائدہ حدیث پاک سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و کمال طاعت کا لازم ہونا معلوم ہو گیا۔ فقہ

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفقت امت پر

﴿۱۴۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَلَى كَعَمَلِ رَجُلٍ امْتَرَفَذَ نَارًا فَلَمَّا اصْأَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَسَامُ وَهَلِمَ النَّوَابُ الَّتِي تَقَعُ فِي النَّارِ يَقَعُ فِيهَا وَجَعَلَ يَحْتَرُهَا وَيَعْلِسُ فَيَنْفَحُ فِيهَا فَاَنَا اَجِدُ بِحَرِّكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَفْجَمُونَ فِيهَا هَلِمَ رِوَايَةُ السَّخَارِ وَلِيَسْلِمَ نَحْوَهَا وَقَالَ فِيْ اَجِدَهَا قَالَ ذَلِكَ مَتَلَى وَمَنْ لَكُمْ اَنَا اَجِدُ بِحَرِّكُمْ عَنِ النَّارِ هَلِمَ عَنِ النَّارِ هَلِمَ عَنِ النَّارِ فَتَعْلَمُونَ فِيهَا۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۲۹۶۰، باب الانتهاء عن المعاصي، کتاب الرقاق، حدیث نمبر ۲۳۸۳، مسند شریف ۲/۲۳۸، باب شفقة صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الفضائل، حدیث نمبر ۲۳۸۴۔

حل لغات استوقدت النار آگ جلانا، النار آگ جانا، وقدت النار (ض) (وقدا آگ جن سکنا، اضاءت، روشن ہونا، چمکنا، الشيء روشن رہنا، چمکانا، صاء الشيء صوء وصياء روشن ہونا، الدواب و حدابة زمین پر چنے والا چنور، الفراش، تکی، پروندہ وغیرہ فرش و افرشہ، يحجرهن حجر حجر الشيء (ن) (روک لیا، بنقحمن نقحهم، تفعل مشقت میں پڑنا، نقحهم (ن) (فحموما، پنے کو تشکل میں ڈالنا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی اور جب اس آگ نے اپنے رہبر کا حوس روشن کر دیا تو پتنگے دروازہ پر وئے وغیرہ چوڑاگ میں پڑتے ہیں آگ میں رناتر وئے ہو گئے، حدابة آگ جلا، نواہن کو روکتا ہے لیکن وہ اس پر غالب آجاتے ہیں اور آگ میں رپڑتے ہیں، میں بھی تم کو آگ سے روکنے میں لگا ہوں لیکن تم آگ میں رپڑ رہے ہو، یہ بخاری کی روایت ہے، امام مسلم نے بھی اس کے مثل روایت کی ہے، لیکن مسلم کی روایت کے آخری غلطیوں ہیں یہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا کہ یہی میری درتہاری مثال ہے کہ میں تو آگ سے بچنے کے لئے تم کو پڑ رہا ہوں اور بہ رہا ہوں آگ سے بچو مگر تم مجھ پر حاوی ہو جاتے ہو اور آگ میں رجاتے ہو۔

تشریح و تتمہ تفحموں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی شخص آگ جلاتا ہے تو اس آگ سے پاروں طرف روشنی ہو جاتی ہے اور ہر چیز صاف صاف نظر آگتی ہے، اسی طرح میں نے ہر چیز کو گوگوں کے لئے کھوں کھوں کر دیا کہ کوئی چیز حرم ہے اور کوئی چیز ممنوع ہے مگر وہ یہ ہو گئے کہ انہی حرمیزوں کی طرف

ہکت ہیں ورہمن کاموں سے میں نے دگوں کو منع کیا نہی کو اختیار کرتے ہیں سی طرح میرے رونے ور پکڑنے کے ہاوجود دوزخ کی آگ میں رہنے سے باز نہیں آتے کیونکہ حضرت نبی صلیہ وسلم کی ہدیت و نجات پر ہمیشہ کریں رہتے تھے جیسا کہ ارشاد رہائی ہے ”حریص علیکم بالمؤمنین روف رحیم“ [اے تمہاری بھائی کی دھن ملی ہوئی ہے جو مومنوں کے لئے نہایت شفقت نہایت مہربان ہے۔] (ماہ ترجمہ) (العلیق الصبیح ص ۱۱۹)

فائدہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مت کے صاں پر جو شفقت تھی ورمات کے ہدیت قبول کرنے کی جو فکر ور دھن تھی ورس کے ہاوجود مت کی طرف سے جوا پر وہی تھی ورس اپرونی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو غم ہوتا تھا ورس کو ورس حدیث پاک میں اس عمدہ اور بلیغ مثال سے بیان فرمایا ہے۔

ورس سے معذور ہو گیا کہ یکایک کے اندر مت کا کتہہ ورمات کیلئے کتنی بچینی ور کتنی دھن ہوئی پابنے، اللہ تعالیٰ اس کا کون حصہ ہم سب کو نصیب فرمائے۔ آمین

دین سے فائدہ اٹھانے والوں کی تین قسمیں

﴿۱۴۳﴾ وَعَنْ أَبِي مُرْسِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَتَّعِزْ بِاللَّهِ بِمَا فِي الْهَلْهِ وَالْعِلْمِ كَمَلِ الْعَيْثِ الْكَبِيرِ أَصَابَتْ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ فَلَبِثَ الْمَاءُ فَاسْتَبَتِ الْكَلَاءُ وَالْعَشْتُ الْكَبِيرُ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتْ الْمَاءُ فَفَعَّ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَرُوا وَرَرَعُوا وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِلَّا هِيَ فَبَعَالٍ لَا تُعْمِكُ مَاءٌ وَلَا تُبْسِتُ كَلَاءٌ

فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ قَفِيَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَ اللَّهُ بِهِ فَعِلِمَ وَعَلِمَ وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَفْعَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْلُ هُنَا اللَّهُ الْبَيْتُ أُرْمِلْتُ بِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۱۸، باب فصل من علم وعلم، کتاب العلم، حدیث نمبر ۷۹، مسند شریف ۲۴۷، باب بیان مثل ما بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ، کتاب الفضائل، حدیث نمبر ۲۲۸۲۔

حل لغات العیت المعین، عام بارش، عات اللہ الملاد (ص) عینا ملک پر بارش برساتا، فانیست ابنت الارض زمین کا گھاس پوے گا، الکلاء خشک یا تر گھاس یا کلاء، العشب، یہ کی گھاس، اعشاب، احادب، حدب (ض) المكان حداس کی جگہ بارش نہ ہونا، الانجذب تھڑو، تمام (ج) حدب اسکت رون، قیعان، قاع پہاڑوں و رٹیوں کے درمیان، مورور زمین، چٹیل میدان۔

ترجمہ حضرت یوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو بدیت و رسم، میرے لئے بھیجا ہے، اس کی مثال اس بہت زیادہ بارش کی طرح ہے جو زمین پر برقی ہو چنانچہ اس زمین کا جو حصہ بہتر تھا، اس نے بارش کا پانی — یا پھر اس نے گھاس و پھوس خوب گایا و زمین کا جو حصہ سخت تھا اس نے بارش کے پانی کو روک لیا، تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعہ دو گوں کو فتنہ پہنچایا، چنانچہ لوگوں نے وہ پانی پیا اور پایا، و رھتی بڑی کی، و یہ بارش زمین کے ایک حصہ پر بھی ہوئی جو بیکار زمین تھا یعنی چٹیل میدان تھا، چنانچہ اس نے نہ تو پانی روکا و نہ گھاس گائی، اس طرح وہ شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے دین کو سمجھا، و رجوت حجت فتح میرے بھی گئی ہے، اس نے اس شخص کو فتنہ پہنچایا، پھر اس شخص نے خوب بھی سیکھا و روک لیا کو بھی کھایا، و اس شخص کی مثال ہے کہ جس نے میری نبی ہوئی شریعت و طرف نگاہ نہ کر لی، نہ سمجھی، و نہ نہی، و رجوت بدیت اللہ

تعالیٰ نے مجھ کو اسے بھیج دیا ہے اس کو قبول نہیں کیا۔

تشریح اس حدیث میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مہم وحی سے متفقہ نہ کرنے والوں اور اس سے محروم رہنے والوں کی حالت یکساں ہے، اس کو بھیج دیا ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو ہم وہ بیت سے اسے ہیں اس کو اسے سمجھو جیسے ہمارے رحمت ہو، جب کسی کا وہ پر ہارش ہوتی ہے تو زمین کی تین قسمیں ہو جاتی ہیں۔ ایک تو بالکل بخر زمین جو پانی کو چوس سیتی ہے زمین اس سے کسی کوئی قسم کا فائدہ نہیں پہنچاتی، دوسری وہ پتھریں زمین جو ہارش کے پانی کو موضوں و تالابوں کی شکل میں اس کی اصلاحات کے لئے محفوظ رکھتی ہے لوگ اپنی ضرورت کے مطابق وہاں سے پانی حاصل کر کے استعمال کرتے رہتے ہیں، تیسری وہ زرخیز زمین جو پانی کو اپنی صلی صورت میں محفوظ نہیں کرتی بلکہ اس پانی کو اپنے لئے جذب کر کے اس کے نتائج رنگارنگ کے پھولوں و پھلوں کی صورت میں پیش کرتی ہے، دوسری و تیسری قسم کی زمینوں نے ہارش کے پانی کو محفوظ رکھنے کے لوگوں کو اس سے نفع پہنچایا، زمینوں کی نوعیت میں فرق ہے، دوسری قسم کی زمین نے پانی کو اپنی صلی حالت میں محفوظ کر دیا و تیسری قسم کی زمین نے پانی کو اپنی صلی صورت میں پیش نہیں کیا بلکہ اس کے ثمرات کو عمدہ شکل میں پیش کیا ہے۔

یہی حال قوم نبوت کا ہے، بعض لوگ تو ایسے ہیں جو قوم نبوت سے محروم رہے، بعض لوگوں کو حق تعالیٰ نے ان قوم کو قبول کر کے امت تک پہنچانے کی توفیق عطا فرمائی پھر ایسے لوگوں کی دو قسمیں ہیں بعض لوگ تو وہ ہیں جنہوں نے ان قوم کو ان کی صلی شکل میں محفوظ کر لیا، جیسے حضرات محدثین ان لوگوں نے اپنی ماری عمریں غلط حدیث کی حفاظت کے لئے وقف کر دیں، دوسرے طبقہ وہ ہے جنہوں نے قوم نبوت کو اصلاح تو یہ بیان نہیں ہے اپنی کوششوں کو صرف غلط تک محدود نہ رکھا بلکہ ان قوم کو اپنے اس و دماغ میں جذب کر کے صحیح

الرہیق العصبیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۲۸۴

مزان شریعت حاصل یہ اور پھر قرآن وحدیث سے حاصل ہونے و شریعت کو مت کے ماننے مسائل کی شکل میں پیش کیا، یہ کام حضرات فقہاء نے کیا، انہوں نے فقہ کی صورت میں جو ذخیرہ مت کو دیا ہے وہ حقیقت قرآن وحدیث کے ہی ثمرات ہیں۔

فقہاء و محدثین دونوں طبقے قرآن وحدیث کے خادم ہیں، عین دونوں کی خدمت کی نوعیت میں فرق ہے، محدثین نے حفاظ حدیث کو نہایت محنت کے ساتھ اس کو صحیح شکل میں محفوظ کرنے کا کارنامہ انجام دیا، بعد کے علماء اپنی علمی ضرورت کے مطابق اس سے استفادہ کرتے رہتے ہیں، اور فقہاء نے اس کے نتائج و ثمرات مت کے ماننے پیش کیے دونوں طبقے حدیث رسول کے خادم اور مت کے محسن ہیں، عین فقہاء کی خدمت مہم نبوت اور مت پر ایمان زیا و ممانہ ہے۔

اس سے اس اعتراض کا بھی جواب ہو گیا جو مطلقاً پرنا و قنیت کی وجہ سے رد کیا جاتا ہے، وہ یہ کہ فقہاء عام طور پر حدیث سے ناواقف ہوتے ہیں، اگر یہ حدیث کے ماہر تھے تو انہوں نے حدیث میں کوئی کتاب کیوں نہ لکھی، حقیقت یہ ہے کہ یہ حضرات نہ صرف حدیث سے واقف ہیں بلکہ انہوں نے قرآن وسنت کے مضامین کو اپنے قلوب میں جذب کر لیا ہے، اور جو انہوں نے فقہ کی صورت میں تصانیف چھوڑی ہیں وہ بھی حدیث ہی کی خدمت ہے، اگرچہ خدمت کی صورت مختلف ہے، جس طرح محدثین پر یہ اعتراض غلط ہے کہ انہوں نے حدیث کی دوسری نوعیت کی خدمت کیوں نہیں کی؟ یعنی ثمرات حدیث پر کتاب کیوں نہیں لکھی؟ یہی یہ اعتراض بھی غلط ہے کہ فقہاء نے حفاظ حدیث پر کتاب کیوں نہ لکھی؟

اور یہ بات بھی سلیک لکھیں کہ وہ نہ حقیقت یہ ہے کہ فقہاء کی خدمات لفاظ حدیث کے مادہ میں بھی کم نہیں ہیں۔ (تف توضیح)

قسمت نصاب یہاں پر ایک اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث میں تو زمین کی تین

قسمیں بیان کی ہیں

(۱) قلت الماء (۲) امسكت الماء (۳) قيعان لا تمسك الماء
 وروگوں میں دو قسم کا ذکر آیا۔ (۱) من فقه فی دین اللہ (۲) من انبی اللہ یرفع
 بذلك ہذا ہر مثال ورمش۔ میں کوئی من بہت معوم نہیں ہوتی اس کا ایک جو ب تو یہ
 ہے کہ زمین کی پکی وروہ کی قسم مستفع بہ ہونے کی اشیاء سے ایک ہی قسم کی طرح ہو گئی
 گویا کہ مجموعی طور پر زمین و قوم کی ہونی مستفع بہ غیر مستفع بہ۔ یہی لوگ بھی دو قسم
 کے ہیں مستفع بہ لا یتفع بہ

دوسرے جو یہ ہے کہ دراصل ایک بھی تین قسم پر ہیں ایک تو وہ ہیں جو اس قدر علم
 دین حاصل کرتے ہیں کہ جس کے ذریعہ خود بھی عمل کر سکیں اس فتویٰ و تدبیر کے قابل نہیں
 ہوتے ہیں دوسرے وہ حضرات جو اس قدر علم دین حاصل کرتے ہیں کہ جس سے ذریعہ خود
 بھی عمل کر سکیں و دوسروں کے لئے فتویٰ و تدبیریں و تعلیم کے قابل ہوتے ہیں تیسرے جو علم
 دین کو حاصل ہی نہ کرے۔ وہ خود بھی عمل نہیں کر سکتے دوسروں کو تو کیا فائدہ پہنچاے۔
 (التعلیق الصبیح ص ۱۲۰ ۱۱)

تشابہ آیات کی تحقیق میں لگنا

﴿۱۴۴﴾ وَعَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَفُورٌ إِلَى وَمَا
 يَذْكُرُ إِلَّا أَوَّلُ الْأَنْبَاءِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَأَيْتَ
 وَعَنْهُ مُسْلِمٌ رَأَيْتُمْ الْبَحْنَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ مَعَهُمُ اللَّهُ

فَاَحْذَرُوهُمْ۔ (محقق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۲۶۵۲، باب منہ آیات محکمات، تفسیر سورۃ ال عمران، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۶۵۴، مسند شریف ۲۳۳۶، باب النہی عن اتباع متشابه القرآن، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۶۵۔

حل لغات الباب لُٹ کر جمع ہے، عقل، فاحذر وہم، مرنے کا ڈر (ض) حذر، چوڑی اور چوکس ہونا، الشیء وہی، چٹا۔

ترجمہ۔ مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی آیت ”ہو الذی اسول علیک الكتاب منہ آیات محکمات وما یدکر الا اولوالالباب“ تک تلاوت فرمائی، مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ مسدود روایت میں ہے جب تم لوگ دیکھو لوگوں کو جو قرآن کی آیات تشابہات کے پیچھے پڑتے ہیں تو یہ وہی لوگ ہیں، جن کا اللہ تعالیٰ نے نام رکھا ہے تو ان سے دور رہو۔

تشریح۔ اصل قرآن کریم میں جو آیات اپنے معنی و مفہوم کے اعتبار سے بالکل واضح ہیں ان کو آیات محکمات کہتے ہیں اور جن آیات مبارکہ کے مفہوم و معانی کھوں پر بیان نہیں ہوئے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے تحت ان کو غیب و ضحیٰ میں بیان فرمایا ہے ان کو آیات تشابہات کہتے ہیں جیسے حروف مقطعات اور جیسے کہ رشا ربانی ہے ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ کی آیتوں سے کیا مراد ہے ان کے صحیح معنی یہ ہیں کہ کا صبح علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں مسائل و حکام کا یہ آیات محکمات پر ہے۔ پس صحیح عقائد رکھنے والے اور پختہ ایمان رکھنے والے جب آیات تشابہات کو دیکھتے ہیں تو ان پر صرف ایمان لانا کافی سمجھتے ہیں

ن کے صل معنی و مفہوم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔
 ورنہ جن لوگوں کے اس وہاب میں کمی ہوتی ہے وہ نہایت تشبیہات کے پیچھے گئے
 رہتے ہیں ورنہ ان کے معنی و مفہوم کو سمجھنے کے لئے نئی سیدھی تاویلیں رست ہیں جن کے نتیجہ
 میں خود بھی گمراہ ہوتے ہیں ورنہ دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ اس لئے یہ لوگوں سے بچنے
 اور دور رہنے کا حکم فرمایا۔ (التعلیق الصبیح ص ۱۲۱ ح ۱، مرقاۃ)

فائدہ حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو کہ اصل حق کی صحبت اختیار کرنا چاہئے،
 اور اصل باطل کی صحبت سے احتراز و جتناب کرنا چاہئے۔
 صحبت صراطِ تری صراطِ کند
 صحبت صراطِ تری صراطِ کند

کلام الہی میں نزاع

﴿۱۳۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ هَجَرْتُ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَالَ فَسَمِعَ أَصْوَاتَ رَجُلَيْنِ يُحْتَطِفَانِ آيَةً
 فَخَرَّحَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْزِفُ فِي وَجْهِهِ الْعَصْفُ فَقَالَ
 إِنَّمَا هَٰذَا مَنْ كَانَ فَلَكَمُ بِالْحَيَلِ فِيهِمْ فِي الْكِتَابِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسند شریف ۳/۳۳۹، باب السہی عن اتعاض متشابه القرآن،
 کتاب العلم الحج، حدیث نمبر ۲۶۶۶۔

حل لغات اصوات، صوت کی جمع ہے، بمعنی آواز، ہخروٹ، اوپہ کا چلنا
 ترک وطن کرنا، ملک بدر کرنا۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک دن دوپہر کے وقت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا، روٹی کھاتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو امیوں کی آویزی جو کئی آیت کے بارے میں اختلاف رہ رہے تھے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف لائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر غصہ کے آثار ظاہر تھے، اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سے پہلے جو لوگ تھے وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں اختلاف کرنے ہی کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔

تشریح حضرت یہ باب تفعیل سے ہے اس کے معنی دوپہر کے وقت چلنے کے آتے ہیں یعنی شدید گرمی کے وقت دوپہر میں ٹھکانا حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کا اس وقت ٹھکانا اس وجہ سے تھا تا کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قوس و فوس کو محفوظ رہیں اس سے حصوں سم کے لئے تکلیف برداشت کرنے کی طرف شرم ملتا ہے۔

ہدک من کرب قدکم کثرت سور و اختلاف، ہدک کا سبب ہے کیوں کہ یہ دونوں حکام میں جو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لائے، شہر کی مامت ہے یہ ہدک کا سبب ہو و اختلاف سے مراد وہ اختلاف ہے جو دل و ماغ کو شکوک و شبہات کے اندر مبتلا کر دے۔ (التعلیق الصبیح ص ۱۲۱ ح ۱)

بے فائدہ سوال

﴿۱۴۶﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ جَدُّاً مَنْ

سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى النَّاسِ فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مُسْأَلَتِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۲۱۰۸۲، باب ما یکرہ من کثرة السؤال، کتاب الاعتصام، حدیث نمبر ۷۲۸۹، مسند شریف ۲۲۲۲، باب توفیرہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ، کتاب العصائل، حدیث نمبر ۳۳۵۸۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سب سے بڑا مجرم وہ مسلمان ہے کہ جس نے کسی عیب یا چیز کے تحقق ہونے یا جوہروں پر حرم نہیں لگائی تھی پھر اس کے پوچھنے کی وجہ سے حرم لگائی گئی۔

تشریح: حرمنا یہ اس شخص کے حق میں ہے جو عیب یا چیز کے بارے میں سوال کرتا ہے جس کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی ہے اور اس کو سب سے بڑا حرم اس نے کہا گیا ہے کیونکہ اس کا نقصان تمام مسلمانوں کو ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اس کے سوال کرنے کی وجہ سے وہ چیز حرم ہوگئی اور سب لوگ اس کے سنتوں سے محروم ہو گئے اور سب لوگوں کو نقصان پہنچا دیا۔

فائدہ: حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ با ضرورت ورجہ فی کدہ باتوں کا سوال نہیں کرنا چاہئے۔ فقہ

گمراہ کرنے والوں کی صحبت سے بچنا

﴿۱۴۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْرَهُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دُجَالُونَ كَذَابُونَ يَأْتُونَ بَعْضُكُمْ مِنْ

الْأَخَادِثُ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنَّهُمْ وَلَا آبَاءُكُمْ فَإِنَّا كُفُّمُ وَإِنَّا هُمْ لَا يُجْلُو كُفُّكُمْ
وَلَا يُفْتَنُ كُفُّكُمْ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۰۱۰، مقدمہ، حدیث نمبر ۷۔

حل لغات دَخَلُوا اس کا وہ حال، نہتی جھوٹا فریب کار، مسیح مذہب کا
اتباع جس کا آخر زمانہ میں ظہور ہوگا، وروہ خدنی کا طوی رے گا، یصلوہکم، اصلہ،
(فعل) گمراہ رہنا، اللہ اعمالکم، اللہ تعالیٰ کا عمل کو ریگاں رہنا، یفتنوکم، فتن
(ض) لٹسا گمراہ رہنا، فتنہ میں ڈنڈا۔

ترجمہ حضرت پوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آخر زمانہ میں فریب کار جھوٹے دُعا تیار
کرائیں گی حدیثیں پیش کریں گے، جن کو نہ تم نے سنا ہوگا ورنہ تمہارے باپ ۱۰۰ سال
ہوگا، تو تم ان سے دور رہو ورنہ کو اپنے سے دور رہو، تاکہ نہ وہ تم کو گمراہ کریں ورنہ تم کو فتنہ
میں ڈالیں۔

تشریح دجالوں یہ دُعا کو دینے اور باطل کا یہ بہانہ دہیں
گے جو باطل حق کے مشابہ ہوگا مظہر ہے ہیں کہ فتنہ یہ ایک ایسی جماعت ہے لی جو لوگوں
سے کہیں گے کہ ہم صحابہ ہیں مشرخی ہیں ہم تم کو دین کی طرف بدلتے ہیں حالانکہ یہ لوگ اس
بات میں جھوٹے ہوں گے اور جھوٹی حدیث بیان کریں گے باطل حکام کی طرف دعوت
دیں گے ورنہ انہوں میں فاسد عقائد چھائیں گے ہندو متہارے پر لازم ہے کہ تم ان تمام
باتوں سے بچو۔

لَا يَفْتَنُوكُمْ حَتَّى تَمُوتَ كُفُّكُمْ وَرُوهُ فتنہ شرک ہے اللہ تعالیٰ نے
فرمایا "الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ" (التعلیق الصبیح ص ۱۲۱، ج ۱)

فائدہ (۱) اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی ہے کہ قیامت کے قریب دین میں تلپسات رنے والے لوگوں کے ہاں ہونے کی ضمانت یہ بیان فرمائی کہ وہ ایسی باتیں یہاں کریں گے، جو صنف میں نہیں ہوں گی، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے بارہ میں حکم دیا کہ تم اپنے آپ کو ان سے دور رکھو، نہیں یہاں نہ ہو کہ وہ تم کو گمراہ کر دیں اور فتنہ میں ڈال دیں۔

فائدہ (۲) اس حدیث سے معلوم ہو کہ عامی کے ساتھ ہلکوں کا نہ بچ کر پڑھنا جائز نہیں ہے۔ بعض لوگ کہہ دیتے ہیں کہ ہم ”حدیث صمدیہ“ پر عمل کرتے ہوئے، اچھی باتوں کو لے میں لے کر بری باتوں کو چھوڑ دیں گے، لیکن سوچیں یہ کہ ہر آدمی صحیح و غلط میں تمیز کیسے کریگا؟ یہ آدمی کے اندر تمیز کا سیدھا ہوتا ہے، صرف وہی روئے سے تو سیدھا نہیں آجاتا بلکہ اس کے ساتھ ماہر کی تصدیق ضروری ہے کہ واقعی یہ شخص حق و باطل میں تمیز کر سکتا ہے۔

لما بصاحب نظر عیوبہ خود

میسے نقوش تہمت تصدیق حرے چند

[اپنے عیب کی صاحب نظر کو دکھاؤ، چند مدھوں کی تصدیق سے آدمی میسے نہیں ہو جاتا۔]
بتہ جس کے بارہ میں علماء و مشائخ کی رائے یہ ہو کہ یہ صحیح و غلط میں تمیز کر سکتا ہے
اور اس کا پناہ پختہ ہو چکا ہے، اس کے ساتھ ہلکوں کی کتابیں تردید و غلطی واضح کرنے کی
نیت سے پڑھنا جائز ہے۔ (شرف توضیح)

اہل کتاب کی تصدیق نہ تکذیب

﴿۱۳۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَفْرَؤُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ

وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيِّ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْنَعُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَلِّمُوهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا الْآيَةُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۲/۱۱۲۵، باب ما یحوز من تفسیر التوراة، کتاب التوحید، حدیث نمبر ۷۸۴۲۔

ترجمہ حضرت یوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے کہا اہل کتاب توریت کو جبہ کی زبان میں پڑھتے ہیں، ورمسمنوں کے سامنے عربی زبان میں اس کا ترجمہ کرتے ہیں، حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل کتاب کو نہ پڑھنا اور نہ کہ تم اللہ تعالیٰ پر ورس پڑھنا، چنانچہ ہماری طرف تاری گئی یہاں آئے، آخر آیت تک۔

تشریح اور انہی (حضرت یوہریرہ رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ اہل کتاب (یعنی یہودی پتی سمائی کتاب) توریت کو (پنی مذہبی زبان) جبہ کی میں پڑھا کرتے تھے ورمسمنوں کے سامنے اس کی تفسیر عربی زبان میں کرتے تھے (جو کہ اس زمانہ میں کثرت مسمنوں کی زبان تھی وقرآن کی زبان میں ناز ہو تھا) تو حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے (ان کا یہ عمل، یہ رصیحہ رضی اللہ عنہم سے) فرمایا کہ تم اہل کتاب کی نہ تصدیق کرو ورنہ ہی تمہیں روئے یہ بات ہو کہ ہم یہاں آئے اللہ پر ورس کتاب پر جو ہماری طرف تاری گئی آخر آیت تک۔

لَا تَصْدَقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ یعنی یہودی و نصاریٰ و انجیل میں سے کوئی بات بیان کریں تو تم اس کی تصدیق نہ کرو کیونکہ وہ جو بات تمہارے سامنے بیان کریں گے جو سنا ہے وہ محرف ہو چکی ہوں نیز تم اس کی تکذیب بھی نہ کرو کیونکہ تم اسے حق اور سچ ہو بلکہ تم ہو۔

من بالله وما حولہ من رسولہ و ما فیہ من رسلہم یخلفنی
جوابات حق ہوگی ہم اس پر ایمان لیں گے ورتعم رسولوں پر اور اس چیز پر جو کچھ اللہ تعالیٰ نے
میں کی طرف نازل کیا ہے ورجو حق بات نہ ہوئی نہ ہم اس پر ایمان لیں گے ورنہ کبھی اس کی
تصدیق کریں گے۔ (التعلیق الصبیح ص ۱۲۲، ح ۱)

لا تصدقوا ہل کتاب ولا کدوہم یہ حکم مطلق نہیں ہے اس میں
تفصیل ہے۔ جو باتیں ہر کتاب پڑھنے والوں سے نقل کریں گے وہ کئی قسم کی ہوتی ہیں بعض
باتیں تو ایسی ہوں گی جن کی ہماری شریعت نے بھی تصدیق کی ہوگی، جیسے حضرت موسیٰ علیہ
السلام کا نبی ہونا، پر تو رت نازل ہونا وغیرہ ایسی باتوں میں تو ان کی تصدیق کی جائے گی
اس حدیث سے کہ یہ باتیں ہماری شریعت میں بھی ثابت ہیں۔

بعض باتیں ایسی ہوں گی جن کی تکذیب کتاب و سنت میں موجود ہے، جیسے حضرت
عزیر علیہ السلام کا یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بننا ہونا، ایسی باتوں میں ان کی تکذیب کی
جائے گی، تیسری قسم کی باتیں وہ ہیں جن کے بارے میں کتاب و سنت ساکت ہیں، جیسے اعمار
کے متعلق حکم ہے کہ نہ ان کی تصدیق کرو ورنہ ہی ان کی تکذیب کرو۔ (شرف توفیق)

محضر سنی سنائی بات بیان کرنا

﴿۱۴۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَهَيِّ

بِالْمَرْءِ كَلْبًا أَلَّا يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۸۰، ۱، مقدمہ، حدیث نمبر ۵۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمائی کہ آدمی کے جھوٹا ہونے کے لئے یہی بات کافی ہے کہ وہ جس بات کو سننے سے متل روئے۔

تشریح کئی نامور اسکالر یعنی کسی شخص کو جھوٹ بوند عادت تو نہیں ہے لیکن اس کی ایک عادت ہے کہ جب کسی شخص سے کوئی بات سنتے ہیں بغیر تحقیق دوسروں سے متل رویتا ہے یہ بھی ایک قسم کا جھوٹ ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں ہے کہ جن باتوں کو انسان نے کہہ وہ تمام کی تمام سچ ہی ہوں مثلاً اس میں چھ جھوٹ بھی ہو سکتا ہے ہر انسان کے لئے ضروری ہے جس بات کو سننے پہلے اس کی تحقیق کرے، جب اس کا سچ ہونا پختہ طور پر یقینی طور پر معلوم ہو جائے، پھر اس کو بیان کرے، اس کے سچ ہونے کا یقین نہ ہو تو بیان نہ کرے، کسی طرح حادیث مبارکہ کے بارے میں بھی اس کا حدیث ہونا پختہ طور پر معلوم ہو تو بیان کرے، محض نقل سے بیان نہ کرے، اور جو شخص ہر سنی ہونے پر بات پر تحقیق بیان کرے وہ ضرور جھوٹ میں مبتلا ہو جائے گا۔ (تعلیق الصبح ۱۱۳۳)

جہاد کے تین درجے

﴿۱۵۰﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّتِهِ قَلْبِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ وَأَصْحَابَاتٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيُقِيمُونَ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِنَّهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيُفَعَّلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ فَمَنْ جَاهَلَهُمْ بِبَيْتِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَلَهُمْ بِسَابِقِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَلَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَتَّى تَخْدُلَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۵۲۰، ۱، کتاب الایمان، باب الہی عن
المسکر من الایمان، حدیث نمبر ۵۰۔

حل لغات حبلہ حب کا مسر ہے، ایک نا، ایک بند، ایک رتی یا دو جو کے
برابر وزن، حق حبوب، خرد دل، خرد دلہ رتی کا دانہ، حق خرد دل

ترجمہ: حضرت عہد مد بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ مجھ سے پہلے جو بھی نبی جس امت میں بھیجیا گیا، اس
امت کے چھوٹے لوگ اس کے مددگار اور سچے بنے، وہ سچے مددگار اس کے طریقہ کو اختیار
کرتے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے، پھر اس کے بعد یہ نا خلف پیدا ہوئے جو لوگوں سے
ایسی بات کہتے جو خود نہ کرتے، وہ وہ کام کرتے تھے جن کا ان کو حکم نہ تھا، تو جو شخص ان سے
اپنے ہاتھ سے جہاد کرے وہ مؤمن ہے، اور جو اپنی زبان سے جہاد کرے وہ مؤمن ہے، اور جو
ان سے اپنے دل سے جہاد کرے وہ مؤمن ہے، اور اس کے بعد تو رتی کے دانے کے برابر بھی
بیان نہیں۔

تشریح کچھ متوں میں چھوٹے لوگ نا خلف ہو کرتے تھے اس حدیث میں یہ بتانا
مقصود ہے کہ چھوٹے لوگ اس امت کے بھی اپنے سلف کی پوری پوری توجہ نہ کریں اور خاص
کے ہاتھ پائی زندگی میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو، جس نہ کریں بدلتے محض دنیاوی غرض
کے واسطے دین کا نبادہ دھیں تو ان لوگوں کو اپنے سلف کا خلف نہیں بلکہ نا خلف سمجھنا چاہئے
جیسے کہ اللہ دینا دے رب رد روگ وغیرہ۔

لوگوں کے ہاتھ جہاد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر طاقت انسان کے پاس ہو تو
طاقت کے ذریعہ یہ لوگوں کی پیروی کرے اور اگر طاقت میسر نہ ہو تو زبان معنی بات چیت
کے ذریعہ ان کو نصیحت رتی پہنچے اس کی بھی قدرت نہ ہو تو اس سے ان کو پر جانے اور پر

مجھے اس نشان کے نذر تھی بھی سست و رغبت نہیں ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ برائی کو پسند کرتا ہے۔ (وہ یہ چیز یعنی برائی کو پسند کرنا) یہ بیان کی مدت نہیں بلکہ کفر کی مدت ہے۔ (التعلق بالصبح، مرقات المفاتیح)

حورِ یورس کے معنی مددگار و رہبر عیب سے پاک ہونے کے ہیں اور ہمیں نہیں ٹھوروں بمعنی قصد کے یا یہ ہے حضرت مسیح کے بوری سے تھے جیسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے یہ رضی اللہ عنہم، حور کے معنی سفید کے ہیں مشہور یہ ہے کہ سب سے پہلے وہ ہوں ان کے معتقد ہوئے حضرت مسیح علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ سے دھوت ہو تو میں تمہیں دوں کو دھونا سبھوں چنانچہ وہ ہولہ نکلے رویدہ ہوئے پھر تمام مجتہدین پر یہ غلبہ ہوا۔ جائے گا۔ انوار القرآن ص ۵۴، ح ۲،

فضیلت دعوت و تبلیغ

﴿۱۵۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مَنِ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ إِثْمِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ إِثْمِهِمْ شَيْئًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۳۴۱، ۲، باب من من سئل، کتاب العلم،

حدیث نمبر ۲۶۷۷۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے نیک کام کی دعوت دی تو اس کو اتنی ہی ثواب ملے

گا، جتنے شخص کو ملے گا، جس نے اس کی پیروی کی ہے، ورنہ کے ثبوت میں سے کچھ کمی نہیں کی جائیگی ورنہ جسے مگر یہی کی موت ہی تو اس کو تہی نہ ملے گا، جتنے شخص کو جس نے اس کی پیروی کی ہے، اس سے ان کے گناہوں میں کوئی کمی واقع نہیں ہوگی۔

تشریح میں مذکور ہے کہ کسی شخص کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص نیکی کی شاعت و راس کے پھیلانے کا باعث بنتا ہے تو جب اس کو تن و ثواب ملتا ہے جتنا اس نیکی اختیار کرنے والوں کو ورنہ بھائی کے قبول کرنے والوں کو ملتا ہے عین اس شخص کو، تن و ثواب ملنے کے باوجود اس نیکی ورنہ بھائی پر عمل کرنے والوں کے ثواب میں بھی کمی نہیں ہوگی اسی پر اس شخص کو قیاس برائے پانی پانی جو کسی برائی کو پیدا کرے ورنہ اس کو برائی کرے ورنہ کسی برائی بات کا ارتکاب۔ (مرقاۃ ص ۲۳۳ ح ۱)

فائدہ حدیث پاک سے دعوت و تبلیغ کی فضیلت ظاہر ہے، نیز کسی برائی کی دعوت دینے کی مذمت بھی ظاہر ہے۔

غریاء کے لئے خوشخبری ہے

﴿۱۵۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ

الْإِسْلَامَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ فَطُوبَى لِلْعُرْبِ بَاجِدٍ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۴۸/۱، باب بیان ان الاسلام بدأ غریباً،

کتاب الایمان، حدیث نمبر ۱۴۲۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسلام شروع میں غریب تھا ورنہ عیسائیوں کے گناہوں کا

شروع میں تھا تو خوشخبری ہے غریبوں کے لئے۔

تشریح خریبہ اس کے معنی جنیت بگاڑی کے ہیں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح کون مسافر اپنے مل و میوں اپنے عزیزوں اور اپنے وطن سے دور دورہ رہتا ہے اور جنیت ہی محسوس کرتا ہے اسی طرح سدم کا آغاز بھی ایسے ہی حال میں ہو جہاں کسی پشت پرکونی بہار نہیں تھا ہر طرف جنیت تہذیب کے پھیلنے میں آتا تھا بے اثر میں بھی کیا ہی ہو گا کہ غدار و شرکین و محض نام کے مسلمانوں کی کثرت ہو جائے گی اور صادق الایمان اور محض دیندار کم رہ جائیں گے اور پھر ان کو بھی آغاز سدم کی ہی جنیت و رین فرموش لوگوں کی بنیادیں رہائیوں و سختیوں کا سامنا کرنا پڑے گا مگر وہ اس برے ماحول میں ہزار رشتی جھینے کے باوجود اپنے دین و ایمان کو محفوظ رکھیں گے کتاب اللہ و رسالت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مضبوطی سے پکڑیں گے تو ایسے مسلمانوں کو مشرکہ و خوشخبری ہو۔

(مرقاۃ ۲۳۴۰ ح ۱)

اخیر دور میں ایمان والے مدینہ میں سمٹ جائیں گے

﴿۱۵۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْتِي إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْتِي الْحَبَّةُ إِلَى الْجُرْحِ هَا - (متفق عليه) وَمَسَدُّكُمْ حَيْثُ أَبِي هَذِيحَةَ تَرَوْنِي مَا تَرَكْتُمْ فِي كِتَابِ الْمَسَامِلِكِ وَخَذَيْتُمُ مَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَايِرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَرَى مِنْ أُمَّتِي وَلَا يَرَى طَائِفَةً مِنْ أُمَّتِي فِي بَابِ تَرَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى -

الرفیق العصیح ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة ۲۹۷

حوالہ: بحاری شریف: ۲۵۲، ۱، باب الایمان یأرز الی المدینة، کتاب فضائل الجمعة، حدیث نمبر ۱۸۷۶، مسلم شریف: ۴۴۰، ۱، باب بیان ان الاسلام بدأ الخ، کتاب الایمان، حدیث نمبر ۱۴۷۔

حل لغات لبأرز در (ض، س) أزرأ وأزوراً سكرنا، مثلاً، الی المكان پناه لینا، الحجة، منپ، جحرؤ بل، کھو، چھوٹے چنوروں کے رہنے کا سورت، من ححوز **ترجمہ** حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا کہ: یا شبہ یمن مدینہ میں سمت کر اس طرح آجائیگا، جیسے سانپ اپنے سورت میں سمت کر چلا جاتا ہے۔ (بخاری و مسلم) بوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت "ہرونی ماترکتہم" کو کتاب ناسخ میں درمعدویہ دربارہ رضی اللہ عنہ کی حدیثیں "لابرل من امتی اور لایرل طائفہ من امتی" "باب ثواب ہدہ الامۃ" میں من شاء اللہ تم مل سکیں گے۔

تشریح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پیشین گوئی کے ذریعہ اپنے زمانہ میں غازیجرت کی طرف اشارہ فرمایا، یہ بھی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر زمانہ کی طرف اشارہ فرمایا ہو کہ قیامت کے قریب ہر طرف غزو و شرک و فسق و فجور کا بازار گرم ہو جائے گا تو سچے مسلمان و مخلص، بند رہنے کے لئے قریب و بعید سے سمت سمت مدینہ طیبہ جائیں گے جیسے کہ منپ جب اس کو کوئی خطرہ اپنے اوپر محسوس ہوتا ہے تو اس خطرہ سے بچنے کے لئے اپنے بل و سورت کی طرف تیزی سے دوڑ کے آتا ہے بعض حضرات نے شام کا تذکرہ کیا یہ تذکرہ شام کے شرف کی وجہ سے ہے اور بعض نے مدینہ کے قرب و جوار کو مر دیا ہے۔ (مرفوعہ ص ۲۳۴، ح ۱)

فائدہ حدیث پاک سے مدینہ طیبہ (زباہ شرف و رمت) کی حرمت و فضیلت

الرفیق العصیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ ۳۰۰

بخوبی ثابت ہوتی ہے کہ مدینہ طیبہ خیر تک سدا م کامرز رہے گا، ورنہ خیر زمانہ میں جب ہمیں
میں نہیں رہے گا مدینہ طیبہ اس وقت بھی سدا م ویران کامرز رہیگا۔ فقط

﴿الفصل الثانی﴾

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی فضیلت اور اس کی مثال

﴿۱۵۴﴾ وَعَنْ رَبِيعَةَ السُّدَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقُولْ أَهْلاً لَكُمْ عِيَالاً وَابْنَةً مَعَ أَهْلِهِ وَلِيَقُولَ هَذَا فَصَنَعَ قَسَمَاتُ عِيَالِي وَسَمِعْتُ أَذْهَابَ وَعَقْلَ قَلْبِي قَالَ فَقِيلَ لِي سَيِّدُ بَنِي دَارٍ فَصَنَعَ مَا أَدْبَهُ وَأَرْسَلَ دَاعِيًا فَعَسَى أَن جَاءَ النَّاسُ دَخَلَ الدَّارَ وَأَكَلَ مِنَ الْعَادَةِ وَرَضِيَ عَنْهُ السَّيِّدُ وَمَنْ سَمِعَ بِجَبِّ النَّاسِ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْعَادَةِ وَمَنْ حِطَّ عَلَيْهِ السَّيِّدُ قَالَ قَالَ اللَّهُ السَّيِّدُ وَمُحَمَّدٌ النَّاسِ وَالْإِسْلَامُ وَالْعَادَةُ الْخَيْرُ (رواه الدرامی)

حوالہ: دارمی ۱۸۱، باب صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی
الکتاب المقدمة، حدیث نمبر ۱۱۔

حل لغات ولبعقل مرغاب، عقل (ش) عقالاً کجھ، سحط سحطاً
علیہ (س) کسی سے ناراض ہونا، نفرت رہا۔

ترجمہ حضرت ربیعہ ہاشمی رضی اللہ عنہ روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (فرشتے) آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا

(یعنی فرشتوں نے کہا) پابنے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سو جائیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دل سمجھے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری آنکھیں سو گئیں، میرے کانوں نے سنا، ورمیرے دل نے سمجھا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے سامنے فرمایا گیا کہ ایک سردار نے گھر بنایا، پھر اس نے کھانے کا دسترخون چن کر ایک بدنے والے کو بھیجا، تو جس شخص نے اس بدنے والے کی بات مانی وہ گھر میں داخل ہو گیا اور کھانے میں شریک ہو گیا، اس سے دوسرا خوش بھی ہو، مین جس نے اس بدنے والے کی بات نہیں مانی وہ گھر میں داخل نہیں ہو اور نہ دسترخون سے کھایا، اس سے دوسرا رناراض ہو، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سردار سے مراد اللہ تعالیٰ ہیں، بدنے والے سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، گھر سے مراد اسلام ہے، اور کھانے سے مراد جنت ہے۔

تشریح اس حدیث پاک میں مالک سے مراد اللہ تعالیٰ، دلی سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم، گھر سے مراد اسلام، اور کھانے سے مراد جنت، یہاں پر مابین میں ایک بات پیدا ہوتی ہے۔ پیچھے ایک حدیث گزرتی ہے جس میں گھر سے مراد جنت اور کھانے سے مراد جنت کی نعمتیں دی گئی تھیں اور اس حدیث میں گھر سے مراد اسلام اور کھانے سے مراد جنت کی گئی ہے۔ کاجواب یہ ہے کہ یہ فرق صرف نفسی تعبیر کا ہے نتیجہ کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ جنت میں داخل ہونے کا حدرتہ ورسبب اسلام ہی ہے اس بنا پر اسلام کو گھر سے تشبیہ دی گئی ہے بارہی کھانے کی بات اس سے مراد دونوں حدیثوں میں جنت کی نعمتیں ہی ہیں۔ (مرفاۃ ۲۳۵، ح ۱، التعلیق الصبیح)

حدیث حجت شرعی ہے

﴿۱۵۵﴾ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَجْبِسُ أَحَدَكُمْ مُتَكَبِّراً عَلَى أَرْبِكُمْ بِأَمْرٍ أَمَرْتُ بِهِ

أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولَ لَا أَرَى مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتُّعَاهُ رَوَاهُ

أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي دَلَائِلِ السُّوَّةِ۔

حوالہ: مسند احمد ۸/۲، ترمذی شریف ۲/۹۵، باب ما نبھی عنه

ان یقال الحج، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۶۳، ابوداؤد ۲/۶۳۵، باب فی

لروم السنة، کتاب السنة، حدیث نمبر ۲۶۰۵، ابن ماجہ ۳، باب تعظیم حدیث

رسول الله صلى الله عليه وسلم، المقدمة، حدیث نمبر ۱۳، بیہقی، دلائل السوۃ

حل لغات الفین، الفاء، پنا، تقدیم، متکبراً، تکاً علی الشیء تکبراً،

سہارا لینا، علی السریر، تخت پر بہر لیئر بیمنہ، تکی (س) لکھنا ٹیب گا ریمنہ، مکنی

کی اصل وکی ہے، اریکۃ آرستہ تئید ریچوں۔

ترجمہ حضرت پورفع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تم میں سے کسی کو اس حالت میں نہ پاؤں کہ وہ اپنے صوفہ

پر ٹیک لگے ہوئے ہو، اس کے پاس میرے خیموں میں سے کوئی یہ حکم آئے جس کے

مرنے کا میں نے حکم دیا ہو، یہ جس سے میں نے منع کیا ہو، تو وہ ہے کہ میں اس کو نہیں جانتا

ہوں، میں تو اس کی اتباع کرتا ہوں، جس کو کتاب اللہ میں پاتا ہوں۔ احمد، ابوداؤد ترمذی، ابن

ماجہ، وریختی نے بھی اس کو اصل العبوة میں نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث میں نکار حدیث کے اس فتنہ طرف واضح اشارہ ہے جو

الرہیق العصیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۳۰۳

وقتِ فوتِ اس مدت کے چھ کم عقل و گوں کی طرف سے ٹھکرا رہا ہے وہ دگ کہتے ہیں ہم جو قرآن میں پائیں گے اس پر عمل کریں گے، وہ کسی بات پر عمل نہیں کریں گے حالانکہ اس طرح کا اعتراض رہنا ہرگز نہیں ہے جبکہ ہر ایک نے خود فرمایا ہے ”وما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فاستہوا“ دوسری جگہ رشاد ہر ایک ہے ”وما یطرق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی“ یحییٰ بن خرف مات ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح تار جیوں کہ قرآن کریم کو تار کی طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مجتہد تھے ان کا جہتہ وحی کے درجہ میں تھا جس میں خلصی نہیں ہوسکتی اور اگر خلصی ہوتی تو فوراً مستجاب ہوتے جاتے۔ (مرفاۃ ۲۳۶ ۱)

متنکی عدسی ریختہ اس سے مراد فکری و رب ستانی کے ماتھ دیں کے علم کی طالب و تحصیل سے دامن کش ہونا و حدیث پر عمل کرنے سے خوف رہا ہے۔

منکرین حدیث کی مذمت

﴿۱۵۶﴾ وَعَنْ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُنَبِّئُ الْقُرْآنَ وَمَنْظِلَهُ مَعَهُ إِلَّا يُؤْبِكُ رَجُلٌ شُعَاعًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَقُولُ عَلَيْكُمْ بِهِمَا الْقُرْآنُ فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَلَالٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِنْ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا لَا تَجْعَلْ لَكُمْ الْجَمَارُ الْأَهْلِيَّ وَلَا كُلُّ دِيْنَابٍ مِنَ الْبَيْسَاعِ وَلَا لَفْظَةً مَعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَعْيِيَ عَنْهَا صَاحِبُهَا وَمَنْ بَرَلَ بِقَوْمٍ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرُوهَ فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهَ فَلَهُ أَنْ يَعْصِيَهُمْ بِحُجْلٍ وَرَأَاهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّارِمِيُّ

الرہیق الفصیح ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة ۳۰۴

نَحْوَهُ وَكَذَلِكَ ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ۔

حوالہ: ابو داؤد ۲۳۲، باب لروم السنة، کتاب السنة، حدیث نمبر ۴۶۰۴، ابن ماجہ ۳، باب تعظیم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، المقدمة، حدیث نمبر ۱۲، دارمی ۵۷، حدیث نمبر ۹۵

حل لغات شیعان شتمیہ، آشباع، شیع (س) شعاً دل بھر جانا، میر ہو جانا، الناب، چکی، سامنے کے پار دانتوں کے بربرو اور دنت، یہ دونوں جانب ہوتے ہیں، انیاب و نیوب و انیب، یقروہ، قوی (ض) قوی مہمان نوازی کرنا۔

ترجمہ حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آگاہ رہو! مجھے قرآن یہاں ہے اور جس چیز میں کسی کے ہاتھ دی گئی ہے، آگاہ رہو! وہ وقت قریب ہے کہ ایک پیٹ بھر ہو شخص اپنے تخت پر بیٹھ کر کہے ”تمہارے لئے صرف اس قرآن کی تباہ ضروری ہے۔ جس چیز کو تم اس میں حل پاؤ اس کو اس سمجھو اور جس چیز کو اس میں حرم ہو اس کو حرم سمجھو! نبی شہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم قرار دیا ہے وہ اسی طرح حرم ہے جس طرح وہ چیز کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے حرم قرار دیا ہے، آگاہ رہو! تمہارے لئے گھریو مدح اس نہیں ہے۔ دندوں میں سے چکی رکھنے والے چوروں، اس نہیں ہیں، کسی معہد کا قطعہ اس نہیں ہے۔ مگر یہ کہ وہ خود اس سے بے پروا ہو گیا ہو اور جب کوئی مہمان آئے تو اس کی ضیافت ازم ہے، اگر وہ اس کی مہمانی نہ کریں تو مہمان کو حق ہے کہ مہمانی کا بدلہ اس قدر سے لے لے۔ (بو داؤد) یہی روایت درمی نے بھی نقل کی ہے اور اسی طرح ابن ماجہ نے بھی یحییٰ بن یزید کی روایت ”کہا حرم اللہ“ تک ہے۔

تشریح و ہشتم۔ اس سے حدیث نبوی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراد

ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح قرآن پاک مجھ پر نازل ہو اسی طرح مضامین حدیث بھی مجھ پر بتحدی ہی کی طرف سے نازل ہوتے ہیں، دونوں میں صرف فرق یہ ہے کہ قرآن وحی جلی ہے اور حدیث وحی خفی ہے ہند دونوں واجب العمل ہیں۔

تردید فتنہ انکار حدیث

اس حدیث پاک میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتنہ انکار حدیث کی پیشین گوئی کی اور اس کی تردید فرمائی ہے کہ وحی صرف قرآن میں منحصر نہیں بلکہ اس سے علاوہ بھی بہت سے احکام مجھے وحی سے ملے ہیں۔

یہاں ”رحل شعبان علی اریکتہ“ [وہ آدمی یہ ہوگا وہ شیے پر پھبگا رہیچھا ہوگا] وغیرہ غلط تفسیر فرما کر اس طرف اشارہ فرمایا کہ عیش و تہمت کے نشہ و رشتہ کی وجہ سے ان کو یہ باطل و کاذب دعوے سوچھ رہے ہیں، ہمارے بعض مآخذ کا کہنا ہے کہ ہم نے بعض منکرین حدیث کو سی دیت میں یہ بات کہتے ہوئے سنا ہے۔ منکرین حدیث کا اس طرح وجود خود حدیث کے صحیح و درست کے محفوظ ہونے کی دلیل ہے۔ اس کے بعد حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مثال کے طور پر ایسے مسائل شریعت بتائے ہیں جو قرآن کریم میں صراحتاً مذکور نہیں ہیں۔

مہمان نوازی نہ کرنیکی صورت میں مہمان کو مہمانی کے بقدر وصول کرنا

وہ من نزل بقوم فعسلهم اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی گاہی یا کسی خاندان میں کوئی مہمان آئے تو اس خاندان و گاہی دونوں پر اس کی مہمان نوازی لازم ہے اگر وہ مہمان نوازی نہیں کرتے ہیں تو اس مسافر مہمان کو حق ہے کہ مہمانی کے بقدر رقم

الرفیق العسیب ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة ۳۰۶

زیر دقت و صوں سرے میں شارحین حدیث میں سے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حکم بتداء زمانہ میں تھا یہ حکم منسوخ ہے۔ (مواقات ص ۲۳۸، ح ۱)

(۱) یہ حدیث حالت خطر پر محمول ہے، یعنی اگر بھوک تکی لگی ہوئی ہو کہ جان جانے کا خطر ہو تو بقدر ضرورت ان کی اجازت کے بغیر کھا لینا جائز ہے، جو بعد میں قیمت و رتی پڑے گی۔

(۲) بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث عام نہیں بلکہ بعض کا فرقہ بابل سے حضور سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معاہدہ تھا کہ ہمارے مجاہدین رتمہارے پاس سے گذریں تو ان کی مہمان نوازی کرنا اور ان کو کھانا کھانا، یہ گویا جزیہ کا ایک حصہ تھا ان کے بارہ میں یہ حکم ہے کہ اگر وہ شہداء نہ ہوں تو ان سے زیر دقت بھی ایسا سنا ہے۔ جزیہ زیر دقت و صوں کرنا جائز ہے۔

ایضاً

﴿۱۵۷﴾ وَعَنْ الْعَوْنِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ حَبِيبٍ أَخَذَكُمْ مُبَكِّفًا عَلَى أَرْبَعِيهِ يَطْلُ أَنْ اللَّهَ لَمْ يُحَرِّمْ شَيْئًا إِلَّا مَا بِي هَذَا الْقُرْآنِ إِلَّا وَابْنِي وَاللَّهِ قَدْ لَمَعَتْ وَوَعُظْتُ وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّهَا لَمَنْلُ الْقُرْآنِ أَوْ أَكْثَرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُجِلْ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِأَذْنٍ وَلَا صَرْتٍ بِسَائِهِمْ وَلَا أَكُلَ بِسَائِهِمْ إِذَا أَعْطَوْكُمْ الْيَدِ عَلَيْهِمْ۔ رواه أبو داود وفي إسناده أشعث بن شعبة الجعفي قد تكلم فيه۔

حوالہ ابو داؤد شریف ۴۳۲، ۲، باب فی عشر اہل الفرقہ،

کتاب الخراج، حدیث نمبر ۳۰۵۰۔

تنبیہ: بود و اثریف میں یہ حدیث طویل ہے، صاحب مشکوٰۃ نے چھٹی حصہ نقل کیا ہے۔

ترجمہ: حضرت ہاض بن ہاریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کیا تم میں سے کوئی شخص اپنے تحت پر ٹیک لگائے اس خیوں میں مبتلا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کو حرام قرار دیا ہے وہ صرف وہی چیزیں ہیں، جن کو قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے، یا رکھو اخذ، یا قسم جن چیزوں کا میں نے حکم کیا اور جن چیزوں کی میں نے نسیحت کی نیز جن چیزوں سے میں نے منع کیا وہ قرآن کے بقدر ہیں یا قرآن سے زیادہ ہیں۔ یقیناً اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اہل کتاب کے گھروں میں بغیر اجازت داخل ہونے کو ممنوع قرار دیا ہے، اور تمہارے لئے ان کی عورتوں کو مارنا ورنہ ان کے پھوپھوں کو نقصان پہنچانا اس وقت تک جائز نہیں ہے، جب تک وہ تم کو وہ چیز دیتے رہیں جو ناپرواہ ہے، اس روایت کو بود و اثریف نے نقل کیا ہے، اور اس سنہ میں ایک روکی "اشعث بن شعبہ المصیصی" ہیں، جن سے ہارے میں کلام آیا کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث پاک میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان چند احکام کا ذکر فرمایا جو قرآن میں مذکور نہیں ہیں ان کو چونکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہند یہ بھی وجہ تقمیل ہیں جس طرح قرآن کریم میں مذکور احکام۔ (مرقات ص ۲۳۹، ح ۱)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے حدیث صحیحہ کا حجت ہونا بخوبی معلوم ہو گیا۔ فقط

اتباع سنت اور بدعت سے اجتناب

﴿۱۵۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ صَلَّى بِأَرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوُجْهِهِ فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً وَرَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَجَلَّتْ
مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ هَذَا هَدًى مَوْعِظَةٍ مَوْعِظَةٍ فَأَوْصِنَا فَقَالَ
أَوْصِيْبِكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدٌ حَسْبِيًّا فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ
بِمُكْرَمِ بَعْلِئِي فَتَبِي إِحْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْأَمْثَلِينَ
أَلَمْ يَكُنْ أَمْرًا كَوَارِثًا وَمَعَهُ عَوَالِكُهُ وَالْأَعْرَاجُ يَدُورُوا أَرْكَامُهُمْ وَهُوَ يُذَاتُ الْأُمُورَ فَإِنَّ
كُلَّ مُخْدَنَةٍ بِلَعْنَةٍ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ
مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا الصَّلَاةَ۔

حوالہ: ترمذی: ۲۹۶، باب اجتناب البدعة، کتاب العلم، حدیث
نمبر ۲۶۷۶، ابوداؤد: ۲۶۳۵، باب لروم السنة، کتاب السنة، حدیث
نمبر ۴۶۰۷، ابن ماجہ: ۵، باب اتباع سنة الخلفاء، المقدمة، حدیث نمبر ۴۳۔
حل لغات: درفت، درف (ض) الدمع، درفا و دروفا آنسو بہنا،
وجلٹ و جل (س) و حلا ڈرنا، ہمبرنا، عصوا عصبہ وہ وعلیہ (ص) عصا
و عصیصا، نون سے پڑنا، منبیطی سے تھمن، الواحد (و) باحد، و رھ۔

ترجمہ: حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ حضرت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ہمیں نماز پڑھائی، پھر چہرہ مبارک ہماری طرف پھیرا، جس
کے بعد ہمیں نہایت بے نیکی فرمائی، جس کی وجہ سے آنکھوں سے آنسو نکلنے لگے ورنہ

فرزائے، اس وقت ایک شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول! سنی اللہ علیہ وسلم یہ تو رخصت ہونے والے کی نیکوئی کی طرح ہے، ہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں پھر وصیت فرمائیے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا کہ میں لوگوں کو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہنے اور اطاعت و فرمانبرداری کرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں، ارچہ کم حبشی نام ہی بیوں نہ ہو، بلاشبہ جو شخص تم میں سے میرے بعد زندہ رہے گا وہ بہت زیادہ خائف، پگھلے گا، تو تمہارے اوپر میری سنت کی اتباع و رہبریت یافتہ خلفاء و راشدین کے طریقہ کی اتباع لازم ہے، ان پر پھر وسوسہ کرنا و دوسری کو مضبوطی سے پکڑے رہنا و رستے کاموں سے بچنا، اس لئے کہ ہر نئی بات بدعت ہے، و رہبر بدعت گرا ہی ہے، اس رویت کو احمد، یو، و ترمذی و ابن ماجہ نے نقل کیا ہے، افسوس ترمذی و ابن ماجہ نے نازکاہ نہیں کیا ہے۔

تشریح حدیثکم دستنی و سنتہ لحفظہ لہر شدیدیوں میں حضرت ابی ریمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی سنت کے ساتھ حضرت خلفاء و مرضی اللہ عنہم کی سنت کو بھی، لازم پکڑنے کا حکم فرمایا، معلوم ہو خلفاء و راشدین کی سنت بھی معیار حق ہے، حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے خلفاء و راشدین کا مقدم بیان کرتے ہوئے ایک نہایت جامع جملہ رشاد فرمایا ہے ”خلفاء و راشدین کا مقدم تشریح و رجہتہ کے درمیان ہے۔“ تشریح نبی کا مقام ہوتا ہے و رجہتہ نہ مجتہدین کا کام ہے۔ خلفاء و راشدین کا مقدم نہ تو تشریح و رجہتہ بلکہ اس سے نیچے ہے ورنہ ہی مجتہدین و رجہتہ اس سے اوپر ہے، ہذا ان کا مقام دونوں کے درمیان ہے۔ (شرف توضیح)

خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا اتباع

فائدہ حدیث پاک سے معلوم ہو گیا کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

الرہیق العصبیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۳۱۰

وسلم کی سنت کا اتباع ضروری ہے، یہی طرح خفائے شہدین رضی اللہ عنہم کی سنت کا اتباع بھی ضروری اور لازم ہے۔ اور خفائے شہدین کی سنت پر عمل کرنا وہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرنے ہی کے مثل ہے، اس سے کہ حضرت خفائے شہدین رضی اللہ عنہم کی سنت پر عمل کرنے کا حکم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے۔

مثلاً ترویج کی بیس رحمت مام کے ہاتھ دے دینے کا طریقہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاری فرمایا، یہ مثلاً جمعہ کی دنوں کا طریقہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جاری فرمایا، اور پوری امت نے اس کو قبول فرمایا، پس ان دونوں چیزوں کی پابندی بھی ضروری ہوگی۔

پس جو وہ ان دونوں چیزوں کو بدعت کہہ دیتے ہیں وہ غور کریں، حدیث مذکورہ کی روشنی میں کہ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو خفائے شہدین رضی اللہ عنہم پر اپنے عقائد کا ظہار فرمائیں، اور یہ وہ ان کو بدعت قرار دیں، گویا خود ہاں اللہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے بدعت ہونے کا حکم نہیں تھا، اور یہی حضرت ربیع بن ہاشم کے تو پورا بنی ان حضرت کے ذریعہ درود سب سے مت کو بدعت ہو چکا ہے، تو پورا بنی ان سے عقائد ٹھک جاے گا۔ عود باللہ من ذلک

وہ کہ حد حشیش پر پتھر میر جیشی نام ہوس بات سے اسلامی میر وحکم کی طاعت و فرماں برداری کی ہمیت کو زیور سے زیور بنا، نام مقصود ہے کہ اس کے حکام و رہات کو ماننا ضروری ہے خود وہ حسب و نسب و رنگ کے اعتبار سے کیسا ہی ہوس کی بات کو ماننا چاہئے نہیں ہے۔

فسری اختلاف کسر اس سے شہد ہے بل بدعت کے ظاہر ہونے اور مل ٹوٹا ہش کے پید ہونے کی طرف۔

و حصو حلیہ نانو حد یہ ردو کا محو وہ ہے جس کا مطلب ہوتا ہے حصول

مقصود کیلئے ہر حد کو شش رنہ کی چیز کو مضبوطی سے پڑنا۔ (مرفقات ص ۲۴۰، ح ۱)

صراط مستقیم اور شیطان کے راستے

﴿۱۵۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَطَّ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خَطًّا غَطَّ طًا عَنْ يَمِينِهِ

وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَبْهُ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَقَدْ أَوْفَى هَذَا

جَبْاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ الْآيَةُ۔ (رواه احمد والسنائی والدارمی)

حوالہ مسند احمد ۴۳۵، ۱، دارمی ۸، ۱، باب فی کراہیۃ

احد الراى، المقدمة، حدیث نمبر ۲۰۲۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے ایک سیدھی لکیر کھینچی، پھر بائیں طرف سے لکیر کا رخ کیا، پھر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لکیر کے دائیں اور بائیں طرف لکیریں کھینچیں اور فرمایا کہ یہ
بھی راستے ہیں، جن میں سے ہر ایک راستے پر ایک شیطان ہے اور وہ شیطان اس راستے کی
طرف بلاتا رہتا ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت ”اِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ“
الحج“ [یہ میرا سیدھا راستہ ہے، تو کسی پرچوں آخرہ] پڑھی۔

تشریح حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ہمارے سامنے ایک لکیر (لکیر) کھینچی یہ معنویات کو محسوسات کے ذریعہ سمجھانے کا ایک
سہولت ہے آپ نے ایک لکیر کھینچی اور فرمایا کہ یہ اللہ کا راستہ ہے، یہ نہیں ہے کہ حقیقتاً

الرقيق العصبیح ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة ۳۱۲

میں دعوت کرتا ہوں) جد (وراور) رہیں گی، اس کا تم کو مدد تو نے تاکید کی حکم، یا اب
 تاکہ تم (اس روئے کے خلاف) رہنے سے حقیقہ رکھو۔ [بیان قرآن]
 مدد توں کار تہ محسوس نہیں اس سے وہ نظر بھی نہیں آتا۔ ہاں قرآن شریف کی شکل
 میں اللہ توں کار متہ صاف ورکھ ہو موجود ہے جس پر سب نشانات گائے گئے ہیں۔
 اس معنوں حقیقت کو آنحضرت سہی مدد توں سیہ وسم نے اس طرح سمجھ دیا کہ قرآن
 شریف میں نہ فرق ہے نہ تفریق ہے بلکہ وہ سیدھا معتد و مستقیم راستہ ہے جس میں
 طبیعت کا خاٹہ و نفسیت کی رعایت رکھی گئی ہے ہر پہلو اس طرح سے سمجھ دیا گیا ہے کہ دوسرا
 پہلو اس سے نظر نہ رہے ہو تا مفسرین کے نزدیک اس سے فاسد و کما اہوت مرہ ہے
 کہ معتد اس کے ساتھ زندگی گزارنا ہی نہ ان کا سب سے بڑا کام ہے۔
 حضرت جنید کی خدمت میں ایک شخص اس بات تک رہے و رہوں خاطر ہو رو پس
 چل دے نہیں جنید میں کوئی کم نہیں آیا، حضرت جنید نے اس سے پوچھا کہ اتنی مدت
 میں کوئی خلاف سنت کام دیکھا اس نے کہا نہیں۔
 آپ نے فرمایا کہ یہی تو سب سے بڑا کم ہے اس سے بڑا کمال اور کیا ہوگا رشتیں
 تو غیر ختمی رہی ہوتی ہیں۔

اپنی خواہشات دین کے تابع کرنا کمال ایمان ہے

﴿۱۶۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ نَبْعًا لِمَا جُمِعَتْ بِهِ
 رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ قَالَ السُّوَيْدِيُّ فِي أَرْبَعِيهِ هَذَا حَبِيبٌ صَرِيحٌ وَرَوَاهُ فِي

کتاب الحجۃ بالسنۃ صحیح۔

حوالہ: شرح السنۃ ۲۰۲، ۱، باب رد البدع، والاهواء، کتاب

الایمان، حدیث نمبر ۱۰۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک کامل مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات اس چیز کے تابع نہ ہو جائیں جس کو میں پیر آئی ہوں، اس روایت کو ”شرح سنۃ“ میں نقل کیا ہے، مامنوی نے اپنی چٹل حدیث میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کو ہم نے صحیح سند کے ساتھ ”کتاب الحجۃ“ میں نقل کیا ہے۔

تشریح یعنی جب تک وہ اپنی خواہشات کو شہوت کے مطابق نہ بنائے، اس وقت تک مومن کامل نہیں ہو سکتا مطلب یہ ہے تم خواہشیں پوری کرو مگر شرعی حدود میں رہ کر گھروں میں خوب چٹاٹ گاؤ مگر سونے پاندی کے برتن نہ ہوں ورنہ سرف میں دخل نہ ہوں خوب عداوت پڑے پہنو مگر ریشم و حریر نہ ہوں ورنہ سرف میں دخل نہ ہو جائے۔

اس میں اختلاف ہو کہ یہاں نفی سلی مر ہے، یا نفی کما۔ تو بعض کہتے ہیں کہ یہاں نفی سلی مر ہے۔ اس سے حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے حکام کو یقین آئے، منافقین کی طرح سرہ قتل و توارکی بنا پر نہ ہو بکہ کامل عقدا کے ساتھ صاحبیت نہ، کے تابع و مقتدی ہو ورنہ تو وہ مومن ہی نہیں۔ لہذا اصل یہاں نفی ہوئی۔

۳۔ مراد فظ تو رشتہ فرماتے ہیں کہ یہاں کما یہاں نفی مر ہے۔ ورنہ مطلب یہ ہے کہ جیسا اپنی مرغوبات و وفات سے محبت ہوتی ہے اسی طرح حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے حکام و خدق د و جان سے قبول کرے، کسی قسم کی تعلق محسوس نہ کرے، بلکہ اس میں فرحت و خوشی محسوس کرے۔ ورنہ یہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کو حاصل

ہوتا ہے ورنہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جبکہ اس میں خیراء و نور نیت ہو، ورنہ پیریت و آہش نفسانیہ تم ہو جائے تو عمل شرمیہ کھانے پینے کی طرح مرغوب ہو جائے نہیں گے۔
(مرقاۃ ۴۴۴: ۱)

سنت کو زندہ کرنے کا ثواب

﴿۱۶۱﴾ وَعَنْ بِلَالِ بْنِ حَارِثٍ الْمَدَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْيَا سُنَّةً مِنْ سُنَنِي قَدْ أُبْيَتْ بَعْدِي فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ أُخْرَةٍ مَنْ عَادَ رِوَاةَ أَوْ عَمَرَ أَوْ زَفَّضَ مِنْ أُخْرِهِمْ شَيْئًا أَوْ مَنِ ابْتَدَعَ بِسُنَّةٍ صَالِحَةٍ لَا يَرُصَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ اثْنَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُورَارِهِمْ شَيْئًا۔ رَوَاهُ التَّيَمِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ كَبِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۲۹۶، باب ماجاء فی الاخذ بالسنة، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۷۷، ابن ماجہ ۱۹، باب من احیاء سنة، لمقدمة، حدیث نمبر ۲۱۰۔

حل لغات: اثم جمع آثام، گنہ، ورز جمع اورار جرم، گنہ، ورز (غش) ورز، گنہگار بنونا۔

ترجمہ: حضرت بدر بن حارث مدنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا کہ جس نے میری سنت کو زندہ کیا جو میرے بعد ترک ہوئی ہو تو اس کے لئے یقیناً ثواب ہے جتنا کہ اس سنت پر عمل کرنے والوں کو

ملے گا، بغیر ان کے ثواب میں سے کچھ کمی کئے ہوئے اور جس نے کوئی ایسی گمراہ بات بیان کی جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ناپسند ہے تو اس کے لئے تباہی گناہ ہے جتنا کہ عمل کرنے والوں کو ملے گا، ان کے گناہوں میں سے کچھ کمی کے بغیر، ترمذی و ابن ماجہ نے اس روایت کو کثیر بن عبد اللہ بن عمرو سے اور انہوں نے اپنے باپ (عبد اللہ) سے اور انہوں نے کثیر کے دادا (عمرو) سے نقل کیا ہے۔

تشریح: مَن اٰخِیَا سُنَّةَہٗنَّ سُنَّتِیْ الْبَیْہُکَازِندہ: فرمایا ہے کہ ان پر عمل کرے اور اس پر لوگوں کو رغبت دے اور اس کے قائم رکھنے پر بھروسہ۔
(الطیبی: ۳۶۶، ۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

وَمَنْ تَدْعَ بِسَعَةِ ضَلَالَةٍ ضَلَّتْ بِهَا تَحْمُرُوکی ہے اور دونوں کو موصوف و صرفت ہونے پر بن پر منصوب پر صاف بھی جائز ہے اور یہی بدعت ہے جس سے ائمہ مسلمین نے منع فرمایا ہے، جیسے قبروں پر تعمیر کرنا اور ان پر پتھر پڑھنا، پارتھانا وغیرہ اور بدعت کے ساتھ ضلالت کی قید لگانا اس سے بدعت حسنہ کو خالص کرنے کے لئے ہے، جیسے مسجد مینا رو میرہ کو تعمیر کرنا۔ مرقاة: ۲۴۶، ۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة

جیسا کہ اگر کوئی شخص سنیوں میں وغیرہ بدعتوں کو قیامت تک جتنے و دوس کو اس کے دیکھنے کا اندہ ہوگا ان سب کے برابر بنے گا۔ کو ہوگا اور ان کے اندہ میں کوئی تخفیف نہیں کی جائے گی۔

دینی بگاڑ کی اصلاح کی فضیلت

﴿۱۶۲﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ الْوَلَدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ

رویت جنگل میں چرنے والی بکری کو بہا جاتا ہے جس طرح وہ درندوں کے خوف سے پرزوں پر چلے پڑتی ہے اسی طرح دین بھی جو زمقذریں میں چلا جائے گا دین سب سے پہلے مدینہ طیبہ میں آئے گا اور آخر میں بھی وہیں رہے گا مدثریف میں بھی اس وقت تک دین غابہ کے ہاتھ نہیں آئے گا جب تک کہ وہ مدینہ منورہ میں نہیں آئے گا ۸۷ کے بعد جب مکہ فتح ہوا اس وقت وہاں دین غابہ ہو۔

اشکال مع جواب

ما قبل و رویت میں ”ان الایمان لیارر الی المدینة“ یہ ہے، برآیاً ہے کہ اس رویت اور ما قبل و رویت کے درمیان تحقیق یہ ہے کہ دین و یمن و مکرہ و فہ چیزیں ہیں، کہ وہ پہلے پورے جزیرے میں داخل ہوگا اور پھر مدینہ میں آئے گا کہ وہ اس کا پہلا ٹھکانا ہے پھر مدینہ کی جانب حود کرگاتا کہ وہ اس کا دوسرا ٹھکانہ بھی ہو جائے، اس لئے کہ ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی نہی ہے، نیز سئے کہ مدینہ طیبہ نبوت کے چھپنے کی جگہ ہے، پس وہ شریعت کے چھپنے کی جگہ بھی ہو جائے من سب ہے۔ (مرقاۃ ۲۴۶، ۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

ب الدین مدخر یہ پیشکین بنیت کے ہاتھ شروع ہو اور وہ اسے ہی دے گا۔

چونکہ ہر شے کا قاعدہ یہی ہے کہ وہ جس طرح شروع ہوتی ہے اسی طرح وہ ختم پذیر ہوتی ہے چنانچہ انسان کا بڑھاپا اس کے بچپن کی طرح ہوتا ہے بڑھے آدمی کا مزہ بچے کے مزاج کے مانند ہوتا ہے تو چونکہ دین کا بچپن بنیت کے ہاتھ ہو ہے اسی لئے اس کا بڑھاپا بھی بنیت کے ہاتھ ہوگا۔

چنانچہ س کا خوب مشاہدہ ہو رہا ہے کہ دینی شعرو عمل وگوں کو خوب لگ رہا ہے۔ کیا س کا دل بھی وہ چہرہ جنبی نہیں لگتا؟

ایک بیہی جماعت کی ہے، تے میں پچی جہاں سب وگ سپاٹ چہرہ دے اور کوٹ پتہ دے تھے۔ نہوں نے تبہنی وگوں کو، یکھا کہ سب کے پھروں پر، دل بھی ہے لہجے رتے ورنچے پا بجھے ہیں ورن سب ہی کے ہاتھوں میں مسوک ورونہ تے توں کو یہ لوگ بڑے عجیب و جنبی لگے انہوں نے یہ وگوں کی جماعت کہاں دیکھی تھی س سے سب لوگ ان کے پاروں طرف تماشوں کی طرح کھٹ ہو گئے توں کو جنیت و خض ورنہونی مگر پھر بھی سمجھ وگوں نے توں کو چھی نظروں سے دیکھا ورن کے ہاتھ پیروں کو چوماں لے لے کہ س غربت ورن جنیت میں ایک شان محبوبیت بھی پانی جاتی ہے۔

فطوبی لعدوہ پس مبارک ہا ہے ن غراہ کے تے جو س وقت میں دین کو پناہ جنبی بنیں گے ورنہ غراہ یہ وگ ہوں کے جو میری س سنت واین کو زندہ کریں گے ورنچہ طریقہ پر س کو پناہ نہیں گے جس میں وگوں نے فسادیہ ردیا ہوگا ورن کی شکل کو بگاڑ دیا ہوگا۔

فائدہ حدیث پاک میں اس کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جب امت میں بگاڑ ہوگا اندھوں سے فرد ورنی جماعت کو پیدا نہیں گے جو س بگاڑ کی اصلاح کریں گے، اور سنتوں کو زندہ کریں گے، چنانچہ س امت کی پوری تاریخ س سے بھری ہوئی ہے کہ جب بگاڑ کا نسب ہو اندھوں نے یہ فراموش فرمائے جنہوں نے س بگاڑ کی اصلاح فرما کر سنتوں کو زندہ کیا۔

حضرت مولانا سید بو حسن علی میاں ندوی قدس سرہ کی تاریخ دعوت و مزیت میں اس کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے، ورن کامن ورن موضوع پر انتہائی مفید ہے۔

ہم سب کو غور کرنا چاہئے کہ ہم سب ۲۰۰ سالہ میں یہ محنت کر سکتے ہیں تاکہ اس مبارک جماعت میں شمولیت ہو ورنہ طوبیٰ للغرباء کے مصداق بن سکیں۔ اللہم اجعلنا منہم

امت کے بہتر فرقے اور فرقہ ناجیہ

﴿۱۶۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ رَحْمَنِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَنَاتِي عَلَى أُمَّتِي كَمَا أَنِّي عَلَى بَنِي أُمِّهِ الْبَيْتِ حَتَّى السُّعْلِ بِالسُّعْلِ حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَنَّى أُمَّةٌ عَلَانِيَةً لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْغُرُ شَيْئًا وَإِنْ نَسِيَ أُمَّةٌ الْبَيْتِ نَسِيَ عَلَى شَيْئٍ وَمُسْجِعِينَ بِلَّةً وَتَعْتَرِي أُمَّتِي عَلَى ذَلَالٍ وَمُسْجِعِينَ بِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا بِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سُلَيْمٍ وَمُسْعُودٍ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةً فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَأَبْنَاءُ سَيِّدِي فِي أُمَّتِي أَهْلُ أَمِّ تَحَارَى بِهِمْ تِلْكَ الْأَهْوَاءُ كَمَا يَتَحَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ لَا يَنْقِي مِنْهُ عَرَقٌ وَلَا يَفْضُلُ إِلَّا دَحَلَهُ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۲، ۹۳، باب التواقي هذه الامة، ابواب

الایمان، حدیث نمبر ۲۶۴۲، ابوداؤد شریف: ۲۲۳۱، کتاب السنۃ، حدیث

نمبر ۴۵۹۷، مسند احمد ۱۰۲/۴

۴۔ اُمّی کے بعد سب عجمی آتا ہے، زمانہ س کا قائل ہوتا ہے تو اس سے عادت کا زمانہ ۲۰۰ ہوتا ہے، تو سب ان امریکل پہ ملائمت کا زمانہ دیکھتا تو اس بات پہ بھی عادت کا زمانہ ۷۰۰ کا ۱۰۰۰ میں سر مل کے تو حق ماجہ، مثال پر یہ گئے اس نفسانی ثواب میں غائب ہوئے، دین بھی تیرے نہ ہوں۔

حل لغات حدو حد العمل حدوا بالعمل جوتے کو کسی کے نمونہ پر بنانا،
 حدوا فلان حدو فلان کسی کے طریقہ پر چلنا، انتحاری سہریت رنا۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ یقیناً میری مت پر یہ دو آئے گا، حبیب بنی سہریل پر
 آیا تھا، بالکل س طرح جس طرح یک جوتا، دوسرے جوتے کے برابر ہوتا ہے، حتی کہ ران
 میں سے کسی شخص نے پٹی ماں سے، یہ زمانا یہ ہوگا تو یقیناً میری مت میں بھی یہ شخص ہوگا
 جو یہ کام کرے گا، یقیناً بنی سہریل بہتر فرقوں میں تقسیم ہوگے ورمیری مت بہتر (۷۳)
 فرقوں میں تقسیم ہوگے، بولے یک فرقہ کے سب کے سب جہنم میں جائیں گے، صحابہ رضی اللہ
 عنہم نے دریافت کیا یہاں سے اسلی اللہ علیہ وسلم وہ فرقہ کون ہے؟ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ جس پر میں ورمیرے صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں۔ (ترمذی) مدد وریو، وریو کی
 روایت میں جو کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بہتر فرقے جہنم میں جائیں
 گے اور یک فرقہ جنت میں وریو فرقہ وہ ہوگا جو جماعت سے قریب ہے کہ میری مت میں
 ایسے سروہ ضام ہوں کہ جن میں نفسانی خواہشات س طرح سہریت نے ہوگے جیسے کہ ہرک
 دوسرے میں ہرک سہریت سرجاتی ہے، وریو رگ وریو یہ باقی نہیں پیتا جس میں وہ
 ہرک سہریت نہ سرجی ہو۔

تشریح حدو لنعل لنعل جس طرح دونوں جوتے بالکل
 برابر ہوتے ہیں ان میں ذرا بھی فرق نہیں ہوتا س طرح ان دونوں میں کوئی فرق نہ ہوگا۔

یہاں تک کہ سہریل سہریل میں کوئی یہاں معتقوں شخص تھا جس نے پٹی ماں سے
 ہرک سہریل کی ہوگے ورمیری مت میں بھی یہاں ہوگا۔

س سے ہرک رگ وریو کی حرکت ہوگے کہ وہ تو زما وریو وہاں کے ہرک وریو

مزید بریں کھے۔

ورنہ نہ نیک متفق ہوئے بہتر فرقوں ور شیعوں پر تو میری مت بہتر فرقوں پر
متفق ہوں۔

فرقہ ناجیہ

ایک فرقہ کو چھوڑ کر سب کے سب جہنم میں جائیں گے۔ جنی صرف ایک فرقہ جنت میں
جائیگا ورنہ فرقہ ہوگا جو میرے ور میرے سحاب کے طریقہ پر ہوگا۔
اس سے مرد مل سنت و جماعت میں باقی اس پر شکاں ہوتا ہے۔
اشکاں شکاں یہ ہے کہ فرقہ ناجیہ مل سنت میں ہے یہ کیسے معلوم ہوا، اتنا ہر
فرق اپنے کو ناجیہ کہتا ہے؟

جواب یہ صرف دعویٰ واقعی سند سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ تو اتر خبر تتبع
و تخلص حدیث و آثار سے بھی معلوم ہو کہ مل سنت و جماعت جس عقیدے پر ہیں یہ وہ عقیدہ
ہے کہ جس پر سچا ہوتا بعین تھے۔ لہذا مل سنت ہی فرقہ ناجیہ ہیں کیونکہ دوسرے فرقوں نے جو
بدعات ایجاد کی ہیں وہ متقدمین سلف صالحین و سچا ہوتا بعین کے زمانہ میں حسب تتبع و تلاش
نہ تھیں، بعد میں آ کر ایجاد کی ہیں، چنانچہ کہ مجتہدین رباب مذاہب اربعہ محدثین
و اصحاب کتب تہذیب پر ہیں۔ (المنظیم الاشتات ۱۰۳، ۱۰۴، باب الاعتصام
بالكتاب والسنة)

تہتر فرقے

پھر یہاں جو مختلف فرقے بیان کئے ہیں ان سے وہ فرقے مرد ہیں جو ایک

دوسرے کو کافر کہتے ہیں، فروعی مسائل میں اختلاف کی بنا پر جو فرتے ہوئے دوسرے نہیں ہیں، جیسے ائمہ مجتہدین کا فقہی اختلاف۔

حافظ فضل مذکور پستی فرماتے ہیں کہ صوبوں کے اعتبار سے چھ فرتے ہیں۔ (۱) خورن۔ (۲) معتز۔ (۳) شیعہ۔ (۴) جبریت۔ (۵) مربیہ۔ (۶) مشبہ۔ پھر ہر فرقہ میں شامل ہیں۔ سی طرح بہتہ فرتے ہوئے، چنانچہ خورن کے ماتحت پندرہ (۱۵) ہیں، شیعہ کے ماتحت بیس (۳۲) فرتے ہیں، معتز کے ماتحت بارہ (۱۲)، جبریت کے ماتحت تین، مربیہ کے ماتحت پانچ، مشبہ کے ماتحت پانچ (۵)، مجموعہ بہتہ (۷۲) فرتے ہوئے۔ ایک فرقہ صرف اہل سنت و جماعت کا۔

دخول نار پر اشکال مع جواب

قوله كلهم في النار لا وحده بيهن شفاں ہوتا ہے کہ دخول فی نار سے، انہوں بدی مر، بے یغیر بدی، رانہوں بدی مر، ہو تو مستثنیٰ منہ کے اعتبار سے صحیح نہیں ہوتا، اس سے کہ تمام مسلمان کا جہنم ہے کہ یہ فرق باطلہ کافر نہیں ہیں، ہند یہ بدل آبا کے سے، وزنی نہیں ہوں گے۔ ور رانہوں غیر بدی مر، ہو تو مستثنیٰ کے اعتبار سے صحیح نہیں ہوتا، کیونکہ نصوص قرآنیہ وحدیثیہ سے ثابت ہے کہ اہل سنت و جماعت کے گنہگار بھی ایک، نعم، وزنی میں، صل ہونے کا حتم ہے، اگرچہ جہنم میں نجات ہوئی، اس اشکال کی طرف کثر شارحین نے توجہ نہیں کی، پھر جو بھاسوں ہی پید نہیں ہوتا، صرف حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اشجار اللمعات میں ایک جواب کی طرف اشارہ فرمایا کہ دخول نار دو اعتبار سے ہوگا، ایک خرابی عقدہ کی بنا پر، دوسری خرابی عمل کی بنا پر، تو حدیث مذکور میں دخول غیر بدی مر ہے، مگر یہ انہوں خرابی عقدہ کی بنا پر ہے، خرابی عمل کی بنا پر نہیں، تو فرق

باطلہ داخل ناربوں گے خربی تقدی بن پر، ور پر پا ہوگا جدی نجات نہ ہوئی، ور مل سنت
وجماعت کے مصداق، داخل ہوں گے خربی مل کی بن پر، فلا اشکال فیہ (مرقاة)

اہم تنبیہ

دوسری بات یہ ذہن میں رہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ پوچھا
گیا کہ فرقہ نابہ کون ہے، یہ باغی و غیر یہ اس کی گئی کہ درجہ ت یا چیز ہے تو اس کا
جواب تھا یہ ہونا چاہئے تھا ”مل قرآن و حدیث“ کیونکہ ہدایت کے صلہ پر پڑے
قرآن و حدیث ہی ہیں، میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ تعبیر اختیار نہیں
فرمائی کہ نابہ، بلکہ تعبیر فرمائی کہ فرقہ نابہ وہ ہے جو مراد و مراد برحق رضی اللہ
عنہم کے تقدس و نصیبت کا حامل ہوگا، اس لئے کہ ہر فرقہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ ہم قرآن
و حدیث کے مطابق چلتے ہیں، ور اس میں نئی مرضی و توجہات و تاویلات کرتا ہے، اس
لئے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صرف قرآن کا نام لے لینا کافی
نہیں بلکہ نجات کے لئے ضروری ہے کہ قرآن و حدیث کے اس مطلب کو پناہ جائے جو میں
نے دیکھا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے بیان کیا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی، کہ دین کو صحیح سمجھنے کے لئے مقدس شخصیات کو نظر انداز
نہیں کیا جاسکتا ہے۔ ان کے وسط کے بغیر قرآن و حدیث کا جو مطلب بھی بیان کیا جائے گا
وہ گمراہی ہوگا، یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دین کا صحیح فہم پیدا کرنے کے لئے مزید مدد ہی کافی نہیں
بلکہ اس کے لئے کی کامل کی ضروری ہے، اس کی صحبت ضروری ہے۔ (شفیع)

تتجاری لهم ملک لاھو ۱۰ ہریت رجا کی گئی تیں خوشامات
نفسانی جس طرح باؤ، پن کتے کے ندر گھس جاتا ہے یعنی اس کے حب میں پسینہ میں اور

الرفیق العصیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۳۲۵

بڑیوں تک میں پاؤں داخل ہو جاتا ہے جس طرح موت کے سو اس کا کوئی عین نہیں، اسی طرح ہر عقیدوں و رتبہ بشت نفس کی بیاریوں کا حصہ ہے۔

امت گمراہی پر کبھی جمع نہیں ہوگی

﴿۱۶۴﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ أُمَّةً مُتَّحِدَةً عَلَى ضَلَالَةٍ وَبَيِّنُ

الْبُغْيِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شُدَّ شُدُّ فِي النَّارِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲، ۹۳۰، باب ما جاء في لزوم الجماعة،

ابواب الفتن، حدیث نمبر ۲۱۶۷۔

حل لغات: شد شد (ص) شدودا لگتھب ہونا، تپ رہ جانا، عس

الجماعة، جماعت کے مخالف ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب شبہ بدعتوں میری امت کو یہ فرمایا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

امت کو گمراہی پر جمع نہیں کرے گا، اور بدعتوں کا ہاتھ جماعت پر ہے، اور جو شخص جماعت

سے لگ ہو وہ لگ کر کے دوزخ میں ڈال جائیگا۔

تشریح: کچھ پودہ ۱۰ ماں بعد بھی س گے زرے دور میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی اس پیش گوئی کا مشاہدہ ہو رہا ہے کہ اس پر فتن دور میں اکھٹے نہیں بلکہ روزوں مٹتی

اور پر بیزار لوگ موجود ہیں لہذا یہ بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہی ہے۔

لَا يَجْمَعُ هَتَّى صَلَّى صَلَاتَهُ س کے ذیل میں بن ملک علیہ

مذمت فرماتے ہیں کہ مت سے مراد مت جہت ہے، ورم مت کو مت جہت پر محمول رہا اس وجہ سے ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے ”لا تقوم الساعة الا على الكفار“ کہ قیامت لغاری پر قائم ہوگی، پس حدیث شریف، مت رقی ہے اس بات پر کہ جماع مت حق ہے ورجماع سے مراد مسکین کا جماع ہے جو م کے جماع کا کوئی اعتبار نہیں سائے کہ وہ قرآن وحدیث کے علم سے ناواقف ہیں۔ مرقاة ۲۴۹، باب الاعتصام بالكتاب والسنة

حجیت اجماع اور اس کی حکمت

یعنی اس مت کہ یک فرد، کچھ غلط ہو سکتی ہے، مین جس بات پر تمام علماء ومجتہدین جمع ہو جائیں وہ غلط نہیں ہو سکتی، یہ حدیث جماع کی حجیت کی دلیل ہے، جماع کی حجیت قرآن کریم سے بھی ثابت ہے، فرمایا ”ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المومنين بوله ماتولى واصله جهنم“ اس آیت میں یہ کہا گیا ہے کہ جو شخص مخالفت رسول کریم سے کرے اس کی سزا جہنم ہوگی، یہی جو شخص نبیل المومنین کی مخالفت کرے اس کی سزا جہنم ہے، ورنہ نبیل المومنین کا سب سے بڑا فرد جماع ہی ہے۔

جماع کے حجت ہونے میں حکمت یہ ہے کہ دین میں اختلافات ودرخشاہد زریوں کی صورت میں اس کو محفوظ رکھنے کے لئے کسی قوت معصومہ کی ضرورت ہے جس کی بات صرف آخر ہو اور اس میں غلطی کا احتمال نہ ہو، صل میں یہی قوت معصومہ محمدتو نبوت ہی ہے، پہلی امتوں میں جب کوئی نبی رخصت ہو جاتا تو بعد میں ان کے اندر رخنہ واقع ہونے لگتا تو حق تعالیٰ نے نبی سبوت فرما دیتے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے، مین اس دین کو قیامت تک باقی رہنا ہے، غلطی ہر ہے کہ جماع کا حجت ہونا اس امت کے

خصوصی امتیازات میں سے ہے، اس امت کو یہ نعمتِ حقانیت کے صدقہ میں ملی ہے، امت نے بھی شکر یہ کے غور پر سب سے پہلے جماعتِ حقانیت پر ہی کیا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اٰتُوا زَكٰتَکُمْ یَّوْمَ الَّذِیْ نَخْرُجُکُمْ مِّنْ دِیَارِکُمْ ۚ وَذٰلَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَذٰکُرُوْنَ
اللہ کی نسلِ امت کے ساتھ ہوتی ہے اس لئے تم جماعت کے ساتھ رہو ایک انسان، اتنی طور پر کتنی ہی بڑی حیثیت کا مالک کیوں نہ ہو مگر اس کی بات کا وہ اثر و روزن نہیں ہوتا، جو ایک جماعت کی بات کا اثر و مقام ہوتا ہے۔

فائدہ: یہاں جماعت سے مراد حق کی جماعت ہے، پس بندہ کو ضروری ہے کہ وہ جماعت حق کے ساتھ رہے، ورنہ کسی طرح بھی حق کی جماعت سے لگ نہ ہو۔ فقط
مَنْ شَدَّ شِدَّةَ فِیْ سَبْرِ جَمَاعَةٍ مِّنْ خُرُوجِ رَّسَالَتِہِمْ جَنَّمَ مِمَّنْ
پا جاتا ہے، مطلب یہ ہے کہ جماعت مل ملت و جماعت سے خروج کرنا یہ تباہ ہوئی بنا پر ہوتا ہے ورنہ ذریعہ ہے خروجِ عنِ دین کا و خروجِ عنِ دین سبب ہے انحراف کا۔
اعادنا اللہ بہ

بڑی جماعت کی پیروی

﴿۱۶۵﴾ وَعَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَتَّبِعُوا

السَّوَادَ الْاَعْظَمَ فَاِنَّہٗ مِمَّنْ شَدَّ شِدَّةَ فِی الْبَارِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ ۲۹۱، ۲۹۲، باب السواد الاعظم، کتاب الفتن،

حدیث نمبر ۳۹۵۰۔

ترجمہ: حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

فَفَعَلْتُ نَمَّ قَالَ يَا بُنَيَّ وَذَلِكَ مِنْ مِثْلِي وَمِنْ أَخِي مِثْلِي فَقَدْ أَحْيَيْتُ وَمِنْ أَحْيَيْ

كَانَ مَعِي فِي الْجَنَّةِ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۹۶، باب ماحاء فی الاحد بالسنة،

ابواب العلم، حدیث نمبر ۲۶۷۸۔

تنبیہ صاحب مشکوٰۃ شریف نے ترمذی کے حوالہ سے حدیث کے وہی غلط نقل

سے تین جو وپر مذکور ہیں، عین ہمارے یہاں ترمذی کا جو نسخہ رکنا ہے اس کے غلط یہ ہیں،
”مِنْ أَحْيَا سَتِي فَقَدْ أَحْيَا سِي وَمِنْ أَحْيَا سِي كَانَ مَعِي فِي الْجَنَّةِ“ ممکن ہے کہ بعد میں
بخاری کے پاس ترمذی کا جو نسخہ ہو اس میں وہی غلطی ہو جو انہوں نے نقل کئے ہیں۔

حل لغات غَمَشُ غَمَشَ صَدْرَهُ غَمَشًا کسی کے دل میں کینہ پٹ ہونا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے مجھ سے رشتہ فرمایا کہ میرے بیٹے! رتجھ کو اس بات پر قدرت ہو کہ تیری
سچ اور شام اس صبح گزرے کہ تیرے دل میں کسی کے سے کھٹ نہ ہو تو ہی طرح راہ، پھر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بیٹے! یہ میری سنت ہے، ورجس شخص نے
میرے سنت سے محبت کی ہے مجھ سے محبت کی، ورجس نے مجھ سے محبت کی وہ جنت میں
میرے ساتھ ہوگا۔

تشریح یا بُنَيَّ کے لفظ سے پتہ چل رہا ہے کہ یہ ان کے واسطے خطاب خاص

تھا خطاب خاص کی مذمت اس سے پوچھو جس کو کسی محبوب نے خاص خطاب یا ہو ورسو نے پر
سنا۔ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یا بُنَيَّ سے میرے پیارے بیٹے! کہل
خطاب یا ورنہ تو آج اپنے بیٹے کو بھی پتا نہیں جتنے بد اس طرح اس سے خطاب کرتے
ہیں وہاں جا رہا ہے، کی تے تو وہ بھی یونہی کتاب بوز لھے مدھر جا رہا ہے، یہاں تک کہ تبلیغ

الرہیق العصیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۳۳۰

کا طریقہ، پیر سے محبت سے تربیت و صلاح ہوتی ہے ڈنٹ ڈپٹ سے نہیں "ان قدر ان نصبح ونمسی ولیس فی قلبک عیش لاحد" رقم س بات پر تیار ہو کہ صبح شام س جاں میں روکے تیرے دس میں کی طرف سے میل نہیں ورکینہ پٹ نہ ہو تو اس طرح رز ریا یہ بن نہایت کا تجھ ور تبلیغ کا طریقہ تم صبح وشام اپنے دس میں جھڑو لے لیا مرو وروس کو کینہ پٹ سے صاف ریا مرو۔

یہ ان محبت بھرے غنائوں کو سن کر حضرت انس رضی اللہ عنہ نے پنہاں کہاں رحضرت نبی کریم کے سامنے نہ رکھ دیا ہوگا، ورا تحضرت نے فرمایا کہ میرا طریقہ بھی یہی ہے جو دل کے مہبط و جی و مہبط نور و نور سر نور ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر بھی س کوٹوں پتے تھے کہ س کی طرف سے س میں کینہ پٹ وغیرہ پیر نہ ہو گیا ہو، و من احب سنی فقد احسی ومن احسی کان معی فی الحمة ورجو میری سنت و میرے طریقہ سے محبت رتا ہے تو گویا وہ مجھ سے محبت رتا ہے ورجو مجھ سے محبت رتا ہے وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔

و من احب سنی فقد احسی ومن احسی کان معی فی الحمة معی کے اندر ہی پر فتنہ و رسکون و نوس صورتیں چاڑھیں، یعنی جس نے میری سنت پر عمل کیا تو اس نے مجھ سے کامل محبت کی اس کے آثار و ثمرات سے محبت رہا یہ اصل سے محبت کرنے کی علامت ہے، اور یہاں معیت سے معیت مقربہ مر ہے وہ معیت مر نہیں جو رتبہ میں یک ہو

۱۔ ولیس فی قلبک عیش لاحد بعد اس ہے، اس میں تار و پٹ ہیں ہے، وہ دونوں مملوک سے مراد ہے، یعنی یہ عیش یہ صبح و صعد ہے، یہ عیشی سے ماخوذ ہے، جس کے معنی گدلا پانی کے ہیں، اور احد یہ عام ہے جس اور کافر سب کو شامل ہے اس کے کافران سبحت الخیر بھی یہ ہے، اس کے یہاں کے بارے میں محنت و جد و جہد نہ ہے، و ملائکت کے دل سے اس کی رہائی کے بارے میں کوشش کی جائے تو وہ تیار و رعب سے ہو یا سب دشمنیت مان لے گا، کے ہو، بطوری ۳۷۳، باب الاعتصام بالکتاب والسنة

الرقيق العقيق ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة

جیسا کہ حدیث شریف میں ہے المرء مع من احب کما آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرے، نیز رشاد باری تعالیٰ ہے ومن بطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الآية مرقاة ۲۵۰۰، باب الاعتصام بالكتاب والسنة

فوائد حدیث

حدیث پاک سے متعدد فوائد معلوم ہوئے۔

(۱) جب کسی کو نصیحت نہ جائے تو پہلے قلب پر محبت ہو، جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بلا لئی [اے میرے پیارے بیٹے] کہ در خطاب فرمایا میں نے نصیحت مثلاً بیچ کر ہے، ورنہ جس کو نصیحت کی جا رہی ہے اس کا قلب مثلاً زمین کے ہے ورنہ بیچ ڈالنے سے پہلے زمین کا ہموار کرنا ضروری ہوتا ہے تب ہی بیچ کے گئے کی توقع ہوتی ہے۔

(۲) دل میں کسی کی طرف سے میل نہیں نہ ہونا، بڑی جھگڑوں کے ختم ہونے اور آپس میں پیار و محبت قائم ہونے کا بہترین فریضہ ہے، چونکہ دونوں میں بدگمانی پیدا ہونے سے ہی بڑی بڑی ٹریاں و ربرباہیں ہوتی ہیں، بدگمانی غور کرنے سے معدوم ہوگا، کہ ہٹڑی کی وجہ ورنہ یہی دل کی بدگمانی ہوتی ہے، قوموں میں تفاق و اتحاد قائم ہونے کا اس سے بہتر بین کوئی نسخہ نہیں ہو سکتا۔

قول مشائخ ہے

آمین ما ست سینہ چو آئینہ شستن

کفر ست در طریقت ما کینہ در سینہ شستن

[ما در طریقت ہے سینہ یعنی دل کو کثرت طرح صاف رکھنا، مطلب یہ ہے کہ اس طرح

آئینہ صاف ہوتا ہے ورنہ زنگار برداشت نہیں کرتا، اسی طرح یہ کسی سے ہم پنے دل کو صاف و شفاف رکھتے ہیں، ورنہ ہرے طریقہ میں اس کے اندر کسی کی طرف سے کینہ رکھنا غم کے درجہ کی چیز ہے۔]

(۳) سنت سے محبت یہ ہے کہ سنت پر خود بھی عمل کرے ورنہ دوسروں کو بھی ترغیب دے جتنا جتنا سنت پر عمل کریگا، ورنہ عمل کرنے، سنتوں کو پھیلانے کی کوشش کریگا۔ تنہا ہی وہ سنت سے محبت کا ثبوت، میرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے والا ہوگا، ورنہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں ورنہ محبوب کی ہر محبوب ہوتی ہے پس جو جس جتنا سنتوں کو پیار کریگا اس میں تنہا ہی شان محبوبیت پیدا ہو جائیگی ورنہ اس درجہ وہ بھی سنتوں کا محبوب ہو جائیگا ورنہ اسی درجہ جنت میں اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب میسر نہ کریگا، ورنہ یہ یہی مٹنے کی چیز ہے۔

یہ ثوب کی ہے کہا ہے

وہی سمجھ جائے گا شیدے جہاں مصطفیٰ
جس کا حال حال مصطفیٰ ہو ورقوں قار مصطفیٰ

فساد امت کے وقت سنت پر عمل کرنے کی فضیلت

﴿۱۶۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عَمِدَ فسادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ وَاثِقَةٍ

مُتَهَيِّئَةٍ۔ (رواہ البیہقی فی کتاب الزہد)

حوالہ مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں رواہ کے بعد خاں جگہ ہے، بعد میں یہ کہ

شاہ نے ”بیہقی فی کتاب الرہد“ کا حوالہ بڑھایا ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جو شخص میری سنت کے بگاڑ کے زمانہ میں میری سنت پر سختی سے عمل پیر ہوگا، اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا، اس روایت کو بھیجتے ہیں کتاب زہد میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جو شخص میری سنت کو مضبوطی سے پکڑے اور اس پر عمل کرے اس وقت جب کہ میری سنت میں ترک سنت کافروں، روباہوں، عامیہ ہو گئی ہو تو اس کو شہیدوں کا ثواب ملتا ہے، اور اس ترک سنت کے فساد عام کاپہ مسجدوں میں میٹھ نہیں چلتا، بلکہ اس کا پتہ اس وقت چلتا ہے جب یہ شہادت کی ہوں اس وقت، کھو کہ کتنی سنتوں پر عمل ہوتا ہے ان تقریبات میں یہ بہت طریقے و رخصت و رسم و رواج پر عمل ہوتا ہے جن کی پابندی سے قومیں تباہ و برباد ہو رہی ہیں، زمینیں فروخت ہو رہی ہیں، مکان رہن رکھتے جاتے ہیں، سودا کی قرض لیا جاتا ہے جس کے بوجھ میں دبتے چبھتے جاتے ہیں، سنے سے حسدات میں سنتوں پر عمل کرنا سنتوں کو روج دینا ہی ان سب پریشانیوں کا حل ہے۔ سنے سنتوں پر عمل کرنے کو پھیلانے پر یہ جبر عظیم یون کیا گیا ہے، حق تعالیٰ نے ہم سب کو اس کی توفیق عطا فرمائی۔ آمین

فدہ جرماء شہد: شیخ مظہر فرماتے ہیں یہ جرم و ثواب اس کو اس مشقت کی وجہ سے ہے جو اس وقت اس کو حیاء سنت و اس پر عمل کرنے کی وجہ سے پہونچے گی، تو وہ اس شہید کی طرح ہے جو کفار سے حیاء، ین کے سے ٹرنی سر رہا ہو، و برباد ہو، پیکار ہو، یہاں تک کہ اس کو شہید کر دیا جائے۔ عامیہ بھی فرماتے ہیں عند فساد امتی بہا کیا ہے، اور عند فساد ہم نہیں کہا اس سے کہ عند فساد امتی اس کے مقابل میں زیادہ بیخ ہے، کیا کہ وہ

خود قرب ہو گئے، پس ان سے بھدنی ورنیکی صادر نہیں ہوتی ورنہ وعظ و نصیحت ان کے لئے کارآمد ورنہ وہ اس برے کام سے باز آتے ہیں، ورنہ کوئی بھد ورنیک کام انجام دیتے ہیں، خصوصاً جبکہ یہ بگاڑ عہدہ میں آجائے ورنوگ ان کے نشان قدم پر چل رہے ہوں یہ وقت میں ان کے ہاتھ مجاہدہ ورجانہ فی سنا کفار کے ہاتھ زنی ورجنگ رنے سے زیادہ سخت ہو رہا ہے، اس لئے اس شخص کے چڑ کوئی گناہ دیا گیا جو ان کے ہاتھ محنت وجد و جہد سے۔ (الطیسی ۳۷۳، ۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

وریہ یہی ہے جیسے کی ملک یا کسی بادشاہ کے قلعہ پر دشمن حملہ کر رہا ہو اس وقت جو حضرت قلعہ یا ملک کی سرحد کی حفاظت کرتے ہیں ورنپنی جانوں کی پروا نہیں کرتے وہ بادشاہ کے انتہائی مقرب قرار پاتے ہیں ورن کو ب حساب نعمت سے نواز جاتا ہے اس طرح جب دین پر پادروں طرف سے حسد ہو رہا ہو ورنین کو مٹانے کی کوشش ہو رہی ہو سنّتوں کو مٹا دیا جا رہا ہو رسم و رواج کو رواج دیا جا رہا ہو، یہ وقت میں جو حضرات رسم و رواج کے خلاف ان کی اصلاح کی خاطر میدان میں آئیں ورن رسم و رواج کو ختم کرنے کی کوشش کریں ورن سنت پر منہ پٹی سے عمل کریں، ورن دوسروں کو بھی عمل کرنے کے لئے آمادہ کریں تو ان کو بھی اللہ تعالیٰ ب حساب جروثا ب دیتا ہے، ورن یہ حضرات اللہ تعالیٰ کے انتہائی مقرب قرار پاتے ہیں، پس ہم کو غور کرنا چاہئے کہ ہمارے قلعہ میں کیا کیا برائییں پھیلی ہوئی ہیں ورن ہم ان کو مٹانے ورن دور کرنے کی کیا کوشش کر سکتے ہیں، ورن کن سنّتوں پر عمل کر کے ان کو زندہ کر سکتے ہیں، ورن دوسروں کو بھی ترغیب دے سکتے ہیں تاکہ ان کی وجہ میں خوش نصیب حضرات میں ہماری بھی شمولیت ہو جائے۔ اللہم اجعلنا منہم آمین

شریعت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جامعیت

﴿۱۶۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْنَا أَنَاةً غَمَرُ فَقَالَ إِنَّا نَسْمَعُ أَخَابِيثَ مِنْ يَهُودٍ نَعْبِئُكُمْ أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ نَكُنْتَ بَعْضُهَا فَقَالَ أَمَتَهُمْ كَوْنُكُمْ كَمَا تَهْوَى كَتَبَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيِّنَاتٍ بَعِيَّةٍ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسَّعَتْ إِلَّا إِيَّائِي۔ رواه احمد والبيهقي في شعب الایمان۔

حوالہ: بیہقی ص ۱۹۹، ۲۰۰، حدیث نمبر ۱۷۶، ۱۷۷، مسند

احمد ۳۸۷ ۳

حل لغات تھوکت، تھوک قدح ہرکت کے غاریں رہا، متھوکتوں

(و) متھوک، حیرت زدہ، پریشان، نقیہ صاف حاصل (ج) انقیاء

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس وقت حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے کہا کہ ہم یہودیوں کی باتیں سنتے ہیں تو ہم کو چھیٹتی ہیں، کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جازت دیتے ہیں کہ ہم ان سے کچھ نہ لیں؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہاں پریشانی کا شکار ہونا چاہتے ہو؟ جیسے کہ یہودیوں کی حیرت و پریشانی کے شکار ہوئے ہیں، میں تمہارے پاس صاف و روشن شریعت نیر آیا ہوں، رُسموی زندہ ہوتے تو ان کیسے بھی میرے تابع کے سوا کوئی پارہ نہ ہوتا۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ یہی پائیزہ و کامل و مکمل شریعت کے ہوتے ہوئے کسی دوسری طرف طبیعت کا رجحان ہی کیوں ہو؟ جبکہ اس شریعت کی وجہ سے پہلی تمام شریعتیں منسوخ ہو چکی ہیں۔

لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ نَفِيَةً نَفَدَ جِئْتَكُمْ قَدْ مَحْذُوفٍ كَاجِبٍ
اور بیضاء ضمیمہ سے جس نے در نقبہ بیضاء کی صفت ہے یعنی شریعت ہر کل ظاہر و صاف
ہے اور شوک و شبہات سے خالی ہے اور کہا گیا ہے کہ نقبہ سے مراد یہ ہے کہ وہ تبدیل و تحریف
اور نقص و خبیثیت سے محفوظ ہے اور حکام شوقہ و مشکلات سے خالی ہے۔

مد مدہ جی فرماتے ہیں بیضاء نقیۃ دونوں صحت و فائز ہیں بھا کی ضمیمہ سے جو ملت
کی تفسیر برہنی ہے ولو کان موسیٰ حیا ووسعہ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی رزندہ
ہوتے تو ان کو بھی تمام قوں و فوں میں میر ہی تھا رہا پڑتا تو تمہارے سے یہی درست
ہوگا کہ تم میرے ہوتے ہوئے ان کی قوم سے کوئی مدد و رشتہ کی حکم حاصل نہ فرما کر ہاری
تعالیٰ ہے و ادا احد الله ميتاق السيب لما اتيتكم من كتاب و حکمة ثم جاءكم
رسول الآیة

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو نہیں بھیجا
مگر اس نبی سے ورس کی قوم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مہدیا کے ضرور
بالضرورت قرآن پر بیان ہو گئے، ورنہ تمہاری حیات و زندگی کے مدد و معیشت ہوں تو تم ان
کی مدد رو گئے، ورنہ یہی معنی ہیں حضرت بن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے جیسا کہ تفسیر بخاری
میں ہے۔ (مرقاۃ ۲۵۱: ۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

نقیۃ۔ امت حضرت قدس مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ نے اس مضمون کو اپنے اس
شعر میں عجیب انداز سے بیان فرمایا ہے۔

بے نبوت ہر نبی و حق مگر اس دور میں
سدا ین نبی مصطفیٰ کا ہے چہن
قلب ناں، باب رحمت دیدار جانا کہیں
بے ہمتی اس میں جنت کی ورنہ نہ مرن

سنت پر عمل کی فضیلت

﴿۱۶۹﴾ وَعَنْ أَبِي مُعَيْبٍ الْخَلَعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ طَبِئًا وَعَجَزَ فِي مُنَى، وَأَمِنَ النَّاسَ بِوَأَيْقَةِ دَخَلِ الْجَنَّةَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ لَكُنِّي فِي النَّاسِ قَالَ وَمَنْ كُنْتُ فِي قُرُونٍ نَعْبُدُ - (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۷۸۷، باب ۲۰، کتاب صفۃ القيامة،

حدیث نمبر ۳۵۳۰۔

حل لغات بوائق (۱) بائقة فت: مصبت، قروں، یک صدی کر، گز، زمانہ

تقرون

ترجمہ حضرت ابو معید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے پائیزہ چیز کھائی ورسنت پر عمل کیا دروگس کے فتنوں سے محفوظ رہے، تو وہ جنت میں داخل ہوگا، ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول اسلی اللہ علیہ وسلم آج کل تو ایسے لوگ بہت ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد کے زمانوں میں بھی یہی ہوئے۔

تشریح مگر کمال مطلب یہاں طیباً فرمایا حلالاً نہیں کہا کہ طیب کی چیز ہے جس کو تقویٰ و پرہیزگاری کے ساتھ حاصل کیا ہو، پس جو شخص اس طریقہ پر کماے کہ اس کے ساتھ اس سے پہلے یہ بعد معصیت متعلق ہو تو وہ روزی صیہ نہیں ہوئی۔

(مرقاۃ: ۱۰۵۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

وَحَمَلٌ فِي سَنَةِ عِشْرِينَ كَابِقُونَ وَفِعْلٌ شَرِيعَتِ كَمَا بَقِيَ هُوَ عَمَلٌ كَيْ

اند رست کو مضبوطی سے پکڑنے کو، ہو، یہاں تک کہ قضا و حجت و رستہ سے تکلیف و پیر کا ہٹا دینا پس اس میں ہر ہر رستہ شامل ہے، غیر معین طریقہ پر کوئی ایک سنت مرد نہیں ہے، اور کل حال کو مقدم کرنا سوجہ سے ہے کہ کل حال عمل صالح کا مورث ہے، جیسا کہ رشاد خدوندی ہے کَلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ (موقفاً ۱۰/۲۵۱)، باب الاعتصام بالكتاب والسنة

قوله و من الناس و ثقه بح و ربك من كثرة ثقتك -
مخفوظ رہیں۔ یعنی وہ لوگوں کو یقین دہانیت ہو، تکلیف نہ پہونچتا ہو، جس کی وجہ سے لوگ اس سے مامون ہوں، یہ بھی خیال رہے کہ یہاں الناس مطلق لگاتے ہیں جس میں مسلم غیر مسلم سب داخل ہیں، جس کا مطلب یہ ہے کہ مسلم غیر مسلم سب کی یزوں سے مامون و محفوظ ہوں۔

فقل رحا یا رسول الله یک شخص نے مرض یا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یہ تو اس زمانہ میں بہت ہے، یعنی اس زمانہ میں اس پر عمل کرنے والے بہت لوگ ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا

و سکو فی قرون بعدی کہ میرے بعد میں بھی، یہے لوگ ہوں گے، گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہماری طرف سے غائبانہ و کالت فرمادی کہ میرے بعد کے زمانہ میں بھی ان چیزوں پر عمل کرنے والے بکثرت ہوں گے۔

۱۔ فی قرون بعدی۔ ہمارے قرون و اہل عصر میں، کہا گیا ہے کہ ہر سال کی مدت تیس سال ہے یا پانچ قرون چالیس سال کا ہوتا ہے، اسی قرون کے مطابق اس مدت کا ہر سال ہے، اسی قول کے مطابق وہ سال ہے جس کی مدت یہ ہے کہ قرون سے یہاں اہل عصر میں اس سے کہ وہ زمانہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے یہ وہاں میں صیغہ اس کے ماقبل کے متعبد میں آئے ہیں اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا حیر لعمرون فرسی سم مدین یوسہم، حدیث مرقاۃ ۲۵۲، باب الاعتصام بالكتاب والسنة

اخیر زمانہ میں دین کے دسویں حصہ پر عمل بھی کافی ہے

﴿١٤٠﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ فِي رَمَانٍ مِنْ نَبِّكَ مِنْكُمْ عَشْرٌ مَا أَوْفَى بِهِ هَلَكَ مَنْ بَاتَى

رَمَانٌ مِّنْ عَمَلٍ مِنْهُمْ بَعَثَ مَا أُمِرَ بِهِ نَحْنُ - (رواه الترمذی)

حوالہ: ترجمہ شریف ۲، ۵۲، باب ۷۹، اسباب الہتس، حدیث نمبر ۲۲۶۔

ترجمہ حضرت بوہرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ حقیقت میں یہ دہریوں میں ہو کہ تم میں سے کوئی شخص جس چیز کا تم کو حکم دیا ہے، اس کا سو حصہ بھی چھوڑ دے تو وہ ہلک ہو گیا اور پھر ایک دہریہ اور آگیا کہ اس زمانہ کے لوگوں میں سے کوئی شخص اس چیز کے سو حصہ پر بھی عمل کرے گا جس کا اس کو حکم دیا گیا ہے تو وہ نجات پا جائیگا۔

تشریح: اے کہ فی زمانہ ترک منکم عشو ما امر بہ ہلک: ما امر بہ سے مراد شریعت کے عہدِ رسوہ میں منع نہیں ہیں کیونکہ شریعت نے جن جن چیزوں کو فرض قرار دیا ہے ان کی وہ بھی ہر دور کے ہل سے م کیسے یہاں ضروری ہے اور ان میں سے کسی بھی حصہ کو ترک کرنا کسی بھی زمانے کے مسلمانوں کے لئے قہر چار نہیں، اس کی مراد کے بارے میں کئی قلوب ہیں۔

(۱) جس سے مراد امیر یا معروف ورنہ عن المنکر کا فریضہ ہے جس کے بارے میں حضور

قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سچ پرستی بندہ کو فرمایا کہ تم لوگوں پر یہ فریضہ اس شدت اور اس تاکید سے عائد ہوتا ہے کہ رقم میں سے کوئی شخص اس خاص فریضہ

کا، سوں حصہ بھی ترک کرے تو اللہ تعالیٰ کے یہاں موخذہ سے بچ نہیں پائے گا، ہاں آخر زمانہ میں جب فتنہ و فساد کا دور دورہ ہوگا اور پورے معاشرہ زیرِ ست ہڈ کا شکار ہو چکا ہوگا تو اس وقت جو مسلمان اس فریضہ کا دسوں حصہ بھی دے کر دیگا تو وہ موخذہ خد وندی سے بچ جائیگا۔

(۲) چونکہ یہ زمانہ معجزات کے ظہور کا ہے اور یہ عشر باعتر کیفیت کے ہے نہ کہ باعتبار کمیت، اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس نمازوں میں سے ایک نماز پڑھو تو کامیاب اس روزوں میں سے ایک روزہ رکھو تو کامیاب ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس خشوع سے صبح پہرہ رمضان میں عظیم جمعیں نماز پڑھتے تھے اور جس خلوص سے اور سے عبادت کرتے تھے اس کا دسوں حصہ بھی بجا لگاتو وہ نجات کے لئے کافی ہوگا۔ اور صبح پہرہ رمضان میں اللہ تعالیٰ عظیم جمعیں اس کا دسوں حصہ بھی ترک کر دیں تو ان سے موخذہ ہوگا۔

(۳) مطلب یہ ہے کہ حضرات صبح پہرہ رمضان میں عظیم جمعیں کے ساتھ ساتھ مقامِ رفیع کی وجہ سے سو فی صد خلوص و خشوع و خضوع ضروری تھا، سوں حصہ کا بھی سر ترک ہو گیا تو جو بدمعاش ہوئے۔ بعد کے حضرات کو نخطط و رکروایوں کی وجہ سے اگر خدا کا دسوں حصہ بھی حاصل ہو جائے یا خشوع و خضوع کا دسوں حصہ بھی حاصل ہو جائے، تو ان کی نجات کے لئے کافی ہوگا۔

(۴) چونکہ مطلب یہ ہے کہ حضرات صبح پہرہ رمضان میں عظیم جمعیں پورے بعد و اس کے ساتھ ساتھ اس لئے ان کو پوری زندگی سو فی صد سنت کے مطابق رہنا ضروری ہے دس فی صد ترک کرنے پر ان سے موخذہ ہوگا، اور بعد و حضرات کے لئے عزیمت تو یہی ہے کہ سو فی صد سنتوں پر عمل ہو میں نجات کیسے یہ بھی کافی ہے کہ دس فی

الرفیق العصیح ۳ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ۳۳

عہد سنتوں پر عمل ہو جائے، اس صورت میں ”ما امر به الحج“ سے مراد امر مندوب و مستحب ہے۔ فقہ و مذہب نہ تو اس میں۔

دین میں جھگڑا کرنا

﴿۱۷۱﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا صُلِّ قَوْمٌ بَعْدَ هَذِي كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أُوْتُوا الْجِدْلَ ثُمَّ فَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ ”مَا صَرْبُوهَ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ حَمِئُونَ“ (رواه احمد والترمذي وابن ماجة)

حوالہ ترمذی شریف ۱۶۱، ۲، باب من سورة الرحوف، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۳۲۵۳، مسند حمد ۲۵۲۰، ابن ماجة ۶، باب اجتناب البدع والجدل، حدیث نمبر ۴۸۔

ترجمہ۔ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی بھی قوم بدعت کے بعد کسی وقت گمراہی کا شکار نہیں ہوتی ہے، جب ان میں جھگڑے کی عادت پڑ جاتی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت ”ما صرہ لک الا جدلا بل هم قوم خصمون“ پڑھی، [مہارے، ماننے کی بات کوہ ف جھگڑنے کے لئے بیان کرتے ہیں، بدعت و قوم جھگڑا رہی ہے۔]

تشریح۔ ایک شخص تو بھی غلط سے بڑتا جھگڑتا ہے یہ شخص کو جھگڑا نہیں کہتے، جھگڑا تو اس شخص کو کہتے ہیں، جو بات بات پر جھگڑا کرے اور جھگڑا کرنا ہی جس کی عادت بن گئی ہو۔

مطلب یہ ہے کہ جب آدمی کی عادت غور و فکر کے بجائے بات بات پر ٹرنے جھگڑنے کی ہو جاتی ہے تو یہ پیزس کی گمرہی کا ذریعہ بنتی ہے، چونکہ وہ اپنی عادت کی وجہ سے حق بات پر بھی ٹرنی جھگڑا کرے گا، ورتق کا تکار کرے گا، وریبی کرے گی اس لئے آدمی کو ٹرنی جھگڑے سے بہت پچھا پچھے، ورجو پیز ماننے سے تنبیہ کی کہ ہاتھ اس پر غور و فکر کرنا پڑے۔

اہل باطل سے مناظرہ

فائدہ: اہل باطل سے مناظرہ رہنما میں، ضل نہیں، اس لئے کہ جو منظرہ صحیح غرض مثلاً ظہر حق کیلئے ہو، بعض حالات میں ضروری ملکا فرض کفایہ ہوتا ہے۔ (مرقۃ ۲۵۳، باب ۲، تصدیم بکتاب و سنت)

دین میں سختی پسندیدہ نہیں

﴿۱۷۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا تُشَدُّوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَيَشِدَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَإِنَّ قَوْمًا سَنَُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَبَلَكَ بَقَايَاهُمْ فِي الصُّوَامِعِ وَالْيَبَابِ رَهَابِيَّةً يُتَنَعَّرُهَا مَا كَتَبَهَا عَلَيْهِمْ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف باب فی الحسد، کتاب الادب، ح ۲، حدیث نمبر ۴۹۰۴۔

حل لغات: شدد شد الامر، زمرنا، صوامع والصومعة، رہب کا

عبادت خانہ، چھوٹا کمرہ، الدیار (و) دیوار مر، یہودیوں کی عبادت گاہ، رہائی ترک
 مروینا، الراحب نصر فی زہد، تڑھبان۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم رشا فرمایا کرتے تھے پٹی جانوں پر ختی نہ روس سے کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر ختی
 مروے کیونکہ حقیقت یہ ہے کہ ایک قوم نے پٹی جانوں پر ختی کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ختی
 مروی، یہ رجاہ خروں اور عبادت خانوں میں جو لوگ ہیں، وہ نہیں کے بقیہ لوگ ہیں،
 رہبانیت کو خود نہیں نے بجا کیا، ان پر فرض نہیں آیا تھا۔

تشریح رہبانیت مذکورہ یہ ماضی عاملہ علی شریطۃ
 التفسیر کی بنا پر منصوب ہے، رہبانیت سے پہلے تفسیر کی بنا پر ایک فعل محذوف ہے۔
 یہ رہبانیت کی چیز ہے جس کو انہوں نے خواہاں کیا ہے، حالانکہ وہ ان پر فرض نہیں کی
 گئی تھی، جیسا کہ ظہار واتی کے بعد وہ زمر ہو جاتی ہے ورنہ شروع کرنے کے بعد وہ جب
 ہو جاتی ہے، یہی بن پر رہبانیت و جب ہو گئی تھی، جس کو پھر وہ پورا نہ کر سکے۔
 رجاہوں میں مندروں میں جو لوگ ٹنگ ٹنگ رہتے ہیں انہیں کے بقیہ لوگ ہیں۔
فائدہ حدیث شریف سے معلوم ہو کہ جو وہ اپنے آپ کو شریعت میں نہیں آنا چاہتے،
 ورنہ عتدس کے ساتھ عمل کرنا چاہتے، ورنہ شریعت میں عتدس پندگی منصوب ہے اور
 مرعقدس پر ہی وہ مر بھی ہو سکتا ہے، جو مصدب شریعی ہے۔

مضامین قرآن پاک کی قسمیں

﴿۱۷۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقُرْآنُ عَلَى حُمُسِهِ أَوْ جُزْءٍ حَلَالٌ وَحَرَامٌ وَمُحْكَمٌ
وَمُنْتَشَبٌ وَمُنْثَالٌ فَاجْلِسُوا الْحَلَالَ وَحَرِّمُوا الْحَرَامَ وَاعْمَلُوا بِالْمُحْكَمِ وَامْتَنُوا
بِالْمُنْتَشَبِ وَاعْتَبُوا بِالْمُنْثَالِ۔ هَذَا لَقَطُ الْمَصَابِيحِ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ
الْإِيمَانِ وَلَقَطُهُ فاعْمَلُوا بِالْحَلَالِ وَاجْتَنِبُوا الْحَرَامَ وَاتَّبِعُوا الْمُحْكَمَ۔

حوالہ: بیهقی فی شعب الایمان ص ۲۲۷، باب فی تعظیم

القرآن، حدیث نمبر ۴۲۹۳، مصابیح السنۃ، باب الاعتصام بالکتاب والسنة،
کتاب الایمان، حدیث نمبر ۱۶۴۔

حل لغات فاحلُّوا مرحضہ جمع مذکر، الشیء ۲ س رنا، حرِّمُوا، مرحاضہ،
جمع مذکر، الشیء حرم رنا، اعتصمُوا، مرحضہ جمع مذکر، نصحت رنا، امتثال جمع ہے، و حد مثل
بات، مشابہ، ہجرت، مرد گذشتہ وقت۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن پاک پانچ قسموں پر نازل ہوا، (۱) حل، (۲) حرام۔
(۳) محکم۔ (۴) منشپ۔ (۵) منثال۔ ہذا قسم حل کو حرام سمجھو، و حرر کو حرام نہ سمجھو، محکم پر
عمل کرو، منشپ پر ایمان، و منثال سے نصحت حاصل کرو۔ یہ مصابیح کے الفاظ ہیں، بیهقی
نے بھی شعب، ایمان میں اس روایت کو نقل کیا ہے، اس کے الفاظ اس طرح ہیں ہم حل پر
عمل پیو، حرم سے جتناب کرو، محکم پر عمل کرو۔

تشریح مصعب یہ ہے کہ قرآن پاک میں پانچ قسم کی چیزیں کاہن ہیں۔

(۱) حلال: وہ چیزیں جن کا حرام ہونا یا نہ کیا گیا ہے۔

(۲) حرام: وہ چیزیں جن کو حرام کیا گیا ہے۔

(۳) محکم: وہ آیتیں جن کے معنی و مفہوم بالکل صاف و واضح ہوں و کسی قسم کا

شعبانہ ہو، جیسے ”اقیموا الصلوٰۃ“ [نماز قائم کرو۔] ”اتوا الزکوٰۃ“ [زکوٰۃ دو۔]
 کرو۔] وغیرہ

(۴) **تشابہات:** ان غلط کوکتب میں غوی اعتبار سے جن کے معنی معلوم نہ ہوں، جیسے اَلَمْ، نَ، ق، وغیرہ۔ یا غلط کے غوی معنی تو معلوم ہوں مگر معنی مرہی معلوم نہ ہوں جیسے یدلہ اللہ فوق ایدہم وغیرہ

(۵) **امثال:** مدتوں نے قرآن کریم میں مثالیں بیان کی ہیں، چونکہ مثال سے بات چھی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے ورنہ یہ ہے کہ مدتوں مثال بیان کرنے سے نہیں شاماتا۔

ہد قمر، کون، و رر مکر م مجھو مخم پر عمل کرو وقتش بہت پر بیان رکھو۔

تشابہات کی حکمت

مگر کوئی ہے کہ مدتوں نے تشابہات کے معنی کیوں نہیں بتائے تو اس سے یہ کہ اپنی ور اپنے گھری تمام باتیں ورحاتیں دوسروں سے نہیں بتائی جاتیں۔ بلکہ اپنے گھری بہت سی چیزیں ورحاتیں دوسروں سے چھپائی جاتی ہیں سی طرح تشابہات میں جو مدتوں کی و ررحال کریم سلی مدیہ و علم کے رمیان رز ہیں بس ان پر بیان لایا جاتا ہے نہیں بیان نہیں کیا جاتا۔

ورمشوں سے جہت حاصل کرو، جو چیز جس کام کے واسطے پیدا کی گئی ہے اس کو ہی میں، انتہاں کرو، یہ نہیں کہ وہی کوہ پر ور جھنے کے بجائے اس کو پیروں میں موزہ کی جگہ پہنے لگو، ورجوت کو پیروں کے بجائے سر پر رکھئے ہو۔

الرفیق العصیح ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة ۳۴۷

۱۔ مکوختیار یہ ورجض نے ترک فتخ کوختیار یہ، تو یہ مر میں، میل کی طرف رجوع رو، ورجس پہو کے، مل مضبو و ہوں س پر عمل رو۔
 ۲۔ مشرکین کا حکم یا تش بہت کا ضم س کو بند تھوں کے جو یہ رو و سلکوت اختیار رو۔

﴿الفصل الثالث﴾

جماعت سے چمٹے رہنا

﴿۱۷۵﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ دُثِبَ الْأُتُمَانَ كَذُتِبَ الْعَنْمُ بِأُخْدِ الشَّادَةِ وَالْقَاصِيَةِ وَالنَّاجِيَةِ وَابْنَاكُمْ وَالشُّعَابَ وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَّةِ۔ (رواه احمد) ۵، ۲۴۳۔

حل لغات: دُثِبَ جمع دناب، بھیڑیہ، شادۃ شاد کا مؤنث ہے، جمع شواد علیحدہ، جماعت سے لگ، قاصیۃ، قاصمی کا مؤنث، بمعنی سترہ، القاصیۃ من الشای، ریوڑ سے علیحدہ ہونے و ن بکری، الناجیۃ، جانب، جہت، سترہ، جمع ماحبات، الشعاب، جمع ہے، وحدہ شعب، پیری رستہ، ارہ کوہ۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا بد شبہ شیطان نہان کا یہاں بھیڑیا ہے، جیسے بکری کا بھیڑیا، وہ ریوڑ سے لگ ہو جانے وں ورجد ہو جانے وں بکری کو پڑھتا

ہے، تم یہاں کے دروں سے بچو اور جماعت، نیز عام لوگوں کے ساتھ جڑے رہو۔

تشریح، شانیت وہ بکری جو ریوڑ سے جدا ہو جائے۔

قصة وہ بکری جو ریوڑ سے دور رہ جائے۔

ن حیدۃ وہ بکری جو کنارہ پر رہ جائے ریوڑ کے۔

تو یہ کل تین قسم کی بکریاں ہوں گی۔ جن کو بھیڑ یا پڑھتا ہے، اس سے جو نتیجہ نکلتا ہے،

اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

و یسکم و السعاب کہ پی و تم خود کو شائش و شائش ہونے سے، یہ شعاب

شعب سے ہے جس کے معنی ہیں شائش و شائش ہونا، یہ جو دنیا میں شائش پھیلی ہوئی ہیں، کہیں

قادیانیت، کہیں بریڈیت رضا خانیت، کہیں نجی، مقدسیت، کہیں مودیت وغیرہ، ان سے بچو

اور جماعت عامہ کے ساتھ رہو۔

تم پر جماعت عامہ کے ساتھ رہنا، نرم و ضروری ہے، جو جماعت عامہ سے جدا،

ہو جائیں ان کے ہاتھ نہ رہو۔ ورنہ شیطان غائب ہو جائے گا ورنہ گمراہ کر ڈے گا۔

جماعة و جماعة سے مراد صحابہ و رضوان مدح و تعظیم جمیعین ورنہ کے

طریقہ پر چنے والوں کی جماعت مراد ہے، جو اہل سنت و جماعت ہے۔

جماعت سے علیحدگی

﴿۱۷۶﴾ وَعَنْ أَبِي ثَوْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فارق الجماعة شَيْئًا فَنَفَذَ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ۔ (رواہ

احمد و ابوداؤد)

حوالہ۔ مسند احمد ۵/۱۱۸، کتاب السنة، باب فی قتل الحوارج، حدیث نمبر ۴۷۵۸۔

حل لغات فارق و حدہ مرغاب، فعل، یعنی، باب مناعت، مصدر، مفارقة، جدا ہونا، شراً آشور، پاشت، قاشبار، حلع، (ف) حلعاً، الشیء تارنا، ربقہ، رقی کا پھند، قاشق، وریاق، عُقُق، قاشاق، راق۔

ترجمہ۔ حضرت یوزر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے جماعت سے پاشت بھر بھی جدا نہ کیا تو اس نے اپنی گردن سے سہم کی رسی کا پھند تار دیا۔

تشریح۔ یہاں جماعت سے مراد صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی جماعت ہے ورنہ کسی کے طریقہ پر عمل سنت و جماعت ہیں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا طریقہ چھوڑ دے تو سہم کی رسی کی گردن سے نکل جاتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح جانور کی گردن سے رسی نکل جائے تو وہاں لکڑی حفاظت سے نکل جاتا ہے، اسی طرح جماعت عامہ سے نکلنے سے نہان سہم کی حفاظت سے نکل کر ضلالت و گمراہی کی ہدایت میں جا پڑتا ہے۔

قرآن وحدیث کا اتباع لازم ہے

﴿۱۷۷﴾ وَعَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُتَّفَقًا قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُنْ فِيكُمْ أُمَّيُّ لَنْ تَحِلُّوا مَا تَمَسُّكُمْ بِهِمَا،
كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ۔ (رواه في العُظَا)

الرقيق الفصيح ٣

FD+

باب الاعتصام بالكتاب والسنة

حواله: مؤطا امام مالک: ۲۶۳، کتاب القدر، باب الھی عن القول بالقدر، حدیث نمبر ۳۔

حل لغات تمسکتہ، راضی جہ مذروحہ، تمسک بہ، چھٹنا، مضبوطی سے

ترجمہ حضرت امام ربیع بن خثعم رضی اللہ عنہ بطریق ارسال روایت کرتے ہیں کہ حضرت ربیع رضی اللہ عنہ نے رشتہ فرمایا میں تمہارے ساتھ یہی دو چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ جب تک تم ان دونوں چیزوں کو پکڑے رہو گے، ہم ننگم نہ بنیں ہو گے، اور وہ چیزیں بندھنوں کی کتاب، اور بندھنوں کے ربیع بن خثعم کی سنت ہے۔

تشریح معلوم ہو کہ کتاب بند قرآن پاک و در حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ دونوں چیزیں ہدایت کے لئے ضروری ہیں، اس سے انسان کو ہدایت ملے گی۔
تردید نہ ہوتی ہے جو کتاب بند کو ہدایت کے لئے کافی سمجھتے ہیں یہ کتاب بند کی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ کی روشنی کے بغیر اپنے طور پر کرتے ہیں۔

بدعت کا وبال

﴿١٤٨﴾ وَعَنْ عَصَبِ بْنِ الْحَارِثِ الثَّمَالِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُحْدِثَ قَوْمٌ بِنِعْمَةِ الرَّبِّ إِلَّا رُبِعَ مِنْهَا مِنْ

السُّبَّةُ قَتَمَتْكَ بِسَبَّةِ حَبِيبٍ مِنْ أَحْبَابِ بَنِي قُفَيْلٍ (رواه أحمد)

حوالہ مستند نمبر ۱۰۵۔

حل لغات احدث میسرنا، پیدرنا، رفع، شی مجبور، ٹھننا، رفع (ف)

دفعاً تھا۔

ترجمہ حضرت مصیف بن حارث شون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا کہ جو قوم کوئی بدعت یہی کرتی ہے تو (اللہ تعالیٰ کی جانب سے) ہی جیسی کوئی سنت اُنھوں جاتی ہے، تو سنت کو پڑنا بدعت، ایجاد کرنے سے بہتر ہے۔

تشریح ما حدث قوم بدعة لا رافع منہا منہ۔ امام طہیلمیں فرماتے ہیں کہ یہ سنت تقاضا کرتا ہے بدعت کے تم ہونے کا جیسا کہ یہی بدعت سنت کے تم ہونے کا تقاضا کرتا ہے ہی ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا ”فمنک بسنة“ سنت کو منسوبی سے پڑنا مرچ معمول ہی درجہ کی سنت کیس نہ ہو، جیسا کہ آداب بیت لئی، کو زندہ رہنا پس معمول درجہ کی بھی سنت کو منسوبی سے پڑے رہا بدعت ایجاد کرنے سے بہتر ہے، ورنہ اس کے اندر زہیہ ہے کہ جو شخص اس آداب کی رعایت کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو مزید توفیق، یکایہاں تک کہ وہ ہر مرتبہ میں ترقی کرتا رہے گا، فضل اعلیٰ کی جانب بالآخر وہ اس بندگی و ترقی میں مقدمات وصول مقدمات بیت تک پہنچ جائے گا، جیسا کہ حدیث قدسی میں ہے لا یرال العبد یتقرب الی اللہ بالوافل حتی احبہ فاذا احبہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یر بہ الحدیث۔ [بندہ نوافل کے ذریعہ سے ہر بریرہ قرب حاصل کرتا رہتا ہے، یہاں تک کہ میں اس کو محبوب بنالیتا ہوں اور جب میں اس کو محبوب بنالیتا ہوں تو اس کا کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے، اور اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، اور جو شخص اب کو چھوڑ دیتا ہے تو پھر ترک فضل آہستہ آہستہ اس کو ہر جہ زنگ و رصع قلوب تک پہنچ دیتا ہے۔]

(الطہیلمیں ۳۸۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

بدعت و سنت میں یہابی ختہ ف و ختہ د ہے جیسا کہ ان و ر رت میں کہ دن ہوگا
تورات نہیں ہوں و ررات ہوں تو دن نہیں ہوگا۔

فتمسک بمسنہ خسرہن احداث بدعة پس سنت پر عمل کرنا
احداث بدعت سے بہتر ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ احداث بدعت میں بھی کوئی خیر ہے؟ نہیں
احداث بدعت میں خیر تو یہ خیر کا شائبہ تک نہیں۔

ایضاً

﴿۱۷۹﴾ وَعَنْ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا أُرِيدُ أَنْ يَكُونَ قَوْمٌ

يُتَّبِعُونَ فِي دِينِهِمْ إِلَّا بَرَّحَ اللَّهُ مِنْ مُسَبِّحِهِمْ وَمُتَلِّئِهِمْ ثُمَّ لَا يُعِيدُهُمْ إِلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

(رواہ الدارمی)

حوالہ سنن رکی ۵۸، مقدمہ باب اتباع السنة، حدیث نمبر ۹۸۔

حل لغات برع برع (ف) برعاً نکال، یُعید، اعاد یُعید اعادۃ الیہ

لوثان۔

ترجمہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب کوئی قوم اپنے دین میں کوئی
بدعت ایجاد کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے مشن سے سنت ٹھہرتا ہے، ورنہ پھر وہ سنت قیامت
تک ان کے پاس وٹ نہیں آتی ہے۔

تشریح ثم لا یُعیدہا اسی یوم القیامۃ عدمہ بھی فرماتے ہیں کہ
سنت کے ہڑ جانے کی مثال یہی ہے جیسے یک تو رو رخت جب اس کی جڑیں زمین کی
گہرائی میں سرایت کر جاتی ہیں پھر اس کو کھڑ کر پھینک دیا جائے تو اس کو دوبارہ زمین

کے اندرونِ مائوس کو گاڑنا پہلی حالت پر نامن ورمیں ہے ہی طرح سنت نے اپنی جگہ جز پڑنی پھر اس کو زلزلے کے کھڑ پھینکا تو بس کا عود ممکن ہی نہیں۔
(الطیسی: ۳۸۲، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

مطلب یہ ہے کہ بدعت کو لوگ، مین سمجھ رہے ہیں، اس سے اس سے تو بہ کی بھی توفیق نہیں ہوتی۔ آئی کی چیز کو گنہ سمجھتا ہے تو اس کے رنے سے شرمندہ ہوتی ہے، اور ابھی نہ بھی تو بہ کی توفیق ہو جاتی ہے، مخالف بدعت کے کہ اس کو دین سمجھ رہتا ہے، اس پر شرمندہ کا اس ہی نہیں ہوتا، پھر تو بہ کی توفیق ہی نہیں ہوتی، ابا شاء اللہ۔ اس لئے بدعت سے بے تناب انتہائی ضروری ہے۔

بدعت کی تعظیم

﴿۱۸۰﴾ وَعَنْ إِبْنِ أَبِيهِمْ بْنِ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَقَعَ ضَاحِجٌ بِدْعَةٍ فَقَدْ آتَى عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ۔
(رواه البيهقي في شعب الإيمان موطأ)

حوالہ بیہقی فی شعب الایمان ۶۱، باب فی میاعدۃ الکفار والمفسدین، حدیث نمبر ۹۴۶۴۰۔

حل لغات وقد باب تفعیل سے، تعظیم کرنا، اعان (اعانة) علی شیء مدد کرنا، هدم (حرب) هدماً منهدماً کرنا۔

ترجمہ حضرت برہم بن میسرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے کسی بدعت کی تعظیم کی اس نے اسلام ڈھانے

میں سنی ہوں۔

تشریح اس سے بدعت کی تعظیم کرنے سے دوسرے لوگ بھی فتنہ میں مبتلا ہوں گے وہ سمجھنے میں گمراہی ہو جائے گی کہ بدعت چھی چیز ہے تب ہی تو صاحب بدعت کی تعظیم کی اور خود بدعت بھی فتنہ میں مبتلا ہو گا وہ سمجھے گا کہ میری اس بدعت وہی ہے جس کی تعظیم ہو رہی ہے، لہذا یہ اچھی چیز ہے، ورنہ اس پر ورزیاں پختہ ہو جائیں گی، پس بدعت کی تعظیم بدعت سے روکتی ہے اور اس کے استحکام و مضبوطی کا رعبہ ہے، جو ہر ہر آدمی کے لیے لازم ہے۔

کتاب اللہ کی تعلیم اور اس کی اتباع

﴿۱۸۱﴾ وَعَنْ أَبِي عَمَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَنْ تَعَلَّمَ كِتَابَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبَعَ مَا فِيهِ هَذَا اللَّهُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي النُّبَا وَوَفَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سُوءَ الْحِسَابِ وَبِئْسَ رِوَايَةٌ قَالَ مَنِ اتَّبَعَ كِتَابَ اللَّهِ لَا يَصِلُ فِي النُّبَا وَلَا يَشْفَى فِي الْأَجَدِ ثُمَّ تَلَاهُو الْآيَةَ "فَمَنْ اتَّبَعَ هَذَا فَلَا يَصِلُ وَلَا يَشْفَى" - (رواہ ربیع)

حوالہ رزیں کس کو نہیں ملے گا۔

حل لغات وقاه، وقی وقایہ (ضرب) محفوظ رکھنا، سوء ساء کا اسم ہے،

آفت، شر، فساد، صحت اسواء

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کتاب اللہ کو سیکھا، پھر جو کچھ اس میں ہے اس پر عمل کیا تو بدعتوں سے شخص کو نیا نہیں کر رہی ہے بچا رہا بدعت پر باقی نہیں گئے ورنہ امت کے دن برے عذاب سے بھی نہیں گئے ورنہ بدعت میں سے جس شخص نے کتاب اللہ کی پیروی کی تو وہ نیا نہیں ہو گا، ورنہ آخرت میں

ہر بخت نہیں ہوگا، پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی ”فمن تبع الح“
[جس شخص نے میری ہدایت کی پیروی کی وہ گمراہ نہیں ہوگا۔ ورنہ بخت نہیں ہوگا۔]

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جو کتاب اللہ کو پیچھے رکھ کر معنی کو سمجھے ورنہ اس کے تمام احکام پر عمل کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو ہدایت کی توفیق دیں گے اور پیچھ لیں گے اللہ تعالیٰ اس کو برے حساب سے یعنی اسے حساب سے جس میں ذرہ ذرہ پیسہ پیسہ منٹ منٹ اور سانس سانس کا حساب ہوگا، اور جس سے اس طرح حساب یا بچاؤ نہ یقیناً ہلک ہو جائیگا، تو اللہ تعالیٰ سخت حساب کے بجائے اس کا حساب آسان میں کرے۔ ورنہ جس کا حساب آسان یا آسان یا آسان میں سے ہوگا۔

ورنہ رویت میں ہے کہ جو شخص باب مذکور میں سے روئے یا میں وہ شخص گمراہ نہیں ہوگا ورنہ آخرت میں محروم ہونے سے ڈر جائیگا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور استشہاد یہ آیت فرمائی ”فمن اتبع ہدای فلا یصل ولا یشقی“ اور اللہ کی ہدایت اس کی تاب نہ آئے جو قرآن پر عمل کرے گا تو وہ نہ بھٹکے گا ورنہ گمراہ ہوگا۔

فائدہ: حدیث پاک میں کتاب اللہ کی تعلیم و درس پر عمل کی فضیلت بیان کی گئی ہے، مگر کتاب اللہ پر عمل سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و درس پر عمل کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کی متابعت و پیروی ایک دوسرے کی معرفت پر موقوف ہے۔ پس یہ دونوں باہم متحد و مزیں ہیں۔ جو ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتیں، حدیث پاک کا حاصل یہ ہو کہ دین کی سعادت کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و پیروی پر موقوف ہے۔ اللہم ارزقنا صدقہ

صراط مستقیم اور قرآن پاک کی مثال

﴿۱۸۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَدَبَ اللَّهُ مَلَائِكَةً مُسْتَهْجِمًا وَعَنْ جَسْتِي الْجِدَاطِ سُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ وَعَلَى الْأَبْوَابِ مُتَوَرِّمٌ حَافٍ وَعِندَ رَأْسِ الْجِدَاطِ ذَيْعٌ يَقُولُ اسْتَهْجِمُوا عَلَى الْجِدَاطِ وَلَا تَعْوَجُوا وَفَوْقَ ذَلِكَ ذَيْعٌ يَدْعُو كُلَّمَا هَمَّ عَسَدٌ أَنْ يَفْتَحَ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ قَالَ وَيُخَكِّكَ لَا تَفْتَحْهُ فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحْهُ يَلْحَقُ ثُمَّ قَسَدَةٌ فَأَخْبَرَ أَنَّ الْجِدَاطَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَأَنَّ الْأَبْوَابَ الْمَفْتَحَةُ مَنَاجِرُ اللَّهِ وَأَنَّ الدُّعَا الْمَرْجُوَّةَ تُؤْتَى إِلَهِ وَأَنَّ الدُّعَا عَلَى رَأْسِ الْجِدَاطِ هُوَ الْفَقْدَانُ وَأَنَّ الدُّعَا فِي قُرُونِهِ هُوَ وَاعِظُ اللَّهِ فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ - رَوَاهُ زَيْدٌ وَأَحْمَدُ وَرَوَاهُ النَّبْهَاسِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنِ النَّوَاسِ بْنِ مِصْعَانَ وَكَانَ التَّوْبَةُ عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ أَحْصَاهُ مِنْهُ -

حوالہ: مسند احمد: ۴/۱۸۲، بیہقی فی شعب الایمان: ۵/۴۴۴،

باب فی معالجتہ کل ذنب بالتوبۃ، حدیث نمبر ۴۱۶۔

حل لغات جستی تشنیت، و حد حسیہ، سدرہ، شہرچہ، ستور، پرہیزگار، ارغی ارجاء الستر پر وہ لگانا، لا تعوجوا، نہی جمع مذکر حاضر تعوج تعوجاً تفعل سے، یخ ص ہونا، تفعل سے یخ عا رنا، ہم (ن) ہمما روہ کرنا، تلجہ، ولح (ض) ولوجا البيت صر میں داخل ہونا۔

ترجمہ حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے ایک مثال بیان کی کہ ایک سیدھا رشتہ ہے، جس رشتے کے دونوں جانب میں دو دیواریں کھڑی ہیں، ان دیواروں میں دروازے کھلے ہیں، ان دروازوں پر پردے پڑے ہوئے ہیں، دروازے کے کنارے ایک چارنے والا کبہ رہا ہے۔ ”رشتہ پر بالکل سیدھے چوڑے سے مت چوڑا“ اس کے آگے ایک اور چارنے والا موجود ہے، جب کوئی بندہ دروازوں میں سے کسی کو کھولنے کا ارادہ کرتا ہے، تو وہ کہتا ہے، ارے مالک! اس کو مت کھول! اگر تو اس کو کھولے گا تو اس میں دخل بھی ہو جائے گا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال کی وضاحت کرتے ہوئے بتایا کہ رشتہ سے مراد اسلام ہے، دروازہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی حرم کردہ چیزیں ہیں، پردے ہوئے پردوں سے مراد اللہ تعالیٰ کی حدود ہیں، مالک کے کنارے پر چوڑا کرنے والا کھڑا ہے جس سے وقتاً بوقتاً رخسار ہے، اس کے آگے جو آگاہ رہنے والا موجود ہے اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی جانب سے نصیحت کرنے والا ہے، جو ہر مومن کے دل میں ہے۔ (رزین) مسند احمد، بیہقی نے شعب الایمان میں اس روایت کو ”ابو اس بن سمعان“ سے نقل کیا ہے، ترمذی نے بھی ان سے یہ روایت نقل کی ہے، لیکن ترمذی نے مختصر روایت ذکر کی ہے۔

تشریح اللہ تعالیٰ نے صراطِ مستقیم کی مثال بیان فرمائی ہے، مثلاً ”مفعول ثانی“ مقدم ہے اور صراطِ مستقیم ”مفعول اول“ مؤخر ہے، تقدیم کی جگہ تاخیر ہتمام شان کی وجہ سے بھی ہوتا ہے یہاں صراطِ مستقیم کے ہتمام شان کی وجہ سے مثلاً ”کو مقدم“ یہ بحث تم نے مختصر معانی میں پڑھی ہوگی۔

در بیان فرمایا تم فرض کرو کہ ایک رشتہ بہت دور تک چار رہا ہے اور اس کی دونوں جانب دیواریں ہیں اور ان دیواروں میں کھلے ہوئے دروازے ہیں جن پر پردے پڑے ہوئے ہیں، دونوں طرف کے دروازوں پر پردے پڑے ہوئے ہیں، اور ہر رشتہ پر ایک

دینی و پکارنے والے ہڑنے جو پکار رہا ہے کہ سیدھے چل سیدھے نیچے اٹھ مت چلو، ورنہ ایک دینی س کے اوپر ورہے، ورنہ جب بندہ اس چلمن کو کھولنے کا ردہ کرتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ کھول کر نہ دیکھو، کھول کر نہ دیکھو، وہ دینی کہتا ہے کہ تجھے خبر نہیں کہ اس کے اندر کیا ہے تو وہ اس کو کھول کر دیکھتا ہے ورنہ جب کھولتا ہے تو نذر داخل ہوتا ہے، اور صراط مستقیم سے ہٹ جاتا ہے وہ سب سے گمراہ ہو جاتا ہے تو یہ صراط مستقیم کی مثال ہے۔

یہ راستہ تو سب سے گمراہ ہے، ورنہ کھلے ہوئے دروازے محارم بند ہیں، ایک دروازہ پر زنا کاری رکھی ہوئی، ایک پر چوری، ایک کوئی ورنہ حرام شے، یہی طرح تمام دروازے محرمات سے بھرے ہوئے ہیں ورنہ دونوں جانب کی پوریں بند تھیں کی حدود ہیں، اور راستہ کا دینی وہ قرآن کریم ہے یہ ماما و زین قرآن کریم کی حاصل ہیں، یہ نہیں لے تم کان لگا کر سننے لگو، لکھیں کیا یوں رہا ہے۔ ورنہ دوسرا دینی اس راستہ پر وہ بند تھیں کی کا وعظ ہے، جو ہر مومن کے دل میں ہے کہ ہر گز نہ رتے وقت دل کے نذر کی توڑیہ ہوتی ہے کہ اس کو نہ رو، کوئی مان بیٹا ہے ورنہ کوئی نہیں مانتا۔

فائدہ: خود اس انسان کو صحیح رہنے کی رہنمائی کرتا ہے، انسان اس کو قبول کرے یا قبول نہ کرے، یہ الگ بات ہے اسی طرح بند تھیں نے ہر مومن کے دل کے ساتھ ایک فرشتہ مقرر کر رکھا ہے، جو اس کے دل میں خیر و بر بھائی کی بات ڈالتا رہتا ہے، ورنہ برائی کرنے سے روکتا ہے، مومن بندہ کو اس کا حس بھی ہوتا ہے مگر جو بندہ اس کے ساتھ خاصہ پر عمل نہیں کرتا ورنہ برائی کا ارتکاب کرتا رہتا ہے پھر اس کا وہ خاصہ کمزور ہو جاتا ہے کہ پھر بندہ کو اس کا حس ہی نہیں رہتا۔ فقہ

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مقام و مرتبہ

﴿۱۸۳﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَنْ كَانَ مُسْتَأْذِنًا فَلَيْسَتْ بِمَنْ قَدْ مَاتَ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا يُؤْمِنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبَرَّهَا فَلُوبًا وَأَعَمَّقَهَا عِلْمًا وَقَلَّهَا تَكَلُّمًا أَحْسَنَ اللَّهُ لِبُحْبُوحِهِ نَبِيَّهِ وَلَا قَامَهُ دِينُهُ فَأَخَذُوا إِلَهُهُمْ فَصَلَّوْهُمْ وَاتَّبَعُوهُمْ عَلَى أَسْرِهِمْ وَتَمَسَّكُوا بِمَا امْتَنَعْتُمْ مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَمِيزِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَعْلَى الْبَلَدِ الْمُسْتَقِيمِ (رواه رررر)

حوالہ: بحث کثیراً عن هذا الكتاب لكن لم اعثر عليه

حل لغات مستأذن سبورة احد کئی کی یہ بت کی پیروی کرتا، ابوہا، تم تفضیل، نبی، اعظم، تم تفضیل گہر، عمیق (ک) عمقاً صفت عمیق، گہر۔

ترجمہ حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص کی طریقے پر چن پاتا ہے، تو وہ ان لوگوں کا طریقہ اختیار کرے، جو اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں، کیوں کہ جو زندہ ہے وہ فتنہ سے ہامون نہیں ہے، وروہ وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں، جو اس امت کے سب سے اچھے لوگ تھے، ان کے عقبار سے سب تباہ تھے، نبی تھے، تم کے عقبار سے سب سے زیادہ گہرے تم وے تھے، بہت کم تکلف رت تھے، ان حضرات کو مدح نے اپنے نبی و صحبت و رہنے والوں کی امت کے لئے منتخب فرمایا تھا، تو تم وہ ان کی فصاحت کو پہچانو، ان کے نقش قدم کی پیروی کرو و تم سے جہاں تک ہو سکے، ان کے خلاق و رہن کی یہ بت اختیار کرو، جس وجہ سے کہ وہی وہ بدیت مستقیم پر تھے۔

تشریح حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص سنت پر چلے گا، وہ

مرے توں کوپا بنے۔ پنے ن گزشتہ بزرگوں ور کار کا طریقہ اختیار کرے جن کا سنت پر چلنا معصوم و محقق ہو۔ چونکہ جو بزرگ زندہ ہیں ان کے بارے میں یقین نہیں کیا جاسکتا کہ کس کا کس عمل پر خاتمہ ہوگا ان پر فتنہ سے من نہیں کیا جاسکتا۔

پس حضرت صاحبہ مر مریضون مدہیمہم جمعین سے نقش قدم پر چہو ور جہاں تک ہو سکے طاقت بھر ان کے خلاق و یہ ت کو پناؤ کیونکہ وہ سر پر مستقیم پر تھے۔

اقلہ تکلف سے معصوم ہوتا ہے کہ چھ نہ چھ تکلف صحابہ مر مریضون مدہیمہم میں بھی تھا، ور تھوڑ بہت تکلف تو محبوب بھی ہے، شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس کی جازت ہے، ارمہمان آجائے ور تم چٹنی سے کھاتے ہو تو اس کے واسطے اس کا دوسری بھی ب تکلفی کیا کہ اس کے ماننے بھی چٹنی ہی رہدو۔

قوله اولئک اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابی اس کو کہتے ہیں جن کی حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاقات ہوئی ہو وروہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا ہو ورمیمان ہی پر اس کی وفات ہوئی ہو۔ حدیث پاک سے مندرجہ ذیل فوائد حاصل ہوئے

فوائد حدیث

- (۱) صحابہ مر مریضون مدہیمہم جمعین تمام امت میں افضل ہیں، بڑے سے بڑے محدث بزرگ قطب ہر سب سے افضل ہیں۔
- (۲) ان کے قلوب بہت صاف تھوڑے تھے، کسی کی طرف سے کوئی عینہ پت نہیں رکتے تھے، آپس میں اگر کوئی اختلاف ہو تو وہ سب مدنی مد تھا نفسیت کی وجہ سے نہیں تھا۔

الرقيق الصبيح ۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة

(۳) نبی کا علم بہت گہرا تھا، چونکہ یہ درست حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فیض حاصل کیا تھا۔

(۴) نبی کی زندگی بہت سادہ تھی، جیسا مل گیا کھایا، جیسا مل گیا پہنایا، وہ تکلفات کے عادی نہیں تھے۔

(۵) مددگوں نے نبی کو چنا تھا، نبی کی زندگی کا خاص مقصد حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت و رشتہ داری تھی۔

(۶) نبی کی فصاحت کا مترف ضروری ہے۔

(۷) نبی کے نقش قدم پر چھنا ضروری ہے۔

(۸) نبی کی یہ رشتہ داری کے خالق کو اختیار کرنے کا حکم ہے۔

(۹) وہ کامل ہریت پر تھے۔

(۱۰) اور جس میں یہ صاف موجود ہوں، یقیناً وہ معیار حق ہے، اسے تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین معیار حق ہیں۔

(۱۱) کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پابندی بدعت سے کامل جہتاًب سے متعلق حدیث مبارکہ بیان کرنے کے بعد صاحب مشنوق نے حضرت سیدہ رزام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مقدمہ و مہذبہ سے متعلق حدیث پاک کو فرمایا ہے، جس سے اس کی طرف اشارہ ہے کہ کتاب و سنت پر عمل و رہدعات سے کامل جہتاًب حضرت سیدہ رزام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے کامل اتباع و امان کے نقش قدم پر چلنے ہی سے ممکن ہو سکتا ہے۔

پس جو لوگ آپ کی راہ میں کوشش نہ بناتے ہیں، ان کی عمر ضائع ہوتی ہے، ان پر

بے جا تنقیدیں آتے ہیں، وہ اپنے نبی کی فطرتیں۔ فقط

اشکال مع جواب

س پر اشکال ہوتا ہے کہ جب صحابہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی تقلید کی جائے تو پھر حضرات عمرؓ و جعفرؓ رضوان اللہ علیہما اجمعین کی تقلید کیسے کی جاسکتی ہے؟

جواب: س کا جواب یہ ہے کہ صحابہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی آراء و روئے کے مذاہب منتشر تھے، مابوگن کو جمع کر کے فیصلہ نہیں کرتے تھے، مگر عمرؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہ اجمعین نے ان کو جمع کر کے منقطع فرمایا، پس حضرات عمرؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اتباع رہنا ان کی تقلید رہنا، یہ صحابہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہی کی تقلید رہنا ہے۔

تورات کے مطالعہ کی ممانعت

﴿۱۸۴﴾ وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنُسْخَةٍ مِنَ التَّوْرَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ نُسْخَةٌ مِنَ التَّوْرَةِ فَسَكَتَ وَفَعَلَ يَقْرَأُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَعْبٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَكَلَّمَ التَّوْرَةُ كُلُّ مَا تَدْرِي مَا يَوْجِبُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَظَ عُمَرُ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَصَبِ اللَّهِ وَعَصَبِ رَسُولِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبَيْتُ نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ يَدَيْكَ بَيْنَا لَكُمْ مُؤْمِنِي فَأَسْعِمُوهُ وَتَكْتُمُونِي لَصَلَّيْتُ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ وَلَوْ كَانَ حَيًّا وَأَشْرَكَ سَوِيًّا لَا تُعْبَى - (رواه الدارمي)

حوالہ: سنن دارمی ۱۲۶۰ ۱، مقدمہ، باب ما یتقی من تفسیر الحدیث الی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر ۴۳۵۔

حل لغات تعیر **فعل** سے ہر چنانچہ شک شک، ٹکل (س) ٹکلا ابہ تم رہا، ٹو اکل ٹاکلہ کی جمع ہے، گم کرنے وں۔

ترجمہ حضرت چار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت پر رکت میں ”تورات“ کا ایک نسخہ۔ روح عمر ہوئے۔ پھر نبیوں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول اسلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ تورات کا نسخہ ہے، حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش رہے، اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو پڑھا تو شروع کر دیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک متغیر ہونے لگا، چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ گم کرنے والیاں تم کو گم کریں، یہ تم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کو نہیں دیکھ رہے ہو؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ نور کو دیکھا تو فوراً بولے میں اللہ تعالیٰ کے غضب سے اور اللہ تعالیٰ کے رسول کے غضب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ پاتا ہوں، ہم اللہ تعالیٰ کے رب ہونے، سلام کے دین ہونے، اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر رشتی ہیں۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”قسم ہے اس پاک ذات کی جس کے قبضے میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام تمہارے درمیان آچائیں ورنہ تم ان کی پیروی کرو اور مجھ کو چھوڑ دو تو یقیناً تم راہ راست سے گم ہو جاؤ گے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے، اور میری نبوت پاتے تو وہ بھی میری ہی پیروی کرتے۔“

تشریح و درک سوتی لاتبعنی یعنی حضرت موسیٰ علیہ

۱۔ مابھی میرے زمانہ نبوت کو پاتے تو ان کو بھی میری پیروی کرنی پڑتی اس لئے کہ میرے زمانہ و میری شریعت کے آجائے کے بعد ان کا رین و رن کی شریعت منسوخ ہو چکی ہے، اور اس بات کا عہد و پیمان اللہ تعالیٰ تم نبیوں و رسولوں سے لے چکا ہے، چنانچہ رشاد خداوندی ہے: "وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْسَّيِّئِينَ لِمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ خَانَ كُمُ رَسُولٌ مِمَّنْ لَمْ تَصَدِّقُوا بِهِ وَلَنْصُرِبَهُ قُلْ "قُرُونَهُمْ وَاحِدٌ عَلَى ذَلِكَ أَصْرِي قَالُوا اقْرَأْنَا قُلْ فَاشْهَدُوا "وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ" [ورجبہ اللہ تعالیٰ نے مہدیہ حضرت نبیہ ۱؎ سے لے کر جو کچھ میں تم کو کتاب و رسم، وں پر تمہارے پاس کوئی پیغمبر آوے جو مصدق ہو اس کا جو تمہارے پاس ہے تو تم ضرور اس رسم پر اعتقاد بھی لانا و اس کی طرف توجہ دینی بھی سنا، فرمایا کہ آیا تم نے قرآن و اس پر عہد قبول کیا؟ وہ بولے ہم نے قرآن و فرمایا تو گو، رہن و رہن اس پر تمہارے ہاتھ لگے ہوں میں سے ہوں۔] (بیان قرآن)

کہا گیا ہے کہ رسول عام ہے و اس میں توین تنکیر ہے و دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے رسول خاص یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں، ورتوین تعظیم کی ہے۔ واللہ اعلم (مرقاۃ: ۲/۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

نسخ کا بیان

﴿۱۸۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامِي لَا يَسْحُ كَلَامُ اللَّهِ وَكَلَامُ اللَّهِ يَسْحُ كَلَامِي وَكَلَامُ اللَّهِ يَسْحُ بَعْضُهُ بَعْضًا.

حوالہ: سنن دارقطنی ۵۰/۱۲، کتاب النوادر

حل لغات یُسْنَخُ نَسَخَ (ف) الشیء زکَل مرنا، باطل کرنا۔

ترجمہ حضرت چار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا کہ میرا کلام اللہ تعالیٰ کے کلام کو منسوخ نہیں کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کا کلام میرے کلام کو منسوخ کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے کلام کا جمل حصہ دوسرے بعض حصے کو منسوخ کرتا ہے۔

تشریح کلام اللہ ینسخ بعضہ بعضاً مناف کے نزدیک شیخ فی پارٹس میں ہیں (۱) کتاب اللہ کا نسخ کتاب اللہ کے ذریعہ۔ (۲) حدیث کا نسخ حدیث کے ذریعہ۔ (۳) کتاب اللہ کا نسخ حدیث کے ذریعہ۔ (۴) حدیث کا نسخ کتاب اللہ کے ذریعہ۔ تیسری قسم کے منسوخ نام تلافی یا مہم جوہ و رفیقین دُری کا ختم ہے، اس کی مثال جیسے الوصیۃ للوالدین والافریس یہ آیت پریمہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان لاوصیۃ لوارث کے ذریعہ منسوخ ہے، نیز کتاب اللہ کے منسوخ ہونے کی بھی چند قسمیں ہیں، پہلی قسم یہ ہے کہ تاوت و حکم دونوں منسوخ ہوں و رد وہ ہے کہ جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد منسوخ فرمایا گیا، یہاں تک روایت کیا گیا ہے کہ سورۃ حزب سورہ بقرہ کے پرہتھی و رد دوسری قسم یہ ہے کہ صرف حکم منسوخ ہو تاوت باقی رہے، جیسے لکم دینکم ولی دین و تیسری قسم ہے صرف تاوت و حکم باقی رہے جیسے آیت رجم الشیخ و الشیخۃ اذا رمیا فارجموها اس کی تاوت و حکم منسوخ ہے لیکن حکم باقی ہے۔ (مرقاۃ ۱/۲۶۲، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

حدیث کا نسخ حدیث سے

﴿۱۸۶﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَادِيثًا يُنْسَخُ بَعْضُهَا بَعْضًا كَنَسَخِ الْقُرْآنِ۔

حوالہ دارقطنی ۱۴۵ ۴، کتاب الوائد

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بائیس حدیثیں بعض دوسری بعض حدیث کو ایسے ہی منسوخ کرتی ہیں جس طرح قرآن کریم میں نسخ ہوتے ہیں۔

تشریح حدیث میں نسخ کا معنی ہے جو سند کے اعتبار سے صحیح و درست ہیں بشرطیکہ تاریخ کی بھی معرفت و در س کا علم ہو تو ایسی بعض حدیث دوسری بعض حدیث کیسے نسخ ہو جاتی ہیں، جیسا کہ کلام پاک کی بعض آیتیں بعض دوسری آیتوں کے نسخ ہیں، اور یہ حدیث پاک کو کلام پاک کے ساتھ مشابہت صرف نسخ کے اندر ہے اس کی تمام نوع و قسموں میں نہیں ہے۔
(مرقاۃ ۲۶۲۰ ۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

فرائض، محرمات، حدود کا حکم

﴿۱۸۷﴾ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَثَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ فَرَّضَ الْفَرَائِضَ فَلَا تُصَيَّرُهَا وَحُكْمَ حُرْمَاتٍ وَلَا

تَسْتَهْكَرُهَا وَحُدُودًا فَلَا تُعْتَدُوها وَمَنْكَرٌ عَنِ الْأَنْبَاءِ مِنْ غَيْرِ بَيِّنَاتٍ وَلَا

مَحْتَوًى عَنْهَا وَرَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ (الدار قطنی)

حوالہ: سنن دارقطنی ۱۸۳۰/۴، کتاب الرضاع

حل لغات لاتصبعوا باب التفعیل سے، ہن جمع مذکر صر، مصدر تصبیع ضاع
رنا، نستھکوا انتھک الشیء ب مرقی رنا، ب حرکت رنا، اعتدوا مصدر اعتداء
تجاوز رنا، تبھشوا بحث (ن) عن شئیء تلاش رنا۔

ترجمہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بندوں نے بہت سے فرض عائدے ہیں، تو تم لوگ
اتوضائع مت رو، اور بہت سی چیزیں حرام قرار دی ہیں، تو تم ان کے قریب مت جاؤ، اور
بہت سی حدود مقرر کی ہیں، تو تم ان سے تجاوز مت رو، اور بہت سی چیزوں کے بارے میں غیر
کسی بھوں چوک کے سکوت فرمایا ہے، تو تم ان کے بارے میں تلاش و جستجو میں نہ پڑو، ان
تینوں حدیثوں کو، رططنی نے نقل کیا ہے۔

تشریح ۱۔ للہ فرض فرض خاص یہ فربصۃ کی جہت معروضۃ
کے معنی میں فرض وہ سی ہدوت ہے جس کے رنے پر ثواب ور چھوڑنے پر عذاب مرتب ہو
امام بوحنیفہ علیہ رحمہ کے زائد ایک فرض وہ ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو ورو جب وہ ہے جو
دلیل ظنی سے ثابت ہو۔

فلاتصبعوہ یعنی ان کو پوری طرح چھوڑ دینا ان کے شرطا و رکان کثیر کر
کے ضائع مت رو یا ان کے ہاتھ شہرت دینا ور عجب وغرو کو مد رن کو برہا مت رو،
عارفین کے نزدیک یکن معرفت لہیہ ہے جو مقصود تحقیق ہے جیسہ کہ فرمان باری تعالیٰ میں اسی
جانب شارہ ہے ”وما خلقت الحسن والانس الا ليعبدون ای ليعرفون“ اور
معرفت خداوندی عموماً مجملہ کے بغیر حاصل نہیں ہوتی وروہ مجملہ یہ ہے کہ بندہ اپنے آپ کو

برے خدق اور اوصافِ رفیدہ سے پاک رہے اور خدقِ حمیدہ و صافِ فاضلہ جیسے توبہ تقویٰ زہد و ستقامت وغیرہ سے اپنے آپ کو آراستہ کرے۔ (مرقاة ۲۶۲، ۱، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

وہ یہ چیز عامۃً صحبتِ شیخ کے بغیر حاصل نہیں ہوتی اس لئے اس سے صحبتِ شیخِ کامل کی ضرورت بھی نقل آتی ہے۔

فلا تعتدوها یعنی حد سے نہ بڑھو نہ زیادتی میں ورنہ کمی کے اندر نہایت میں تحریر فرماتے ہیں کہ حدودِ بندہ محرم ہیں ورس کی وہ سب کمیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے کتابوں کے ساتھ جوڑ دیا ہے، حد کے اصل معنی ہیں روکنا، و دو چیزوں کے درمیان جدائی، و دو دن پیدا کرنا و حدودِ شرع بھی حد و حرم کے درمیان دوری پیدا کرتے ہیں، ان ہی محارم میں سے ہیں بنو حشمر مدینہ کے قریب ہوئے سے بھی منع کیا گیا ہے، نیز مومنین سے معینہ، پارہیوں سے نکاح وغیرہ یہ یہ حدود ہیں جن سے تجاوز نہ کیا جائے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **تلك حدود الله فلا تعتدوها** (مرقاة ۲۶۳، ۱/۲، باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

فائدہ حدیثِ پاک کا مطلب یہ ہو کہ مومن بندہ کے لئے فراموشی کی پابندی محرمات سے جتناب، حدود سے احتراز ضروری ہے، ان چیزوں پر عمل رتا رہے، نجات کے لئے کافی ہے، و جن چیزوں سے سوت کیا گیا ہے، کہ قرآن و حدیث میں اس کے بارے میں کچھ صحت نہیں، نہ مہمہدین نے ان سے تعرض کیا، مکی چیزوں کی تحقیق و تمییز کے بارے میں نہیں ہونا چاہئے، و اصل شیء کے اندر پابست ہے، اس اصول پر عمل درآمد کرنا چاہئے۔ فقہ



كتاب العلم

رقم الحديث: ۱۸۸ / تا ۲۶۱ /

كتاب العلم

٣٤

الرفيق الفصيح ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب العلم

فضیلت علم

جس علم کی فضیلت و اہمیت حدیث شریف میں بیان کی گئی ہے اس سے علمین و علم
 شایستہ مراد ہے، رشادہاری تحوں ہے فلولا نظر من کل فرقۃ منہم طاعۃ لبعفقہوا
 فی الدین [کیوں نہ تھا، ہر فرقہ میں سے ان کا ایک حصہ تاکہ سمجھ پیدا کریں، ان میں]
 حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مومنین سے و پر علماء کے ماتہ
 درجے ہیں، و رہ، و درجوں کے درمیان کی مسافت پانچ سو ہاں ہے، امام شافعی علیہ الرحمہ
 فرماتے ہیں کہ علم کی تلاش و جستجو میں گناہ نفل نماز سے بہتہ ہے، بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں کہ علم کا سیھنا تم پر، زمر و ضروری ہے اس سے قبل کہ علم کو ٹھالی جائے، و اس کا ٹھانا اس
 کے رویوں کا نیا سے رخصت ہو جانا ہے، و کوئی شخص امام بن کر پیدا نہیں ہوتا بدہ علم تو سیکھنے
 سے ہی آتا ہے، علم کے ذریعہ سے بندہ نیک و گویوں کے مرتب کو پہنچ جاتا ہے، اس کے مذکور
 و فکر کرنا یہ روزہ رکھنے کے برابر ہے، و اس کا پڑھنا پڑھنا رت کو قیام کرنے کے برابر ہے،
 نیز اسی کے ذریعہ سے بندہ اللہ کا مقرب و برتر زیدہ بن جاتا ہے اسی کے ذریعہ سے حال
 و حرام کو پہچان جاتا ہے، علم، امام ہے، و عمل اس کے تابع ہے، خوش نصیبوں کو اس کا ہم نیا جاتا
 ہے و رہ نصیب اس سے محروم رہتے ہیں، حسن بصری علیہ رحمہ فرماتے ہیں کہ علماء نہ ہوتے

تو لوگ چوپاؤں کی طرح ہو جاتے، یعنی سہ تعلیم کے درجہ سے لوگوں کو حد نہایت سے نکال کر حد نہایت تک پہنچاتے ہیں۔

علم نبوی و علم لدنی

دوسرے دو طریقوں سے حاصل ہوتا ہے، ایک طریقہ تعلیم نسائی ہے و دوسرے تعلیم ربانی ہے، پہلے طریقہ تو معروف و مشہور ہے، جو تمام اہل عقل و شعور کے یہاں رائج ہے، بدستہ تعلیم ربانی تو سنی و صورتیں ہیں۔ پہلی صورت اللہ وحی کی ہے، و دوسری صورت الہام کی ہے، جو علم وحی سے حاصل ہوتا ہے اس کو علم نبوی کہتے ہیں ورجو ہم سے حاصل ہوتا ہے، اس کو علم لدنی سے تعبیر کیا جاتا ہے و دوسرے فی صاحب، نبوت یا صاحب، وایہ تہی کہ حاصل ہوتا ہے، جیسا کہ خضر علیہ الصلوٰۃ و السلام کے بارے میں رشاخہ وندی ہے و علم ماہ من لدنا علما و حقیقت دانی ہم لدنی سے ہی حاصل ہوتی ہے ورجو انسان اس مرتبہ پر پہنچ جاتا ہے وہ تعلیم کہلاتا ہے، اس سے کہ حکمت بتوحید کا عطیہ ہے وہ جس کو پہنچتا ہے، عطا مروتا ہے، یؤتی الحکمة من یشاء و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا (التعلیق الصبیح ۳۹۰-۳۸۱، ۱، کتاب العلم)

﴿الفصل الاول﴾

تبلیغ حدیث اور حدیث گھڑنے کا وبال

﴿۱۸۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ رَحْمَنِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم یَلْعَوُا عَلَی وَلَدِیْہِ وَحَبْلُہُا عَلَی بَیِّی اللہِ الْاِیْمَل وَلَا خَدَاحَ
وَمَنْ کَدَّتْ عَلَی مُتَعَمِّدًا فَلِیْسَتْ مُفْعَلَةٌ مِنَ النَّارِ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف، ۴۹۱، باب ما ذکر عن بنی اسرائیل،
کتاب الانبیاء، حدیث نمبر ۳۷۶۱۔

حل لغات لَعَوْا مرحضتے، باب "تفعیل" سے، الشیء یدہ نچانا، آیت۔
نشان، ہمت، پند و نصیحت، قرآن کریم کا ایک محدوہ حصہ، حَلَلْتُمْ مرحضتے، جہنم،
(تفعیل) کلام ربنا خبر دین، بیان ربنا، حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان ربنا،
الحرح "نہ" قرآن میں ہے "لیس علی الاعمال حرح" متعمداً، تعمداً
الشیء ولہ، (تفعل)، کوئی کام، یدہ وہ، "تہ ربنا، فلیتبروا" مرحضتے، بنوا
المکان وہ ٹھہرنا، جہنم، المقعد مکان، بیٹھنے کی جگہ، قعد = قعوداً، بیٹھنا، النار
نیران، آگ۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میری بات سُنو تک پہنچو نہ رچ کر ایک ہی آیت ہو، اور
بنی اسرائیل کی باتیں نقل کرو، اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، اور جس شخص نے میرے وپر جان
بوجھ رجھ کر لکھا وہ پناہ بخانا جہنم میں ہے۔

تشریح کتاب بیان تمہونی ورجونکہ بیان معتبر ہے سنت کے ساتھ، غیر
سنت کے بیان معتبر نہیں اس لئے کتاب بیان کے بعد کتاب سنت کو بیان کیا، ورجونکہ
سنت کو غیر علم کے نہیں جان سکتے اس لئے ضروری ہے کہ کتاب علم کو کتاب سنت کے بعد
ذرا لیا جائے، اور بیان مکمل ہونے کے بعد ضرورت پڑتی ہے عمل کی اس سے کتاب علم کے
بعد کتاب الطہارت کو ذرا لیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عباس اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا کہ پیچھا دو تم میری طرف سے رچے ایک ہی بات کیوں ہو، میری ہر بات مانت ہے ورنہ مانت کا صاحب مانت کو پچھانا ضروری ہے، ورنہ اسرائیلی روایت کو بطور عبرت امتثال تم بیان کرنا پڑے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ ورنہ دیکھو جو جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ بولتا تو وہ پتہ ٹھکانہ جہنم میں بنا۔ اب سند حدیثوں کو میری طرف سے بیان کرنا کار جہنم ہے اگر اللہ تعالیٰ اس کو بخشے، میں تو اس کا فضل و رزق قانون دینی ہے کہ اس کو جہنم میں داخل کیا جائے۔

قوله بدعوا عنی ولو ایتہ آیت سے مراد مفید کا مطلب وروہ آیت و حدیث دونوں کو شامل ہے، یہ کچھ آیت سے مراد وہ حکم ہے جس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کی گئی وروہ حکم وحی متغیر متحولی جل و خفی سب کو شامل ہوگا۔

اشکال مع جواب

اشکال ولو ایتہ پر ایک شک ہے وروہ یہ ہے کہ ولو ایتہ کے بجائے ولو حدیثا ہی کیوں نہ کہ یہ یا جبہ ایتہ سے مراد حدیث ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب مدلل قاری سیہ رحمہ فرماتے ہیں اس کی دو وجہ ہیں، ایک وجہ تو یہ ہے کہ آیت کے اندر حدیث شریفہ داخل ہے، اس لئے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کی تبلیغ کرنے والے ہیں، ورنہ دوسری وجہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی طبیعتیں قرآن و حدیث کی شروعات و تعلیم و تعلیم کی طرف مائل ہیں، نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت کی و مدد دینی ہے، یہ پھر اس کی شرف و عظمت کی وجہ سے، یہ ولو ایتہ کو اس لئے اختیار فرمایا کہ جو چیز نبی سے صادر ہو وہ نشانی ہے اس کی رسالت پر، اس لئے کہ ایک ممت

۱۔ سلام کا ظہر ہونا یہ س کا معجزہ ہے۔ (مرفقہ ۲۶۴، ۱، کتاب العلم)

تنبیہ حدیث کے بجائے آیت کہنا یہ س کا نبی شام ہے کہ حدیث کے یک ٹکڑے کی تبلیغ کرنا حدیث شریف کو تام و تمس سے بغیر یہ جائز ہے۔

اشکال مع جواب

قوله وحديث عن النبي اسرئيل من قبل يك حدیث شریف کے مذکر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے توریت پڑھنے کی اجازت پانے پر حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے ناگواری کا ظہر فرماتے ہوئے "امتھو کون اسم" رشاد فرمایا اور اس حدیث پاک کے اندر نبی اسرئیل کی حادیہ شام کی رخصت کی ہے

جواب ۱۔ دونوں میں تھبیل کی صورت یہ ہے کہ یہاں ن کے قصوں کو بیان کرنا مراد ہے، مثلاً پچھڑے کی مہارت سے توبہ میں نہیں نے اپنے آپ کو قتل یا جس کی تفصیل قرآن کریم میں موجود ہے، اور حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کا روکن و منع کرنا تورات کے حکام کو کہنے سے متعلق تھا جس کا تحقق عمل سے تھا، اس نے کہ تم مشرعتیں و روایات و کتاب حضرت نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت سے منسوخ ہوئیں۔ (الطیسی ۳۹۰، ۱، کتاب العلم)

قوله ومن كذب حتى متعمداً سلامہ رضائی فرماتے ہیں اس سے آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی جانب جھوٹا کلام منسوب کرنا مراد ہے، نہ وہ آپ کے خلاف ہو یا موافق ہو اس سے ان حضرات کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے، جو وضع حدیث کو بحریض علی العادة کے لئے جائز قرار دیتے ہیں جیسا کہ بعض جاہل صوفی فضائل کے اندر جھوٹی و موضوع حدیث بیان کرتے ہیں و مذہب کوئی کے ذریعہ سے متعدی بنانا لفظ

افتہ کے معنی کی تسمین کی وجہ سے ہے، متعدد احادیث کی بنا پر منصوب ہے مین یہ حال مؤید نہیں ہے اس سے کہ مذہب بھی بغیر عمد کے ہوتا ہے نیز اس میں تنبیہ ہے کہ عدم عمد کی صورت میں آدمی جہنم میں داخل نہیں ہوگا۔ (مرفقاہ ۲۶۵، ۱، کتاب العلم)

قوله فليستوا مقعده من النار یہاں مر کا صیغہ خبر کے معنی میں ہے، یعنی مذہبوں کا ٹھکانا جہنم میں بنائے گا، و ر صیغہ مر سے اس کو تعمیر کرنا بابت کے لئے ہے، نیز اس حدیث شریف سے ہاثوہ ہے کہ جو شخص حدیث شریف کو جان بوجھ مر غلط پرھے خود وہ شمس، یعنی میں ہو یا عرب کے مذہب ہو وہ اس سخت وعید کے اندر داخل ہو جائیگا، اس سے کہ شمس رینو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ کا فقر، رینو اب ہے، نیز اس میں اس جانب اشارہ ہے کہ جو شخص حدیث شریف نقل کرے اس کے جھوٹ ہونے کا جانتا ہو تو وہ جہنم کا مستحق ہوگا مگر یہ یہ تو بہرے۔ (مرفقاہ ۲۶۵، ۱، کتاب العلم)

جھوٹی حدیث روایت کرنا

﴿۱۸۹﴾ وَعَنْ مُنْذَرِ بْنِ جُنْدَبٍ وَالْمُعِيزِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يَدْرِي أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَادِبِينَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱/۲، باب وجوب الرواية عن الثقات إلخ،

المقدمة، حدیث نمبر ۱۔

حل لغات نوری فعل مجہول، سمجھنا، کذب جھوٹ۔

ترجمہ حضرت سمرہ بن جندب ورمیضہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جو شخص مجھ سے کوئی ایسی حدیث بیان کرے جس کے بارے میں اس کا یہ خیال ہو کہ وہ جھوٹی حدیث ہے تو وہ جھوٹوں میں سے ایک جھوٹا ہے۔

تشریح ہری مجھوں پر ہذا زیادہ فصیح ہے، وریو یعنی معروف پڑھنا بھی صحیح ہے، روایت سے روایت قبلی مراد ہے، وریو کا دہیں بہ صیغہ تشبیہ پڑھیں تو معنی یہ ہوں گے کہ وہ دو جھوٹوں میں سے ایک جھوٹا ہے، یعنی ایک تو وہ خود جھوٹا وریو س کا ستا، یا اس کا گھڑا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جان بوجھ کر کسی جھوٹی حدیث کو بیان کرنا یا نہ نہ ہے جیسا کہ جھوٹی حدیث بنانا کیونکہ جھوٹی حدیث کو دوس کے درمیان رکھ کرنا اور پھیلانا حقیقت میں جھوٹی حدیث بنانے والے کی مدد کرنا اور اس کے بڑے مقصد کو تقویت پہنچانا ہے لہذا جھوٹی حدیث بنانے والا اور اس جھوٹی حدیث کو دوسوں کے سامنے بیان کرنے اور پھیلانے والے دونوں ایک ہی درجہ میں ہوئے۔ (مرقاۃ کتاب عمم)

تفقی الدین

﴿۱۹۰﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الْبَيْتِ وَآمِنًا قَائِمًا وَاللَّهُ يُعْطِيْ-

(متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۲۱۶۰، باب من یرد اللہ بہ خیرا الخ، کتاب

العلم، حدیث نمبر ۱، مسلم شریف ۳۳۳۱، باب الہی عن المسئلة، کتاب

الزکوۃ، حدیث نمبر ۱۰۳۷۔

حل لغات: یُفْقَهُ وَ حَدِّدْ كَرَعًا، فعل مضارع، باب تفعیل سے، تفتیہ بنا، فقہ الامور - فقہاً اچھی طرح سمجھنا، قاسم اسم فاعل، تقسیم کرنے والا، قسم الشيء قسماً تقسیم کرنا۔

ترجمہ: حضرت معویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا روہ فرماتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے، اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں، عطا کرنے والا تو اللہ تعالیٰ ہے۔

تشریح: حضرت معویہ رضی اللہ عنہ بیٹے ہیں یوسفین کے، یوسفین بیٹے ہیں عرب کے، یوسفین وہی ہیں جو کفار کی طرف سے کٹر جنگوں میں شریک رہے ہیں، اور آج تک جتنی جنگیں ہوئی ہیں وہ سب نہیں کی کا فر ہائی ہے۔ یہ یوسفین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خسر ہیں۔

حضرت میر معویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جس کے ہاتھ خیر کا روہ فرماتا ہے اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔

و اما ب قسم قضی صاحب فرماتا ہے یعنی میں تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں ہر ایک کو اس کی یاقت کے اعتبار سے، یہاں یوسفین اور اللہ تعالیٰ تم میں سے جس کو چاہتے ہیں، اس کو سمجھنے اور اس کے معنی میں غور و خوض کرنے اور اس کے تماضوں پر عمل کرنے کی توفیق دیتے ہیں، اللہ تو رشتہ فرماتا ہے، چنانچہ بنے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جو چھ من جانب اللہ وحی کی گئی اس تقسیم یعنی اس کے چہرہ نبی نے میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے اپنے صحابہ میں سے کسی کو دوسرے پر فضیلت نہیں دی۔ تشیم میں عدل و انصاف سے کام لیا اور پہنچنے میں ہر بری اختیاروں، فرقہ و فحش کے اعتبار سے ہے کہ بعض صحابہ ہر محدیث پاک کو سنتے و اس کے ظاہری معنی ہی کو سمجھ پاتے و دوسرے بعض صحابہ یا بعد میں آنے والے تابعین حضرت نے اسے منکر اس سے بہت سے مسائل کا تنہا کیا یہ تو اللہ کا فضل ہے جس کو پہنچتا ہے عطا کرتا ہے۔ ذلک فصل اللہ بقرآنہ من یشاء۔
 ۱۔ مرطبی فرماتے ہیں کہ واما انا فاسم میں و وحید ہے ورفیقہ کی ضمیر فاعل یا اس کی ضمیر مفعول سے یہ حال ہے اس کو ضمیر مفعول سے حال مانا جائے تو اس کے معنی ہوں گے کہ مدتوں ہر شخص کو تفقہ فی الدین عطا کرتا ہے جو دینی کچھ دجھ کا رواد
 اسے اپنی صلاحیت و قابلیت کے اعتبار سے پھر مدتوں مجھے ہام کرتا ہے اس کے لئے
 اور پہنچنے کا ہر ایک کی وقت و قابلیت کے اعتبار سے یہی قاضی صاحب کے کلام کا حاصل
 ہے، اور اگر اس کو فاعل کی ضمیر سے حال مانا جائے تو اس کے معنی ہوں گے کہ جو کچھ مجھ پر
 خابر ہوتا ہے میں اس کو پہنچاتا ہوں و اس پہنچنے میں ہر بری کرتا ہوں کسی کو ترجیح نہیں
 دیتا پس مدتوں میں سے ہر ایک کو اپنے رواد و مشیت کے مطابق توفیق دیتا ہے، یہی
 علامہ ترمذی کے کلام کا حاصل ہے۔ (الطوسی ۳۹۳، ۱، کتاب العلم)

لوگ سونے چاندی کی کانوں کے مثل ہیں

﴿۱۹۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّمْعُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةُ جِبَارُهُمْ فِي

الْجَاهِلِيَّةِ جِبَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَهَّمُوا۔ (رواہ مسلم)

و آئمان کے تمام خزانوں سے بہتر ہے، ورسنا پاندی کی کانیں یہی نہیں جی تیں بلکہ کچھ محنت رنی پڑتی ہے ہی طرح ہی خزانوں کے واسطے بھی محنت کی ضرورت ہوتی ہے۔

۱۔ آمد تو رشتہ ورشی عبد حق صاحب محدث، ہوئی فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے جیسے کانیں مختلف ہوتی ہیں کہ بعض میں حل و یقوت و زمر ہونے کی صدحیت ہوتی ہے، و بعض میں ص، و نقرہ کی قہیت ہوتی ہے، و بعض کے نذر و، ورتا نہ کی استعداد ہوتی ہے، و بعض میں سرمہ و رچوند بننے کی صدحیت ہوتی ہے، یہی قتی ثروت و استعداد، و قہیت مختلف ہونے کی وجہ سے انسان بھی مکارم خلاق و عمدہ صفات کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں، پس جس طرح معدن مٹی کے ہاتھ مخلوط رہنے ورس پر مٹی کے پرے پرے ہونے کی حالت میں کرس میں عمدگی کی صدحیت ہے تو مٹی و غیرہ کا پرہ زائل کرنے کے بعد بھی وہ عمدہ ہی رتی ہے، ایسے ہی انسان کے نذر کس عمدگی کی صدحیت ہے تو کفر کے زائل ہونے ورسلام میں آنے کے بعد بھی وہ عمدہ ہی شمار کیا جاتا ہے، نیز انسان کے ہاتھ سونے پاندی ہی کو خصوصاً فرمایا ان کے درمیان چند منہات کی بنا پر ہے۔ (۱) جیسے سونے پاندی کو کوٹ رو آگ میں، خل کر کے کچھ، تے ہیں، ورسے جو ہر ت کی یہ خصوصیت نہیں ہے، یہی انسان اپنے نفوس کو ریاضات و مجاہدات کے فائدہ کوٹ و مختلف مجاہدات میں دخل کرتے ہیں جیسا کہ جب یک عبادت سے فارغ ہوتے ہیں تو فوراً ہی دوسری عبادت کو شروع کر دیتے ہیں۔ (۲) جیسے سونے پاندی کو جتن زیادہ آگ میں تپایا و کچھا یا جائے گا تنہا ہی زیادہ س میں نکھر پیدا ہوگا ورجوہریت میں زیادتی ہوگی یہی انسان جس قدر ریاضات و مجاہدات کرے گا تنہا ہی صفائی باطن و رسم مکاشفہ میں ضافہ ہوگا۔ (۳) سونا ورسپاندی شہی مہر کے دو محل ہیں یہی مومن کامل رحمن کی مہر کامل و مقام ہے فرمان باری تعالیٰ ہے و کتب فی قلوبہم الایمان (۴) اللہ تعالیٰ نے تمام

جوہر ت کے درمیان زوۃ کو سونے پاندی سے متعلق کیا ہے، یہی اللہ تعالیٰ نے عبادت کو نشان سے متعلق کیا ہے۔ (۵) جس طریقہ سے تمام شیء در ترویح ورن کی شاعت سونے در پاندی سے ہوتی ہے یہی تمام شیء در ترویح نشان سے بھی ہوتی ہے۔ (۶) جس طرح سونا در پاندی کثر رافع جوہر ہے یہی نشان رافع لکھوات ہے۔ (۷) کثرت تدوس و کثرت نقل و وجہ سے سونا در پاندی، مگر جوہر میں سب سے زیادہ پسند ور پیارے ہیں یہی نشان تمام مخلوقات میں سب سے پیار ہے۔ (۸) سونے در پاندی کے فریضہ مزیں ہو جاتی ہے، یہی نشانوں کے فریضہ نیا کی زینت ہے۔ (العلیق الصبیح ۴۱-۱۴۰، کتاب العلم)

سب راہم فی احادیثہ سب راہم فی الاسلام: ان میں سے جو لوگ جاہلیت میں پسندیدہ تھے وہ سدم میں بھی پسندیدہ ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام آنے سے پہلے اگر کوئی آدمی چھپتا تو سدم نے کے بعد بھی وہ چھپ ہی رہتا ہے، اگر علم حاصل کرنے سے پہلے کسی دن عادتیں چھپی تھیں تو علم حاصل کرنے کے بعد اس کی اچھائی اور زیادہ جاڑو چلی ہو جاتی ہیں۔

اشکال مع جواب

اشکال یہاں ایک سوں پیدا ہوتا ہے وروہ یہ ہے کہ ادا فقہوا فی قید گانا مفید نہیں اس لئے کہ وروہ شخص جو سدم آیا وروہ جاہلیت و کفر کی حالت میں شریف سمجھا جاتا تھا تو اب سدم نے کے بعد تو بد رہہ وں معظم و مرہ ہوگا، خود وہ دینی سمجھ بوجھ رکھنے یا نہ رکھے۔

جواب مہر طبعی فرماتے ہیں یہی بات نہیں ہے بلکہ یہاں اس فرق کو ختم کر دیتا ہے جو

یہی سببیت و غیر معتبر سمجھا جاتا ہے، پس جب انسان علم و حکمت سے مزین ہو گیا تو اس نے سب سب کو حاصل کر لیا ہوگا۔ اس نے شرف و ثقیل کے ساتھ شرف و ثقیل کو جمع کر لیا ورنہ اس سے یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ یہ سب سب جو شرف و ثقیل و رخصت و ثقیل کے اعتبار سے ٹھیک ہو ہیں جب اس نے علم و حکمت کو حاصل کر کے اپنے آپ کو مزین کر لیا تو اس کا رتبہ و مقام اس شریف مسلمان سے بلند ہے، جو شرف و ثقیل و رخصت و ثقیل کو قیادت تو رکھتا ہے مگر علم و حکمت کے گاہ سے محروم ہے۔

(الطیسی: ۳۹۴، ۱، کتاب العلم)

دو لوگ قابل رشک ہیں

﴿۱۹۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي إِثْمَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى مَلَائِكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْصِي بِهَا وَيُعْلِمُ بِهَا - (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱/۱۷۱، باب الاعتباط فی العلم و لحکمة،

کتاب العلم، مسلم شریف ۱/۲۷۲، باب فضل من يقوم بالقرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر ۸۱۶۔

ترجمہ حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رش و فریب و شخصوں کے بارے میں حسد کرنا ٹھیک ہے، ایک شخص تو وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مالا دیا پھر اس کو رخصت و رخصت کرنے کی توفیق بھی دی، دوسرے وہ شخص ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علم دیا، چنانچہ وہ اس علم کے مطابق فیصلہ کرتا ہے ورنہ اس کو ٹھیک نہیں۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ شریعت میں حسد چر نہیں ہے اگر حسد چر ہوتا تو صرف ان دو شخصوں کے بارے میں چر ہوتا۔
یا حسد یہاں رشک کے معنی میں ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دو قسم کے انسانوں پر رشک کرنا چر ہے۔

لو کان تحسد حائر نکاب فی لائنیں یہ تو قضیہ شیطانیہ ہے اور اگرچہ ہو تو اس کو قضیہ جملیہ ہی رکھو، اور حسد کے معنی میں کی دوسرے سے زوال نعمت کی تمنا کرنا چر ہے وہ نعمت خود کو حاصل ہو یا نہ ہو۔
اور حصول نعمت کی تمنا کرنا کسی سے اس کے زوال کے بغیر یہ رشک نہیں کہتا ہے، جس کو عربی میں غیبہ کہتے ہیں۔

تو حسد یہاں بمعنی رشک ہے کہ بددعاؤں نے کسی کو مایوس و فریاد کیا پس اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے راستہ میں خرچ کرنے پر مسطر کر دیا تو یہ نشان بھی قابل رشک ہے، کی طرح وہ شخص جس کو بددعاؤں نے موت مم سے نوز ہے وروہ اس کے مطابق عمل کرتا ہے اور اس کو پھیلانے کی کوشش کرتا ہے، مم یہی موت ہے جب کسی کو اس کی قیمت و حقیقت کا ادراک ہو جاتا ہے تو پھر وہ بھید غیور ہو کر بیز ہو جاتا ہے ورنہ وہ مال و دولت کی کوئی وقعت اس کے دل میں نہیں رہتی۔

۱۰۔ مہ تو رشتہ کی فرماتے ہیں یہاں حسد سے صدق رغبت و رشادت مرص مر ہے جبکہ یہ دونوں حسد کے سبب واری ہیں اس لئے حسد کہہ کر ان دونوں سے گناہ یہ یا بعض حضرات نے کہا ہے کہ چونکہ ان دونوں حصتوں کی وجہ سے فائدہ متعدی ہوتا ہے اس لئے خاص مر ان دونوں ہی میں حسد کو چر رکھا گیا جیسا کہ بعض فوید کی بناء پر مذہب چر ہو جاتا ہے۔ (التعلیق الصبیح ۱۴۲، ۱، کتاب العلم)

۱۰۔ مرتبہ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں حسد کو ثابت کیا گیا ہے، وہ عظیم نعمتوں کے حاصل کرنے میں مہارے کرتے ہوئے جتنی بھی یہ دونوں نعمتیں اس مذموم طریقہ پر بھی حاصل ہوں تو ان کو حاصل کرو، پس ان دونوں نعمتوں کا مجموعہ طریقہ پر حاصل ہونا یہی بہتر ہوگا، آگے ۱۱۔ مرتبہ فرماتے ہیں بلکہ ان دونوں نعمتوں کا حاصل کرنا محمود مذمت ہے، مذموم ہے ہی نہیں جس کو حاصل کرنے کا حکم دیا گیا ہے رشادہ باری تعالیٰ ہے فاستبقوا الخیرات نیز دوسری جگہ رشادہ ہے والسابقون السابقون اولئک المقربون۔ (الطی ۳۹۵، ۱، کتاب العلم)

وہ چیزیں جن کا ثواب مرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے

﴿۱۹۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَّا مِنْ صَفْعَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَنْتَفِعُ لَهُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲/۴۱، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته، کتاب الوصیۃ، حدیث نمبر ۱۶۳۱۔

حل لغات انقطع الشيء (نفس) کٹنا، منقطع ہونا، ينتفع مضارع مجهول انتفع به فائدة ثبات۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشادہ فرمایا کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے عمل کے ثواب کا حاملہ اس سے منقطع ہو جاتا ہے، مگر تین چیزوں کے ثواب کا حاملہ جاری رہتا ہے۔

(۱) صدقہ جاریہ۔ (۲) جس قسم سے فائدہ ٹھہرا جائے۔ (۳) نیک واپس جو مرنے کے بعد اس کے لئے دعا کرے۔

اشکال مع جواب

تشریح: لامر ثلثہ اس میں یک شک ہے وروہ یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے من من سعة حسنة فله اجرها واحو من عمل بها کے جس نے کسی اچھے طریقہ کو اختیار کیا تو اس کا ثواب اس کو ملے گا ورس طریقہ پر چنے والے لوگوں کا ثواب بھی اس کو ملے گا نیز دوسری روایت میں ہے کل میت بحنم علی عملہ الا المرابط فی سبیل اللہ فانہ یمولہ عملہ الی یوم القیامة کا پر مرنے والے کے عمل پر مہر لگا دی جاتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کے راستہ میں سرحد کی حفاظت کرنے والے کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے، لہذا مذکورہ روایت کے اندر الا من ثلثہ کے ذریعہ حسرت سے بچ ہوگا؟

جواب: مہر طبعی اس کا جو ب تحریر فرماتے ہیں کہ یہی حدیث علم کے باب میں داخل ہے جس قسم کے ذریعہ نفع ٹھہرا جاتا ہے اسے کسی اچھے طریقہ کی بنیاد دینا اور سکو رائج کرنا یہ تعلیم کے باب میں داخل ہے، دوسری روایت تو وہ صدقہ جاریہ میں داخل ہے اس لئے کہ سرحد کی حفاظت کرنے کا مقصد عامت مسلمین وروین کے دشمنوں کا دفاع کرنا وروان کو بنانا ہے یا پھر اس کا مقصد کفار میں جدوجہد کرنا اور انکو سب مومن بنانا ہے تاکہ وہ دونوں عالم میں نفع اٹھائیں جیسے سرحد کا تعمیر کرنا یا اس سے بھی عامت مسلمین وروین کے دشمنوں کا دفاع ہوتا ہے نیز مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے اس لئے بعد ورو روایت کا صدقہ جاریہ میں داخل ہونا بعید نہیں ہند کوئی اشکال نہیں ہے۔ (الطیبی ۳۹۸، کتاب العلم)

ووند صاحب يدعو لہ بن ملک فرمات ہیں کہ وہ کے ہاتھ صاف کی
 قید لگانا سب سے بہتر ہے کہ غیر صاف و لائق جانب سے چر نہیں پہنچتا ہے ورنہ لائق قید ولد
 صاف کے ہاتھ و لائق کو اپنے و مدین کے دستے دے دے پر بھرنے کیسے ہے، ورنہ نیک و لائق کے
 عمل کا ثواب و مدین کو پہنچتا ہے خود وہ لائق رہے یہ نہ رہے، جیسے کوئی شخص درخت لگائے تو اس
 درخت کے پھول و غیرہ سے جتنے لوگ فائدہ اٹھائیں گے، کا ثواب درخت لگانے والے کو
 ملے گا، سوکھانے والے و اس سے فائدہ اٹھانے والے کیسے دے دے یہ نہ رہے، مدد مہی
 فرماتے ہیں الا من نلتہ مستحق متصل ہے ورنہ تقدیری مہارت یہ ہے یسقط عہ ثواب
 اعمالہ من کل شیء کالصلوة و الركوة و الحج و لا یقطع ثواب اعمالہ من ہدہ
 الصلوة کا مطلب یہ ہے کہ جب نہان مر جاتا ہے تو اس کے عمل کا ثواب اس کیسے نہیں ملتا
 جاتا ہے جن کو وہ یہ رتا تھا سسے کہ وہ چرتو عمل کا بدلہ ورنہ اس کا ثواب اس کے مرنے سے ختم
 ہو چکا ہے چر بھی ختم ہو گیا مگر یہ عمل یہ فعل جس کا فائدہ لائق ورنہ ہمیشہ رہنے والا ہو تو اس عمل کا
 ثواب منقطع نہیں ہوتا، جیسے رفہ عام کیسے زمین کو وقف کرنا یا کسی کتاب کی تصنیف کرنا یا کسی
 ایسے مسئلہ کا تصنیف دین جس کو معمول بہ بنالیا جائے یہ نیک و لائق کا چھوڑنا۔ (مرفاۃ ۲۶۹، ۱)
 کتاب العلم

مومن کی مدد، طالب علم، تلاوت کتب اللہ

﴿۱۹۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ

نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُفْرَةً مِنْ كُفْرِ النَّبِيِّ نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُفْرَةً مِنْ كُفْرِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ

وَمَنْ يَنْفَسَ عَلَى مُعَظِّمٍ يَنْفَسَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ النَّبِيِّ وَالْآخِرَةِ وَمَنْ مَمْلِعاً مَدَّةً

اللہ فی السُّبُحِ وَالْاِحْدِ وَاللّٰہِ فِی عَرَبٍ الْعَرَبِ مَا كَانَ الْعَرَبُ فِی عَرَبٍ اِجِبِ الْعُسْلِمِ
وَمِنْ سَلَكْ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللّٰہُ لَہٗ بِہٖ طَرِيقًا اِلَى الْجَنَّةِ وَمَا اجْتَمَعَ
قَوْمٌ فِی بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللّٰہِ يَتْلُوْنَ كِتَابَ اللّٰہِ وَيَتَذَكَّرُوْنَ بَيْنَهُمْ اِلَّا مَا لَتْ عَلَيْهِمْ
السُّكُيَّةُ وَعَشِيَّتُهُمْ الرُّحْمَةُ وَحَفَّتُهُمُ الْعَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللّٰہُ فِيمَنْ عِندَهُ وَمَنْ
بَطَأَ بِہٖ عَمَلُهُ لَمْ يَسْرِعْ بِہٖ نَسَبُهُ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۳۴۵۰، باب فصل الاجتماع على تلاوة

القرآن، کتاب الذکر والدعاء، حدیث نمبر ۲۶۹۹۔

حل لغات نفس تفعیل سے عہ کر نہ نم وکیل دور رہنا، الکربۃ، ن
نکرت، غم، رنج و درد، بسر الشیء آسان رہنا، مفسر مشن و تگد سے، تک مال،
ستر ستر چھپانا، ڈھانکن، یلتمس (مضارع) التمس الشیء چاہنا، یندار مسونہ
(مضارع) تھل سے کتاب و نحوہ، کتاب وغیرہ کو پڑھتے رہنا، عشیتہم، عشی
(س) فلانا عشا کی کوھیر لینا، ڈھانپ لینا، حفتہم حف الشیء ڈھانچھ لینا، حاط
رہنا، بطأ کی کوکام سے ہٹا دینا، است بنایا، ابطأ بہ یہاں رہنا، یسرع اسراع سے
بہت تیز۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص دنیا کی پریشانیوں میں سے کسی مسلمان کی کوئی پریشانی
دور کر دے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن قیامت کی پریشانیوں میں سے دور کر دیں گے۔ اور جس
شخص نے کسی شخص پر آمناں کی تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کے ساتھ آسانی فرمائیں
گے، اور جس شخص نے کسی مسلمان کی پرہیزگاری کی تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی پرہیزگاری
فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ اس وقت تک بندہ کی مدد فرماتے ہیں جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد

رتا ہے۔ اور جو شخص کسی رستے پر علم کی تلاش میں چلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کے رستے کو آسان کر دیتا ہے، اور جب کوئی جماعت اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں جمع ہو کر قرآن کریم کی تلاوت کرتی ہے، اور اس کو پڑھتی پڑھاتی ہے تو اس جماعت پر سکون نازل ہوتا ہے، رحمت خداوندی اس کو اپنے اندر ڈھنپ بیٹتی ہے، اور فرشتے اس کو گھیر بیٹتے ہیں، نیز اللہ تعالیٰ اس میں موجود لوگوں کا ذریعہ اپنے پاس موجود فرشتوں میں رستے ہیں، اور جس نے عمل میں تاخیر کی آخرت میں اس کا سب اس کے کام نہیں آئے گا۔

تشریح:

مومن کی تکلیف دور کرنا

بَقَدَرٍ لِلّٰهِ حُنَّةٌ كَرِيْمَةٌ مِنْ شَرِّبِ يَوْمٍ تُقْبَلُ مَعَهُ عَنِ اللّٰهِ تَعَالٰی
یعنی تکلیف کو دور فرمائیں گے جو باقی رہنے والی اور غیر متناہی ہے پس اس پر من حواء
بالحسنة فله عشر امثالها کو ایسر شاں نہیں ہونا پڑے کہ یہ تکلیف اور بھاری کا خوش اس
جسے ملتا ہے، لہذا غیر متناہی نہایت صحیح نہیں ہے اس کو غیر متناہی میت و ریغیت کے اعتبار سے کہا
ہے، نیز تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کا کنبہ و رعیں ہے، و تکلیف و مصیبت کو دور کرنا یہ تو حسن ہے
لہذا اللہ تعالیٰ اس احسان کا یہ بدر عطا فرمائیگا جو اس احسان کے مقابل ہو، چنانچہ فرمان
خداوندی ہے: اهل حراء الاحسان الا الاحسان کہ احسان کا بدر احسان ہی ہے۔

مومن کی پردہ پوشی

وَمَنْ سَتَرَ مُنِيْمًا سَتَرَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
اور جو کسی مومن کے عیوب کو چھپاتا ہے تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کے عیوب کو

چمپا پیتے ہیں۔

ورنہ تعان نے تو ب بھی بن روں میوب چمپا رکے ہیں پیٹ میں کتہا پ خانہ بن
اس کو چمپا رکھا ہے ورنہ معلوم تھے روحانی مرض ہیں جن کو اس نے چمپا رکھا ہے۔
وہ یہ اس صورت میں ہے جبکہ وہ شخص معروف بالفساد نہ ہو، وہ شخص معروف بالفساد
ہے تو اس کے قصہ ورمعدہ کو اس کے ذمہ دہر تک پہنچے، اس کو کسی معصیت کے اندر
دیکھتے تو حسب قدرت اس پر میہ کرے ورنہ شوخی کر کے سے عاجز ہو جائے تو اس کے
معاملہ کو کام تک پہنچائے، جبکہ اس پر کسی بگاڑ کا اندیشہ نہ ہو بعض متقیین فرماتے ہیں اس میں
اشارہ ہے اس شخص کے سے جو مل معرفت و رمل یقین کے کی مقدم و رر مت پر وقف
ہو جائے تو وہ اپنے رذکوٹھو رکھے ورنہ اپنے معاملے کو اپنے عاودہ سے چمپا ہے، اس لئے کہ
بھیدوں کا غیروں پر ظہر ہو جائے منیت کے رورہ کو بند رات ہے۔ ورنہ رومی و گمراہی کو
واجب رویتا ہے۔

طلاب علم کے لئے سفر

وہ من سسک طریقہ ینتجمن فیہ علمنا سہل للذہن بہ
طریقہ الی نعتہ ورنہ جو علمین حاصل کرنے کے رر رتہ چلتا ہے تو اللہ اس
کے سے جنت کا رر تہ آسان رویتے ہیں۔

کہا گیا ہے طریقہ میں توین قیام کی ہے اس سے کفرہ ثبات کے مذہب و موم کا فائدہ
دیتا ہے یعنی جتنے علم میں رر رتہ اختیار کرنے کا کوئی بھی سبب ہو خود وہ تعلیم و تہذیب ہو
اور ترک وطن و راس میں خرچ کرنے کی صورت ہو اس میں سب صورتیں داخل ہیں، اور
یلتمس فیہ علما یا تو اس نے یہ پھر طریقہ کی صفت ہے علما کفرہ ہے تاکہ علومہ بین

کی ہر قسم کوشاں ہو جائے تو وہ کھجور ہو یا بہت شریک نیت بقرب الی اللہ ورفاۃ
پہنچانے کی ہونیزس میں شمار ہے کہ طبعم کے لئے سفر نامہ مستحب ہے چنانچہ حضرت
موسیٰ علیہ السلام کا حضرت خضر علیہ السلام کے پاس جانا ورہل اتعک علی ان
تعلمی مما علمت رشداً فرمایا یہ طبعم ہی کے لئے تھا ور حضرت جابر بن عبد اللہ
نے حضرت عبد اللہ بن قیس کی طرف صرف ایک حدیث شریف کی خاطر یک مہینہ کی
مسافت کا سفر فرمایا۔ (مرفقاۃ: ۲۷۰، کتاب العلم)

تلاوت کتاب اللہ

وہم یجمعون قوم فی بیت ربنا اللہ حج ہونہیں
جمع ہوتی کوئی قوم اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں ور وہ کتاب اللہ کی تلاوت کریں ور
پر عین ور پر حدویں کہ کوئی پڑھ رہا ہے کوئی پڑھ رہا ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ ان پر تینہ تارنا ہے۔
لیکنہ سے مراد اطمینان قلب ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قف مسجد سے بیت کی طرف عدول کرنا س وجہ
تے بتا کہ قف بیت مسجد ور مدرس ور مسافرخانوں وغیرہ ن سب کوشاں ہو جائے جن
ن نبی اقرب ن اللہ پر ہے ور بتلوں کتاب اللہ سے محفل غافل کا زہن پر ہار کی ریما
مر نہیں ہے بلکہ ضروری ہے کہ بندہ غور کرے کہ وہ اپنے مون حقیقی کے نامنے ہڑ ہے ور
وہ سکویا رہا ہے بندہ اپنے دس سے گوئی دے کہ گویا وہ اپنے رب سے مخاطب ہے بلکہ
مکالم کے مشاہدہ میں مستغرق ہو جائے ور کسی غیر کی جانب متوجہ نہ ہو۔ (مرفقاۃ: ۲۷۱، کتاب العلم)

و غشبتہم الرحمة ور رحمت ن کوڈھانپتی ہے فشت ن کوہیر لیتے

جس ورید تعان فرشتوں میں بن کا تذکرہ کرتا ہے تو مشکوٰۃ شریف پر ہنسنے والوں کا فرشتوں میں تذکرہ ہوتا ہے۔

بلاعمل نسب کارآمد نہیں

وَمَنْ بَطُلَ لَهُ حِمْنُهُ لَمْ يُسْرَخْ بِهِ نَسَبُهُ وَرَجْعُ عَمَلِهِ خَيْرٌ مِنْهُ
 بچے علم پر ورستی کرتا ہے تو اس کا نسب اس کو چھ فائدہ نہیں پہنچاتا، بہت سے سنی نسب
 لوگوں کو دیکھ ہو گا کہ ہمارے ہمارے پوتے ہیں اور بہت سے کم نسب والے باندہ مقدمہ حاصل
 دیتے ہیں۔

وَمَنْ بَطُلَ لَهُ حِمْنُهُ لَمْ يُسْرَخْ بِهِ نَسَبُهُ
 تولدہ یسرخ بہ نسلہ تو اس کا نسب اس کے ہاتھ تیز نہیں ہوتا نسب سے اس میں تیزی نہیں
 آتی یعنی عمل کے بغیر اس کا نسب اس کو باندہ مقدمہ پر نہیں پہنچا سکتا۔

یعنی عمل کے اندر کمی کی تلافی اس سے نہیں ہو سکتی کہ وہ اپنی قوم کے اندر ونچے نسب
 اور ونچے خاندان والا ہے اس لئے کہ بد تعان کی مقبویت و تقرب نسب سے حاصل نہیں
 ہوتا بلکہ اعمال صالحہ سے حاصل ہوتا ہے، چنانچہ شاہ بارکی تعان ہے ان اکرمکم عند اللہ
 التقواکم کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں تم میں سب سے زیادہ مہرم و معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ
 تقویٰ والا ہے۔ ورس کا مشہور یہاں یہ ہے کہ کثرتِ صاف و خلف ونچے نسب و خاندان
 والے نہیں تھے، جس کے ذریعہ وہ قابلِ فخر ہوں بدہ کثرتِ صاف و خلف تھے، باوجودیکہ وہ
 سرورین مت ہوئے و رحمت کے چٹے بنے ونچے نسب و خاندان والے ان کے مقام
 و مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتے و رپٹی جہت کی بن پر سبباً مسیماً ہو کر رہ گئے، اس وجہ سے حضرت
 نبی رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ یرفع بهذا الدین اقواما ویضع به

آخرین۔ اللہ تعالیٰ اس دین کے ذریعہ بعض قوموں کو رفعت و بھند کی عطا فرماتے ہیں اور دوسری بعض قوموں کو پست و ذلیل رویتے ہیں نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یا صعیبہ عمة محمد یا فاطمة بنت محمد ابتوی یوم القیامة باعمالکم لا ہانسابکم فانی لا اعمی عنکم من اللہ شیئاً اے صفیہ امیر سنی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی ورے فاطمہ بنت محمد اقیامت کے دن تم میرے پاس ہوں۔ مناسب یا نہیں؟ تاہم تم کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہرے میں بے پروائی نہیں رہ سکتا۔ جی ر تمام نہیں تو محض نبی کی پھوپھی یا بیٹی ہونا کام نہیں آئے گا۔ (مرقاۃ ۲/۲۷۱، کتاب العلم)

بغیر اخلاص کے بڑے سے بڑا عمل بے فائدہ ہے

﴿۱۹۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ

السَّائِبِ يُقْصَى عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ قَاتِلِي بِهِ فَعَرَفَهُ بِعَمَلِهِ فَعَرَفَهَا فَقَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَتْ قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ قَالَ كَذِبْتُ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتِ لِأَن يُقَالَ جَبِي فَقَدْ قُتِلَ ثُمَّ أُبْرِئَ بِهِ فَسَجَّتْ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى الْفَيْ فِي السَّارِ وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلِمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ قَاتِلِي بِهِ فَعَرَفَهُ بِعَمَلِهِ فَعَرَفَهَا قَالَتْ فَمَا عَمِلْتَ

۱۔ فخر فہم نے ہمتہ کی مدد سے فرماتے ہیں یہاں اللہ تعالیٰ کو سزا کرنا اور عذاب الیہ وسلم پر لفظ جمع کے ساتھ ذکر کرنا شاید اس وجہ سے ہے کہ پہلی والی صورت میں امر کا اظہار ہے اور دوسری صورتوں میں رشک کا اظہار ہے۔ رشک سے علم و دماغ کی ترقی و ترقی میں "میں" اور "تو" سے شہادت و نفی میں نہیں جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں۔ اس کے بعد ولی حالت شہید کے ساتھ نہیں بلکہ جس نفی کے لئے "میں" میں اس لئے کہ صرف نفی شہادت عموم کے سے ہوتی ہے، یہ خلاف فیہ والی صورت کے چنانچہ اس میں "تو" کے ساتھ جمع لائی ہے۔

اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا۔ قیمت کے، جس شخص کا سب سے پہلے فیصد یہ جائے گا وہ وہ شخص ہوگا جو شہید ہو گیا ہوگا، چنانچہ وہ (بارگاہِ ہندی میں) پیش کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنی نعمتیں یاد دلائیں گے، تو وہ شخص ان نعمتوں کا مستزف رہے گا پھر اللہ تعالیٰ اس سے فرمائیں گے تم نے ان نعمتوں کے شعر یہ میں کیا کام کیا۔ تو وہ شخص ہے گا میں آپ کی راہ میں شہید ہونا آں۔ شہید ہو گیا، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو نے جھوٹ کہا، یوں کہ تیرے قتال کا مقصد یہ تھا کہ تجھ کو بہا کر لیا جائے، چنانچہ تجھے بہا کر لیا گیا، پھر اس کے بارے میں حکم ہوگا کہ اس کو منہ کے بل کھینچ کر جہنم میں ڈال دیا جائے۔

دوسرے شخص وہ ہوگا جس نے علم حاصل کیا، دوسروں کو تعلیم دی، وقرآن پڑھا، چنانچہ اس کو بھی یاد جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی نعمتیں یاد دلائیں گے، وہ ان نعمتوں کا مستزف رہے گا، پھر اللہ تعالیٰ اس سے نہیں گے تو نے ان نعمتوں کے شعر یہ میں کیا کام کیا؟ وہ بے گناہ کہ میں نے علم حاصل کیا، دوسروں کو سکھایا، وقرآن پڑھا، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو نے جھوٹ کہا، یوں کہ تیرے علم حاصل کرنے کا مقصد یہ تھا کہ تجھ کو عام بہا جائے، اور قرآن پڑھنے کا مقصد یہ تھا کہ تجھ کو فاری بہا جائے، چنانچہ تجھے عالم و فاری بہا گیا، پھر اس کے بارے میں حکم ہوگا کہ اس کو منہ کے بل کھینچ کر جہنم میں ڈال دیا جائے۔

پھر تیسرے نمبر پر وہ شخص ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ نے وصیت دی و ہر قسم کا مال عطا فرمایا، اس کو بھی یاد جائے گا، اللہ تعالیٰ اس کو اپنی نعمتیں یاد دلائیں گے، یہ ان نعمتوں کا مستزف رہے گا، پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو نے ان نعمتوں کے شعر یہ میں کیا کام کیا؟ وہ بے گناہ کہ میں نے ایسی کوئی نہ نہیں چھوڑی جس میں خرچ کرنا تو پسند کرتا ہو ورتیری خوشنودی کے لئے میں نے اس میں خرچ نہ کیا ہو، اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹا ہے، تو نے اسے خرچ کیا تھا کہ تجھ کو فیض و نفع بہا جائے، سو تجھے نفع بہا گیا، پھر حکم دیا جائیگا کہ اس کو منہ

کے بل ٹھیٹ رجنم میں! س دیا جائے۔

تشریح اس حدیث میں ورن حدیثوں میں چھت قرض نہیں جن سے معصوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، ورنہ قرض سے معصوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے دہا قتل وغیرہ کے بارے میں سوں ہوگا وغیرہ۔ کیونکہ ویت سے مراد سنانی ویت ہے جتنی ایک نوع کا حساب تمام ہو ر دوسری نوع کا حساب شروع ہوگا ورنہ ہر ہے کہ ہر نوع کی اپنی ایک ویت ہوتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ عبادت میں سب سے وں نماز کا سوں ہوگا، حقوق لعاہ میں سب سے وں دہا، (قتل) کا سوں ہوگا۔

فائدہ حدیث پاک سے معصوم ہو گیا کہ خاص کتنا ہم ہے، ورنہ کاری و شہرت پسندی کتنی خطرناک ہے، خلاص کے ساتھ تھوڑا عمل بھی بہت ہوتا ہے، ورنہ خلاص کے بغیر ریا کاری و شہرت پسندی کی وجہ سے ہرے بڑے بڑے علماء و مجاہدات سب بیکار ہیں، پس خلاص کے حصوں کی پوری پوری فکر کرنی پڑے، حق تعالیٰ شانہ ہم سب کو خلاص کی دوست تھیب فرمائے، ورنہ کاری و شہرت پسندی سے پوری پوری حفاظت فرمائے۔ آمین

(۲) شیخ کامل کی صحبت کے بغیر عامیہ خلاص نہیں ہوتا، اس لئے حدیث پاک سے صحبت

شیخ کی ضرورت بھی معصوم ہوگی، سی کو کسی نے کہا ہے

ر ہوئے یں سفر وری دہا

دمن منبر بگیہ و پس یی

[اسے ل اگر تجھ کو اس سفر کی آرزو ہے، کسی راہبر کا دامن پکڑ۔ ورنہ اس کے پیچھے پیچھے آ جا۔]

علم کا اٹھایا جانا

﴿۱۹۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ ابْتِغَاءً يَتْرَعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ

يَقْبِضُ الْعِلْمَ يَقْبِضُ الْعُلَمَاءَ حَتَّىٰ دَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُسًا جُهَالًا

فَسَيَلُوا فَأَقْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَصَلُّوا وَاسْأَلُوا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۲۰، باب کیف يقبض العلم، کتاب

العلم، حدیث نمبر ۱۰۰، مسلم شریف ۳۴۰، باب رفع العلم المح، کتاب

العلم، حدیث نمبر ۳۷۷۳

حل لغات: قبض، قبض النسيء، وعلیہ - قسماً قبض میں لینا، پھینکا،

انتزاعی مصدر، چھیننا، سب کرنا، ضبط کرنا، جُھال، نادان، ناواقف، بے علم۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علم کو اس طرح نہیں ٹھٹھائیگا

کہ اس کو بندوں سے ضبط کر لیں، بلکہ وہ لوگوں کے ذریعہ علم کو بھی ٹھٹھائیں گے، یہاں تک

کہ کوئی عالم باقی نہیں رہے گا، تو لوگ چاہوں کو پیشو بنیں گے، ان سے مسائل دریافت کئے

جائیں گے، ہند وہ غیر علم کے قوت میں گئے جس کے نتیجے میں خود گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو

بھی گمراہ کریں گے۔

تشریح: ان اللہ لا یقبض العلم اس علم سے مراد کتاب و سنت کا

علم ہے اور جو وہ کتاب و سنت سے متعلق ہوں وہ بھی شامل ہیں، انتزاعاً انھوں مصنفین

اور قبض کے معنی میں ہے یشوعہ من العباد یہ صفت مبینہ ہے نوعیت کو بیان کرنے کے

لئے، مہر سید جمال مدین عیہ رحمہ کے تفسیر کے مطابق۔ بن لملک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں انصرا عا اپنے بعد و۔ فعل کا مفعول مطلق ہے ورحمہ علیہ ہے ای لا یقص العلم من العباد ناں برفعہ من سیہم الی السماء یعنی اللہ تعالیٰ ہم کو بندوں سے اس طور پر نہیں اٹھائے گا کہ اس کو آسمان کی طرف ان کے درمیان سے ایک دم اٹھائے ولکن یقص العلم بقص العلماء یعنی ہم کو موت دیکر ورن کی روح کو بھی رطم کو اٹھائے گا، اتنی سنی ہائوں جہد پر ہوتا ہے وروہ جہد یہاں شرط وجز ہے۔ (مرفقاہ: ۲۷۳، ۱، کتب العلم)

وعظ و نصیحت میں لوگوں کی رعایت

﴿۱۹۷﴾ وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ بِي مُسْعُوذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَدُكُ النَّاسِ فِي كُلِّ حَمِيٍّ فَقَالَ لَهُ عِنْدَ الْحُمِي لَوِ دِدْتُ أَنَّكَ دَكُّتُنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يُمْنَعِي مَنْ ذَلِكَ أَتَى أَكْبَهُ أَنْ أُولِيكُمْ وَإِنِّي أَتَخَوُّ لَكُمْ بِالْفِعْرِ عِظَةً كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوُّ لَنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۶۱۱، باب من جعل لاهل العلم ایاماً

معلوم، کتاب العلم، مسلم شریف ۳۷۷۷، باب الاقتصاد فی الموعظة، کتاب صفات المنافقین، حدیث نمبر ۲۸۲۱۔

حل لغات: وددت (ماضی جمع متکلم) اودہ - وذا پہا، ہمیشہ،

یمنعی، مع - معاف لانا، کدا روکن، باز رکھنا، مہ کسی کو کسی چیز سے محروم رکھنا،

املكم مل فلان الشيء وعن الشيء ملأاً كى چیز سے سنا، تنگ آ جانا، انحولكم
تَحَوَّلَ فلاناً، کسی کی دیکھ بھل کرنا، گمراہی کرنا، بالموعظة، نصیحت سے کسی کی نگہداشت
رنا، ذہنی تربیت کرنا، السامة مصدر ہے، سئم الشيء ومنه - ساماً وسمامة، کتنا،
دل پھاٹ ہونا۔

ترجمہ حضرت شفیق رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن
مسعود رضی اللہ عنہ ہر جمعرات کے دن لوگوں کے سامنے وعظ فرمایا کرتے تھے، یہاں
ایک شخص نے ان سے کہا کہ اے ابو عبد الرحمن امیری خوش ہے کہ آپ ہم کو روزانہ
نصیحت دیا کریں، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں ایسا اس سے نہیں کرتا
یوں کہ مجھ کو تم کو تنگ کرنا پسند نہیں ہے، میں نصیحت کے ذریعے تمہاری سی طرح نگہداشت
کرتا ہوں، جس طرح حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نصیحت کے ذریعے ہماری
نگہداشت کرتے تھے، ہمارے اکتا جانے کا خیال رکھ کر۔

تشریح معلوم ہو کہ سائنسدان اور معلمین کو طلباء کی رعایت بھی ضروری ہے اور اسی
طرح وعظین اور مبلغین کو سامعین کی رعایت بھی ضروری ہے، تاکہ وہ ذوق و شوق سے
شرکت کریں، یہ طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے وہ اکتا جائیں اور شرکت ہی سے
رک جائیں۔

واعظ اور ناصح کے لئے اہم ہدایت

اسی وجہ سے علماء و مرہم نے فرمایا کہ جو شخص وعظ و نصیحت کرتا ہو اس کو بھی اس بات کا
ملاحظہ کرنا چاہیے کہ ہر وقت وعظ و نصیحت کرنا نہ چاہیے، اس طرح اس کی ہیبت ختم ہو جاتی ہے
اور لوگ اس سے کتنا لگتے ہیں، بلکہ یہ دیکھیں کہ وہ کس دن طبیعت میں کس وقت نشاط پے

اس وقت نصیحت کریں، روز نہ ہو وقت یک ہی رٹ گائے رھنا من سب نہیں ہوتا اس کا اثر باقی نہیں رہتا۔

وعظ و نصیحت اور تعلیم و تعلم میں فرق

یہ حکم وعظ و نصیحت کے لئے ہے، یک ہے تعلیم و تعلم، یک ہی تعلیم و تعلم کے لئے آیا ہے تو وہ ہی کام کے لئے آیا ہے، اس نے اپنے وقت ہی کام کے لئے فارغ ہے نہیں، اس لئے اس کا زیادہ سے زیادہ وقت ہی کام میں صرف ہو، یہ اس کے منافی نہیں ہے۔

چنانچہ جو حضرت سحاب صفہ رضی اللہ عنہم حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، رہتے، ان کا مقصد ہی یہی تھا، نہ اس نے اپنی پوری زندگی ہی کام کر لئے فارغ کی تھی، ہند بن کوا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نصیحت بھی کرتے، علم کی باتیں بھی بہتر بتاتے، وہ خود حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طرز عمل کا رنوب بھی مشاہدہ کرتے رہتے تھے، ورنہ اس سے علم حاصل کرتے تھے، ہند یہ حکم تعلم کے لئے نہیں ہے بلکہ نصیحت کے لئے ہے۔ (نعم لہاری)

اہم بات کو تین بار دہرانا اور تین بار سلام کرنا

﴿۱۹۸﴾ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ وَسَلَّم

عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۲۰۰۱، باب من اعاد الحديث ثلاثا، کتاب

العلم، حدیث نمبر ۹۵۔

حل لغات: اعاده لوٹانا، واپس لانا، سَلَم علیٰ احدِ مرموتا۔

ترجمہ۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی بات کہتے تو اس کو تین مرتبہ فرماتے، یہاں تک کہ لوگ اسے اچھی طرح سمجھ لیتے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی جماعت کے پاس تشریف لے جاتے تو ان پر سلام کرتے تو تین بار سلام کرتے۔

تشریح کاں جب ماضی پر، خل ہوتا ہے تو اس کو ماضی بعید بناتا ہے، اور جب مضارع پر، خل ہوتا ہے تو استمر رویہ و مکافئہ دیتا ہے اور استمر رکوعیات کے تغیر کرتے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ جب آپ کا مفرد مرتبہ تھا تو ایک کلمہ کو تین تین بار پڑھتے تھے، یعنی ہتھم با شان بات کو تین مرتبہ پڑھتے تھے، تاکہ محض س کو چھٹی طرح سمجھ سکے۔ وریہ در۔

چونکہ فہم کے اعتبار سے دو تین قسم کے ہوتے ہیں، کسی کی فہم علی قسم کی ہوتی ہے، کہ ایک مرتبہ کہنے سے سمجھ جاتا ہے، کسی کی فہم متوسطہ ہے، کہ دو مرتبہ کہنے سے سمجھ جاتا ہے، اور بعض دلی وجہ کے ہوتے ہیں کہ ان کو سمجھنے میں دیر لگتی ہے، اور تین مرتبہ سمجھانے کی ضرورت پڑتی ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہتھم با شان بات کو تین مرتبہ ارشاد فرماتا کرتے تھے، کہ ہر جہت کا نشان س کو سمجھ سکے۔ (مرقاۃ ۳/۱۲۷)

وان کی علی قوم فہم علیہم السلام جب کہیں جاتے تو تین مرتبہ سلام فرماتے، یہ نہیں۔ ایک ہفتوں سلام فرماتے تھے۔ یہ سلام تین دن، دوسرے سلام عدالت و رتیر سلام دعا فرماتے تھے۔ یعنی شروع میں مکان پر

چونکہ ہر چار روز صاب کرنے کے لئے سہ ماہ فرماتے تھے، پھر بوقت ملاقات سہ ماہ فرماتے تھے، پھر بوقت وداع خٹھق کے وقت سہ ماہ فرماتے تھے۔

یا مطلب یہ ہے کہ جب کسی کے یہاں تشریف آجاتے تھے تو اس کے دروازہ پر تین مرتبہ سہ ماہ فرماتے تھے، تین مرتبہ سہ ماہ کے بعد بھی اگر جو ب نہیں ملتا تھا تو وہیں ہوتا جاتا تھا۔

تیسرے مطلب یہ ہے کہ جب بڑے مجمع میں تشریف آجاتے تھے تو مجمع کے سر پر سہ ماہ فرماتے پھر درمیان میں پھر خیر میں چار سہ ماہ فرماتے تھے۔ فقط و بدہ سم

نیکی پر رہنمائی

﴿۱۹۹﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ أَبْذَعُ بِي فَأَحْمِلْنِي فَقَالَ مَا عَمِدَتِي فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَكْذَلُهُ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲/۱۳۷، باب فضل اعانة الغارى فى مسيل

اللہ، کتاب الامارة، حدیث نمبر ۱۸۹۳۔

حل لغات: اَبْذَعُ بفسلان کسی کی سوری ہلک ہو جانا، یا تھک جانا، اور ساتھیوں سے پکڑ جانا، فحملی، حمل فلانا - حمل کسی کو سوری کا بنو دینا، ادلہ دل احدا علی شئی دلالت رہنمائی کرنا۔

ترجمہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہو، و عرض کیا کہ میری سواری چلتے سے عاجز ہوئی ہے، آپ سلی اللہ علیہ وسلم مجھے سواری مرحمت فرمائیے، آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میرے پاس کوئی سواری نہیں ہے، ایک شخص نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! سلی اللہ علیہ وسلم میں یہ آدمی بتاتا ہوں جو اس کو سواری دے گا، آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی بچھے کا پر رنہائی کرے، تو اس کے لئے وہیابی ٹوبہ ہے، جیسا کہ اس بھائی پر عمل کرنے والے کے لئے ٹوبہ ہے۔

تشریح ۱۔ ددع میں تھکا ہو ہوں ورسواری مرچئی ہے ورنہ وہی تھک چکا ہوں آپ مجھ کو سواری دیدتے، آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت سواری موجود نہ تھی اس وجہ سے آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماعدی جو صحابی جو خدمت تھے وہ آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہ تھے وقف تھے ورمعوم تھا کہ آپ پر منع رتے ہوئے التمازور پڑتا ہے اس وجہ سے عرض کیا کہ حضرات میں بتاؤں، فاس شخص اس کو سواری دیدیں گے تو آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الدال علی الحیر کھاعده غیر پر ولایت کرنے والے اس کے کرنے والے کے مثل ہے، یعنی بتانے والے کو بھی یہاں ہی جہ ملتا ہے جیسا کرنے والے کو جہ وٹوبہ ملتا ہے، وراس کے جہ میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔

فائدہ ۱۔ خود و دوسرے ورنہ ہائی قوس کے ذریعہ سے ہو یا فعل کے ذریعہ یا اشارہ سے ہو یا کتابت وغیرہ کے ذریعہ سے ہو سب کا حکم یہی ہے سی صرح مسلمین پر خبری صل ورنہ بنیاد ہے، پس سی کو علم دین سکھانا بھی اس میں داخل ہے۔ (مرقاۃ ۸۷۸-۸۷۹، کتاب علم)

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت پر شفقت صدقہ کی ترغیب، نیک و بد طریقہ کی بنیاد

﴿۲۰۰﴾ وَعَنْ خَبْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا فِي صَبْرِ النَّهَارِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهُ قَوْمٌ عَرَاهُ مُحْتَاجِينَ الْيَمَارَ وَالْبَعَاءَ مُتَقَلِّبِينَ السُّبُوفَ عَامَتُهُمْ مِنْ مُصَدِّ بَلِّ كُلُّهُمْ مِنْ مُحَمَّدٍ فَتَمَعَهُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْفَاقَةِ وَدَخَلَ ثُمَّ خَرَّ حَافِئًا بِلَالًا فَادَّانَ وَأَقَامَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَ لَكُمْ إِلَى آجِرِ الْأَرْوَاحِ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَوْيَا وَالْآيَةُ الَّتِي فِي الْأَجْرِ اتَّقُوا اللَّهَ وَتَقَاطَرُ نَفْسٌ مَا قَلَمْتُ لِعَدِّ تَصَلُّوْا رَجُلٌ مِنْ دِيَارِهِ مِنْ دِرْهَمٍ مِنْ تَوْبَةٍ مِنْ صَاعٍ بَرَةٍ مِنْ صَاعٍ تَعْمَرَهُ حَتَّى قَالَ وَلَوْ بِشِقِّ نَعْرِهِ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِصُرَّةٍ كَادَتْ كَعْفَةً نَعِجٍ عَنْهَا بَلٌّ فَدُغِرَتْ ثُمَّ تَتَابَعَ الدُّمُّ حَتَّى رَأَيْتُ كَبْرِيئِي مِنْ طَعَامٍ وَبَيَاقٍ حَتَّى رَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْتَلِلُ كَأَنَّهُ مُلْهَمَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَّ فِي الْإِسْلَامِ مَنَّةً خَمْسَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُقْضَى مِنْ أَجْرِ رِجْلِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ مَنَّ فِي الْإِسْلَامِ مَنَّةً سَبْعَةً كَانَ عَلَيْهِ وَرْثُهَا وَوَرْثُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُقْضَى مِنْ أَوْرَاقِهِمْ شَيْءٌ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱/۳۲۷، باب الحث علی الصدقة ولو بشق

نمرة او کلمة طيبة، کتاب الزکوۃ، حدیث نمبر ۱۰۱۰۔

حل لغات: صدر ہر چیز کا بتنی حصہ، صَلَوْرٌ، عراۃ عاری کی جمع ہے،

برجہ، نگاہت، محتبائی احتساب القميص رتا پہنن، سمار و حرمور سفید و سیاہ
 دھاریوں و کُمل، العاء بغیر آستین کا پونہ جو پٹوں پر پہنا جاتا ہے، متقلدی السیوف
 تقلد السیف باب تفعّل ت، تو رگلے میں سناٹا، مغمور وجہ (تفعّل) چہرہ متغیر ہو جانا،
 زرد ہونا، شقی کی چیز کا جز، الصُورۃ تھیلی، ہیبت، صُورۃ، تنابع (تفعّل) ایک دوسرے
 کے بعد آنا، رگاتا رانا، کومین تشبیہ ہے، واحد کوم، ناکوام، ڈھیر، ڈھیر کی ہتھل۔
 الوجه چہرے کا چمن، مذهبہ مذہب کا موٹا تپ، سونے کا تپ کیا ہو، وزر بھاری
 بوجھ، نام، ن اور دار

ترجمہ حضرت جبریل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ان کے بدن حصہ میں
 حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے کہ ایک قوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوئی، یہ لوگ نکلے بدن، کُمل یا مہیا پہنے ہوئے، ورگلے میں تواریکا لٹکائے
 ہوئے تھے، ان میں سے کثرت و کثرت تمام لوگ قبیلہ مضر کے تھے، حضور قدس صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جب ان کے چہرے پر فحشہ کے ثروت دیکھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ
 مبارک متغیر ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر میں شریف گئے پھر و پس گئے، اس
 کے بعد اس کو حکم دیا، تو بدیں نے فحشہ و قنات کی، پھر نماز پڑھی گئی، پھر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے خطبہ دیا و آیت پڑھی اے وہو اپنے پروردگار نے ڈرو، جس نے تمہیں ایک
 جان (حضرت آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا ہے، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت
 اختتام تک پڑھی، باتہ بدتوں تمہارا نلبہ بن ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت
 جو سورہ ش میں ہے پڑھی، بدتوں سے ڈرتے رہو، و رہ شخص، کیجیے بھوسے کہ کل کے
 واسطے اس نے کیا بھیجا ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فامیائے دینی کو صدقہ دینا
 پاتا ہے، اپنے دینار میں سے اپنے دینار میں سے، اپنے پرے سے اپنے دینار کے صدقہ، اپنے

کھجور کے صاع میں سے، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا، مئی صدقہ
 کرے، رچ کھجور کا ایک ٹکڑی کیوں نہ ہو، وہی بہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک نصاریٰ آدمی
 یک تھیلے سے آئے، (اس تھیلے کے وزن سے) قریب تھا کہ اس کا ہاتھ تھک جائے، بلکہ
 تھک گیا تھا، اس کے بعد پھر پوگ پچھ نہ پچھ، نے سنے، یہاں تک کہ میں نے پڑے
 اور غلے کے دو ڈھیر دیکھے، پھر میں نے دیکھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پیر وٹنے کی
 طرح چمک رہا تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا جو شخص سدا میں ہی نیک
 طریقے کو رائج کرے تو اسے اس کا بھی ثواب ملے گا اور اس شخص کا ثواب بھی ملے گا جو اس
 کے بعد اس پر عمل کریگا، لیکن عمل کرنے والے کے ثواب میں سے کچھ کمی نہیں ہوگی، اور جو شخص
 اسلام میں برے طریقے کو رائج کریگا، تو اس کا اس کو گناہ ملے گا اور اس شخص کا بھی جو اس کے
 بعد اس پر عمل کرے ہوگا، لیکن عمل کرنے والے کے گناہ میں کوئی کمی نہیں کی جائیگی۔

تشریح حضرت جریر رضی اللہ عنہ 'یہ وہ صحابی ہیں جو پارمینے میں، ایسے عالم بنے
 کہ دنیا میں جن کی مثال نہیں، ایک جنگ تو انہوں نے خود لڑی ہے، لیکن میں جو مصنوعی کعبہ
 بنایا گیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نسبت فرمایا تھا کہ میں پوجتا ہوں کہ اس کو ختم
 مردیا جائے، انہوں نے کہا کہ حضرت میں تیار ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد
 فرمایا کہ اپنے ہاتھی تیار کرو، مجاہدین کی تشکیلات بھی خود ہی کرو، چنانچہ اس کام کے تین سو
 آدمی تیار ہو گئے، انہوں نے عرض کیا کہ حضرت جی میں بیکار آدمی ہوں گھوڑے کی پیٹھ پر بیٹھتا
 ہوں تو راجا تارہوں، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی 'اللہم انتہ' ہر گرفتار
 ہیں کہ اس کے بعد میں ابھی نہیں رہا، چنانچہ آپ گئے اور اس کعبہ کو اس طرح منہدم کیا کہ اس کا
 نام و نشان تک باقی نہیں رہا۔

تو حضرت جریر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ ہم صد رنہار میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک قوم آئی جو تمام کے تمام نئے تھے۔

محتبیٰ لِنَمَارِ او الْعَبَاءِ وہ نڈر کی یہ عبا پہنے ہوئے تھے، اس میں روئی کو شک ہے، یہ بعض مزی و بعض مہا پہنے ہوئے تھے۔^۱

وَمِنْ عَدَدِ نَسِیْفِ رَءِیْنِ میں تو رہتے ہوئے تھے، تو روس سے نچ ورتھیا رہتے تھے۔

حَامِلُهُمْ مِنْ مِصْرَ دَلَّ كَلِمَهُمْ مِنْ مِصْرَ نَیْنِ میں سے کث بلکہ سب کے سب قبیلہ مضر کے آدمی تھے، وہ وہ روئی کو شک ہو گیا تھا مگر پھر یقین ہو گیا۔

فَتَمَعَّرَ وَحَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ پس یہ حال دیکھ رہے تھے چہرے چمکے ہوئے ہیں پہنے کو پڑے بھی میسر نہیں، رنج و وجہ سے حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور متغیر ہو گیا۔

فَدَحَلَ ثُمَّ حَرَّحَ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اندر تشریف بجاتے اور ابھی باہر تشریف، تہ زون مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے پاس چھپے یا نہیں تاکہ ان کو یاد یا جائے، پس اس حال میں نماز کا وقت ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کا حکم دیا اور نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تقریر فرمائی۔

۱۔ اَلْمَعَارِفُ سے معلوم ہوا ہے کہ ان کے پاس کپڑے نہ تھے، اَلْمَعَارِفُ صحابی اصحاب سے معلوم ہوا ہے کہ کپڑے تھے تو اس کے وہ جواب میں۔

جواب (۱) کپڑے پڑے تھے، مگر یہ کافی تھے اس سے وہ بتا رہے تھے کہ ان کے پاس کپڑے نہ تھے۔

جواب (۲) جو کپڑے تھے وہ بجا لائے تھے یہ نہیں تھے۔

ذین وقامت کے تذکرہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وہ کوئی فرض نماز تھی، اور روایت میں فی صدر انتہار کا تذکرہ ہے، جس سے متعین ہو چکا ہے کہ وہ نماز ظہر یا جمعہ کی نماز تھی۔ (مرقۃ ۱۷۶، کتاب عام)

یٰ اَیُّهَا النَّاسُ تَقَوُّا لَكُمْ نَدٰی حَقِّكُمْ مِنْ نَفْسِ
وَحَدَثٍ وَّوُجُوْا بِرَبِّ تَعَالٰی جِسْمِ سَبِّ لَوْ کَیْفَ نَفْسِ عَیْیَہٗ سَبِّ پَرِہٖ بَہٗ اَتَمِّ
مِنْ تَعَالٰی تَوَّحُّدِیِّ وَرَبِّیِّ بَہٗ رَہٗ۔

تصدق رجل ی تصدق حسہ آدمی کو پانچ صدقہ دے جس
کے پاس دینار ہو وہ اس کو صدقہ دے اور جس کے پاس درہم ہو وہ اس کو صدقہ دے جس
کے پاس سیسہ ہو وہ اس کو صدقہ دے اور جس کے پاس چوبیس سوہن کو صدقہ دے، اور
جس کے پاس بھگور ہو وہ اس کو صدقہ دے، آخضر سلی مدنیہ وسم نے فرمایا و لو
بشوق نمرۃ رُحی کے پاس بھگور کا کوئی ٹکڑی ہو تو وہ اس کو صدقہ دے۔

بس تمام لوگوں نے چند، ناشروں، ریہ، ڈھیر لگے اور آخضر سلی مدنیہ
وسم کا چہرہ خوشی سے چمک اٹھا، گویا وہ سونے کا ہے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ نور کے چمکنے کی، وہ جہیں ہوسکتی ہیں۔

(۱) لوگوں کے صدقہ کی وجہ سے ان غریب، میوں کی شکستہ حالت چمکی ہو گئی اور

مفقور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی پریشانی اور ہو گئی، بن بریں چہرہ نور خوشی سے چمکنے لگا۔

(۲) جب لوگوں نے بہت صدقہ دیا تو آپ کے دل میں خوشی ہوئی کہ میری

امت میں ہمدردی کا جذبہ موجود ہے، لہذا چہرہ نور چمکنے لگا۔ (مرقۃ کتاب عام)

اور آخضر سلی مدنیہ وسم نے فرمایا میں سب سنہ حسنہ نح

کہ جو شخص کوئی چھ نبی کا طریقہ یہاں رتا ہے تو جتنے دُک اس پر چلتے ہیں وہ عمل رتے ہیں

ن سب کو جتنے ثواب ملتے ہیں کے بقدر ثواب اس لیے کو ملتا ہے اور ان کے ثواب میں سے کچھ کم نہیں کیا جاتا، اور اسی طرح سے ہر طریقہ بچہ د کرنے کا حال ہے، جتنے لوگ اس پر عمل کریں گے ہر طریقہ بچہ د کرنے والے کو ان سب کے ہر گناہ ہوگا ورنہ ان کے گناہ میں سے کوئی کمی نہیں ہوگی۔

اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو کہ صدقہ کی ترغیب دینا یعنی چندہ دینا درست ہے، بدستور ہے اور یہی چھ طریقہ بچہ د کرنے کی ہمت و رضایت اور ہر طریقہ بچہ د کرنے کی مذمت بھی معلوم ہوتی۔

ہر قتل کا گناہ پہلے قاتل کو بھی ملتا ہے

﴿۲۰۱﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى أَبِي آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دَبْهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ مَسَّ الْقَتْلَ مُتَعَقِّ عَلَيْهِ وَسَمْدُكُمْ حَدِيثٌ مَعَاوِيَةَ لَا إِلَ إِلَّا طَائِفَةٌ مِنْ لُحْتَى بَنِي بَابٍ تَبَايَ هَلِدِ الْأُمَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

حوالہ: بخاری شریف ۴۶۹۲، باب خلق آدم وذریئہ، کتاب الانبیاء، حدیث نمبر ۳۳۳۵، مسلم شریف ۲۶۰۰، باب بیان اثم من الح، کتاب القسامۃ، حدیث نمبر ۱۶۷۱۔

حل لغات: کفل، مثل، قرآن میں ہے ”یؤتکم کفلیں من رحمته“ وہ تم کو اپنی رحمت کا وہ چندہ دے گا۔

ترجمہ: حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جو شخص ظلماً قتل کیا جاتا ہے تو اس کے خون کا ایک حصہ حضرت آدم علیہ السلام کے پیسے بیٹے پر ہوتا ہے، اس وجہ سے کہ وہ پہلا شخص ہے جس نے قتل کی بنیاد ڈالی۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے حدیث ”لا یرال الحج“ ان شاء اللہ تعالیٰ باب ثوب ہندہ امتہ میں ذکر فرمیں گے۔

تشریح حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ کوئی انسان کسی کو ناحق قتل نہ کریگا، مگر یہ کہ اس کا سنا قاتل کو دیا جائیگا، کیونکہ سب سے پہلے اس نے ہی اپنے بھائی کو ناحق قتل کیا تھا، ورنہ اس نے ہی سب سے پہلا ناحق قتل کی بنیاد ڈالی۔

قیاس کے باہل کو قتل کرنے کا وقتہ مشہور ہے۔

فائدہ پس یہی حکم ہر غلط طریقہ قائم کرنے ورنہ اس کی بنیاد ڈالنے کا ہے، کہ اس غلط طریقہ پر جتنے لوگ عمل کریں گے ان کو تو اس کا گناہ ملے گا ہی، مگر بنیاد ڈالنے والے کو سب کے برابر گناہ ملے گا، اس لئے کوئی غلط طریقہ ایجاد کرنے سے بہت جتناب کرنا چاہئے، جیسے بیاہ شادی کے رسم و رواج وہ بھی کسی میں دخل ہیں۔

﴿الفصل الثانی﴾

عالم اور طالب علم کی فضیلت

﴿۲۰۲﴾ وَعَنْ كَثِيرِ النَّاسِ قَالُوا كُنْتُ خَالِماً مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ
فِي مَسْجِدٍ دَمَشْقٍ فَمَاءٌ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ إِنِّي جِئْتُكَ مِنْ مَدِينَةِ الْمُسُولِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْبِبُ بَلْعَىٰ اَنْتَ تُحِبُّهُ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جِئْتُ لِحَاجَةٍ قَالَ فَاِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيْهِ عِلْمًا سَلَكَ اللّٰهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طُرُقِ الْجَنَّةِ وَاِنَّ الْعِلْمَ لَيَسْجُدُ لِصَاحِبِهِ رَضًى لِّطَلَبِ الْعِلْمِ وَاِنَّ الْعَالَمَ لَيَسْتَعْبِدُ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَالْجِنِّ وَالنَّاسِ فِي جُوفِ الْعَمَاءِ وَاِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْفَقْرِ لَيْلَةَ الْبُرْ عَلَى مَالِ الْكَوْكِبِ وَاِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ وَاِنَّ الْاَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوْا دِيْنَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَاِنَّمَا وَرَثَةُ الْعِلْمِ فَمَنْ اَحَدٌ اَخَذَ يَحْتَطُّ وَيُفْرِ - (رواه احمد والترمذى وابوداؤد وابن ماجه والدارمى وسماع الترمذى

عیس ابن کفیر)

حوالہ مسند احمد ۱۹۶/۵، ترمذی شریف ۹۷/۲۹۸، باب

ما جاء في فضل الفقه على العبادة، كتاب العلم، حديث نمبر ۲۶۸۲، ابوداؤد شریف ۱۵۷/۲، باب فضل العلم، كتاب العلم، حديث نمبر ۳۶۳۱، ابن ماجه باب فصل العلم والحث، المقدمة، حديث نمبر ۵۲۲۳، دارمی ۱۱۰، مقدمه باب فصل العلم والعلم، حديث نمبر ۳۴۴۔

حل لغات سَدَكَ (ن) سَلَكَ الطَّرِيقَ رَتَدَ پَر چن، اخِصَّةً جَمْعُ بَ، و حَدِ حَاحٌ، بَارُو، پِیو، یَسْتَغْفِرُ مَصْدَرُ اسْتَغْفَارٍ، غَفَرْتُ لَهَا، الْحِیَالُ جَمْعُ بَ، و حَدِ الْحَوْتُ، مَجْشَلٌ، الْحَوْفُ پِیٹ، ہر پیز کا ندرونی حصہ، الْحَطُّ مَصْدَرُ نَصَبٍ، قَسَمْتُ، نَ حَظْرًا، الْوَافِرُ کَثِیرٌ پُور۔

ترجمہ حضرت کثیر بن قیس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے پاس، دمشق کی مسجد میں بیٹھ ہوا تھا کہ ایک صاحب حضرت

ابو درداء رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: اے ابو درداء! میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر سے آپ کے پاس ایک حدیث کی وجہ سے آیا ہوں، مجھ کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ آپ اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، میری آمد کا مقصد اور کوئی نہیں ہے۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص ہم کے حصوں کی خاطر کسی رستے پر چلتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے رستوں میں سے ایک رستے پر چلائے گا، اور فرشتے اس طالب علم کی خوشبودی کے لئے اپنے پر پھیلاتے ہیں، و زمین و آسمان کی ہر مخلوق حق کہہ چھوٹے پانی میں عام کی مغفرت کی دعا کرتی ہیں، اور یقیناً عالم کو عابد پر یہی فضیلت ہے، جیسا کہ چودہویں رستہ کے پانچویں تمام رستوں پر فہم حاصل ہے، و یہ بھی حقیقت ہے کہ ہمارے حضرت نبیاء علیہم السلام کے ورثے ہیں، اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت نبیاء علیہم السلام پناہ و رستہ دینا اور درہم کی صورت میں چھوڑ رہے ہیں، و ہر پناہ و رستہ ہماری صورت میں چھوڑتے ہیں، تو جس نے ہم کو حاصل کر لیا، اس نے پورا پورا حصہ پا لیا۔

تشریح حضرت قیس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں دمشق کی جامع مسجد میں حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا، پس ایک شخص ان کے پاس آئے اور کہا کہ میں آپ کے پاس مدینہ سے آیا ہوں۔ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ آپ میری رعایت کیجئے، جیسے کوئی کہے کہ میں تمہارے باپ کا دوست ہوں، اس سے حصول رعایت مقصود ہوتا ہے، جیسے کوئی آ رہا ہے کہ حضرت جی میں تھانہ بھون سے آیا ہوں، اس سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ آپ کے شیخ کا وطن ہے اس لئے میرے ہاتھ رعایت کیجئے۔

اسی طرح انہوں نے عرض کیا کہ میں صرف مدینہ سے آپ کے پاس ہی آیا ہوں، ایک حدیث سننے کے واسطے، جس کو آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں، اور

میری آمد کا ورکون متھدی، دوسری حاجت نہیں۔

اشکال مع جواب

س پر شکاں ہوتا ہے کہ وہ حدیث ان کو معبود تھی تو پھر س کے لئے قناطول میں سفر کیوں آیا؟

جواب: س کے دو جواب ہیں

(۱) پہلے جس معبود تھی ب تفصیل معبود مرنے پتے تھے۔

(۲) پہلے با وسطہ کی تھی، ب با وسطہ منہ پاتے تھے۔ (مرقاۃ)

حضرت ۱۱۰۹، رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو عظم دین حاصل کرنے کے واسطے رات بے رات رہتا ہے تو اللہ اس کو جنت کے راستوں میں سے ایک راستہ طے فرما دیتے ہیں، س کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہ عذاب علم ہی جنت کا راستہ ہے، دوسرے مطلب یہ ہے کہ یہ عذاب علم جنت کا ذریعہ بنے گا۔

حضرت ابو بدر، رضی اللہ عنہ نے یہ تو وہی حدیث بیان کی جس کو وہ پوچھنے آئے تھے، یہ دوسری حدیث بیان کی چونکہ یہ عذاب علم کی وجہ سے بڑی مشقت پر مشتمل ہے اس لئے کہ اس سے نصیبت علم کی حدیث ان کے سامنے بیان ہوئی، اور جس کو وہ پوچھنے آئے تھے اس کو یہاں بیان نہیں کیا، چونکہ وہ باب سے متعلق نہیں تھی۔

قولہ من سددک طریق بطرب فیہ حدم، عامہ طبیعیہ لرحمتہ فرماتے ہیں غلط طریق و رسم کو مضیق، سب سے زیادہ وہ اپنی اپنی جہتوں کو شامل ہو جائیں، یہ وہ راستہ وطن سے دور ہو یا شہر، شہر، صومین قلیل ہو یا کثیر عوام عایدہ میں سے ہو یا غیر عایدہ سب کو شامل ہے۔

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے شرح سنہ میں سنتوں پہ فرماتے ہیں کہ آج میں کسی کو صاحبِ علم سے زیادہ فضیلت نہیں سمجھتا ہوں، نہ سے بے گناہی نہ رکن کی نیت صاحبِ علم کی نہ ہو تو فرمایا نہ کا علم کی تلاش و جستجو میں لگ جانا ہی نہ کی نیت ہے۔

حضرت امام شافعیؒ کا ارشاد

حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں صاحبِ علم میں گن نفل نماز سے بہتر ہے، اس لئے کہ علم کا حاصل رہا تو فرض عین ہے، یہ فرض غایہ ہے ورنہ وہ نفل سے فضیلت نہیں۔

حضرت امام مالکؒ کا ارشاد

حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں علمِ ختمت ہے ورنہ یہ نور ہے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے ہدایت عطا کرتا ہے، ورنہ کثرتِ مسائل کا نام نہیں ہے، اس سے شاید شارحِ آیات ربیہ ”یؤتی الحکمة من یشاء“ کے معنی کی جانب مرفاقہ، کتاب العلم: ۱/۲۶۹)

قولہ سبک اللہ بہ طریقاً من طرق الجنة اس کے نذر ضمیر مجرور من کی جانب مائد ہے ورنہ متعدی بنائے کے ہے، یعنی اللہ تعالیٰ اس کو سالک بنادیتا ہے، ورنہ اس کو جنت کے راستے کی توفیق دیتا ہے، کہا گیا ہے ضمیر عمکن جانب عامد ہے، ورنہ سہیت کے ہے، ورنہ سبک سہل کے معنی میں ہے ورنہ عامد من کی جانب محذوف ہے، معنی ہوں گے ”سہل اللہ لہ سبب لعلم طریقاً من طرق الجنة“ یعنی اللہ تعالیٰ علم کے سبب اس کے لئے جنت کے راستوں میں سے کوئی راستہ آسان فرمادیں گے۔ بن

الملک فرماتے ہیں میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جنت کے راستے بہت ہیں، ہر نیک عمل جنت کے راستوں میں سے ایک راستہ ہے، ورنہ ہم کے راستے جنت کے راستوں میں سب سے زیادہ قریب و عظیم ہیں۔ مدنی قاری علیہ رحمۃ فرماتے ہیں ظہر بات یہ ہے کہ ہر علم جنت کا ایک راستہ ہے، جیسا کہ یہ بات علما و طرقاً دونوں کے فہم لانے سے سمجھ میں آتی ہے، نیز اس میں اس جانب اشارہ ہے کہ جنت کا راستہ ہم کے راستوں میں مخصوص ہے اس لئے کہ عمل صالح بغیر علم کے مشہور نہیں ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

صوفیاء کا ارشاد

چنانچہ صوفیہ کا قول ہے کہ مدتوں تک پہنچنے کے لئے تمام مخلوقات کو انہوں کے بڑے ہیں، ورنہ معرفت پر مبنی ہے ورنہ علم کی ایک قسم ہے، اس سے کہ علم کے راستے کے علاوہ جہت کا راستہ ہے، ورنہ مدتوں نے کوئی وہ چاہل نہیں بنایا۔ رچس نوپنے پاس سے ہی علم وسطا یا ہو، یعنی علم مدنی۔، مرقاة ۲۷۹، ۱، کتاب العلم

قوله و ان ملائكة تصع جنتها، رخصت طلب العلم مدنگہ کے مدرف، مدفنی ہے، یا پھر مدف، مدنگہ کا ہے، ورنہ مدنگہ رحمت مرہ ہیں۔ حافظ بن حجر علیہ رحمۃ فرماتے ہیں اس میں حتم ہے کہ تمام مدنگہ مرہوں، ورنہ مدنی مجازی کے معنی زیادہ مناسبت ہے۔

حدیث پاک کی بے ادبی کا انجام

بن تیم نے احمد بن شعیب سے نقل کیا ہے کہ ہم ایک محدث صاحب کے پاس بصرہ میں تھے، انہوں نے ہم سے اس حدیث کو بیان کیا جس میں ایک شخص معترف تھا، پس

وہ حدیث شریف کا مذاق اڑانے لگا، اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کی قسم میں کل کو سرور جوتے پہن کر
راستہ طے کروں گا و فرشتوں کے پروں کو روند ڈالوں گا، چنانچہ وہ جوتے پہن کر چلا پہن
پائنت س کے پیر زنجی ہو گئے ورس کے پیروں کو سونے و نیکاری لگ گئی۔
(مرقاۃ: ۲۷۹، ۱، کتاب العلم)

دوسرے واقعہ طبری میں ہے، بن یثیٰ فرماتے ہیں کہ ہم راستہ چل رہے تھے اور
ہمارے ہاتھ ایک شیر آدمی تھا جسے گاسا کہتے تھے وہ نہ فرشتوں کا پروٹ جے گا، دیا
حدیث کے ہاتھ تیز، رر رہا تھا، پس اس کا یہ کہنا تھا کہ دونوں پروں زمین میں دھنس گئے،
”وز میں پر پر۔“ اللہ تعالیٰ ہمیں حدیث نبوی سنی اللہ علیہ وسلم کی باری سے پیارے۔ زمین
قوله تصنع حنظلہ میں معنی حشقی بھی مرہبوتے ہیں۔ چہم کا
مشاہدہ نہ رکھیں ای نکف اجسحتھا عن الطیران و نزل لسماع الذکر یعنی اپنے
پروں کو پرندوں کی طرح سمیٹ دیتے ہیں و اللہ کے ذریعے کے تے تے ہیں، جیسا کہ
حدیث شریف میں ورد ہے، الا نزلت علیہم السکیمۃ و حمت بہم الملائکۃ، اور
معنی باری بھی مرہبوتے ہیں، یعنی وضع کرتے ہیں، و احص حص حناحک لمن
اتبعک (الطبری ۴۰۹، ۱، کتاب العلم)

و یہ بھی حتم ہے کہ طبیب سموں کے پیروں کے نیچے ہیئتہ اپنے پر چھادیتے
ہوں۔ و یہ بھی حتم ہے کہ طبیب سموں کی خوشنودی ورس کی عظمت کے سنے اپنے پروں کو
کھول کر بھڑے ہو جاتے ہوں۔ و اللہ اعلم

قوله و ان لعالم يستعمر له من فی السموات
و من فی الارض کہانیہ اس میں تغلیب ہے و مرہبوت ہے جو چھڑ زمین
میں ہے اس کے ن کی بقا و رہائی سماعتی رے ورن کے فتوں سے جڑی ہوئی ہے، ہی

لئے کہا گیا ہے نہیں ہے کوئی موجودش زندہ یہ مگر اس کی ایک مصحت علم سے متعلق ہے۔
و تحتان فی جوف ثمدہ ۷۷ مدہ بھی فرماتے ہیں حیتان کی
تخصیص رہا اس بات پر دقت کرنے کی وجہ سے ہے کہ بارش کا ترما عہد ہی کی بہت سے
ہے، یہاں تک کہ چھپیاں عہد ہی کی وجہ سے زندہ ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے یہ ۷۷
نمطروں وہم تردد قوں ۷۷ عہد ہی کی وجہ سے تم کو بارش عطا ہوتی ہے، ورنہ نہیں کے سبب
تم کو روکی کی جاتی ہے۔ مرقاة ۲۸۰ ، کتاب العلم

فضل العالم علی العابد کا مطلب

قوله و ب فصل لعالم حمی العابد ۱۰۷۷۷۷
مرد ہے جس پر فرشتے دو جہت و زمین مودہ کی ، نیکی کے بعد شامت علم کا غلبہ ہو،
» ۱۰۷۷۷۷ پر قائم ہو و عابد سے وہ عابد مرد ہے جس پر عبادت کا غلبہ ہو و اپنے وقت کو
نوافل کے اندر خرچ کرتا ہو، ہر جودیکہ وہ ن حکام کا بھی چاہئے و ہر جن سے عبادت
صحیح ہوتی ہے۔

قوله كفضل القمر ليلة البدر حمی سائر لکون کمب یہ
، اشارہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان اصحابی کالبحوم بابہم اقتدیتہم
اقتدیتہم کی جانب کہ مومن کا نور ضعیف ہے، اگرچہ وہ عابد ہو عہد نہ ہو صاحب مرقاة
فرماتے ہیں ہم نے کل مکہ کو اس شخص پر محمود کیا ہے جس پر دو وصفوں میں سے کسی ایک کا غلبہ ہو
نہ کہ وہ شخص جو صرف عالم ہو یا صرف جاہل ہو اس لئے کہ نہ دونوں کے لئے کوئی فضیلت نہیں
بلکہ وہ تو معدب فی النار ہوں گے علم پر عمل نہ ہونے کی وجہ سے علم کا نام عمل پر ہے۔

عالم بے عمل

بدھ و روادھو نے کہ چاہل کے لئے ایک مرتبہ ہدایت ہے ور عام کے لئے مات مرتبہ، نیز و رادھو نے کہ قیمت کے ان سب سے زیادہ سخت مذہب میں بتا دیا م ہوگا جس نے اپنے علم سے نفع نہیں اٹھایا یعنی اپنے علم پر عمل نہیں کیا۔ اس لئے کہ وہ خود گمراہ ہے ور دوسروں کو بھی گمراہ کرنے والا ہے۔

عالم کو چاند سے اور عابد کو ستاروں سے تشبیہ کی وجہ

قاضی صاحب فرماتے ہیں عالم کو چاند سے ور عابد کو ستاروں سے تشبیہ اس لئے دی ہے کہ عبادت کا مکمل اور اس کا نور عابد سے متعدی نہیں ہوتا ہے ور عالم کا نور متعدی ہوتا ہے۔ پھر جس طرح قمر کی روشنی پٹی ذاتی نہیں بدھ مستند من شمس ہے اسی طرح عالم کا علم مستفاد من شمس النبوة ہوتا ہے ور جو ہم مستفاد من شمس النبوة نہ ہو وہ حقیقت میں علم ہی نہیں بدھ وہ ایک صنعت ہے۔ (مرفاۃ ۲۸۰، ۱، کتاب العلم)

قوله وان العلماء ورثة لاسیبا یہاں ورثة الرسل نہیں کہا تاکہ تمام نبیوں ور رسولوں کو شامل ہو جائے، بن ملک فرماتے ہیں کہ بعض ورشین رسل ہیں جیسے صحابہ و رباقی ورشین نبیاء ہیں اپنے مرتب کے مطابق۔

قوله لم یورثوا دینار ولا درہم ان دونوں کو خاص طور پر اس لئے فرمایا کہ وہ دونوں تمام چیزوں میں سب سے زیادہ رشتہ ہیں ور اس طرف بھی اشارہ ہے کہ نبیاء علیہم السلام دنیا کو بقدر ضرورت ہی حاصل کرتے ہیں ور نہ کسی کو دنیا کا ورثہ بناتے ہیں تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ وہ دنیا کے طالب ہیں، طالب دنیا ورشین نبیاء علیہم السلام

میں سے نہیں ہو سکتا۔

امام غزالی کا ارشاد

حق سے امام غزالی کی یہ رسمہ فرماتے ہیں سب سے زیادہ امام محمد بنہ سب سے زیادہ امام ایمان یہ ہے کہ آدمی یہ پہچان لے کہ کیا فانی ہے، اور آخرت باقی رہنے والی ہے، اور اس علم کا نتیجہ یہ ہے کہ آدمی فانی چیز سے مرض مرے اور باقی رہنے والی چیز کو قبول کرے۔ (مواقاۃ ۲۸۱، ۱، کتاب العلم)

عالم کی فضیلت

﴿۲۰۳﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ النَّاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ذُكِرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا عَابِدٌ وَالْآخَرُ غَالِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْلُ الْغَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى السُّمَلَةِ فِي حُجْرِهَا وَحَتَّى الْحَيَوَاتِ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْحَيِّ رَوَاهُ الْبُرُمَيْسِيُّ وَرَوَاهُ السَّارِمِيُّ عَنْ مَسْكُوحٍ مُسَلًّا وَلَمْ يَذْكُرْ رَجُلَانِ وَقَالَ فَضْلُ الْغَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ ثُمَّ تَلَاهُو الْآيَةَ ”إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ وَسَمِعْتُ الْحَبِيبَ إِلَى آخِرِهِ۔

حوالہ ترمذی شریف ۹۸، ۴، باب صاحباء فی فصل العقد علی

العبادة، کتاب العلم، حدیث نمبر ۴۶۸۵، دارمی ۱۰۰، مقدمہ، باب من

قال العلم لحشية الله تعالى، حدیث نمبر ۲۸۹۔

حل لغات لاملة ٲیوئی، ق سفل، و سفل، ٲٲو ٲل، بٲٲ، ٲٲوٹ

ٲا نور کے رٲنے کا سورٹ، ٲٲٲوٹ

ترجمہ: حضرت ابو مامہ ٲاٲی رضی اللہ عنہ سے رویت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آو امیوں کا فرمایا گیا، ان میں سے یک عابد تھا، و دوسرا عام تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم کو عابد ٲر ہی فضیلت ہے، جیسے مجھ کو تم وگوں میں معمول شخص ٲر فضیلت حاصل ہے، و ٲھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حقیقت یہ ہے کہ بندوں ورس کے فرشتے، زمین و آسمان وستی کے ٲیوئیں ٲنے ہوں میں اور ٲٲایاں یک شخص کے لئے بھیجی و عارتے ہیں، جو وگوں کو بھیجی کی قلم دیتا ہے۔ (ترمذی) ورمی نے اس رویت کو انھوں سے ٲریق رساں نقل کیا ہے ورنہ رویت میں دو شخصوں کا ذکر نہیں ہے، بلکہ وہ رویت یوں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عام کو عابد ٲر ہی فضیلت ہے جیسا کہ مجھ کو تم میں سب سے وئی شخص ٲر فضیلت ہے، ٲھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی ”الما بٲشی اللہ الٲ“ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے وہاں ان سب سے زیادہ بندوں سے ڈرتے ہیں، اس کے بعد ورفی نے رویت کو آخر تک نقل کیا ہے۔

تشریح: عام کی فضیلت عابد ٲر ہی ہی ہے جیسا کہ میری فضیلت تم میں سے

وئی ٲر، ”ا دبی کم“ کا خطاب صحی ٲر مرکوبہ تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وئی صحابی ٲر جس قدر میری فضیلت ہے کی قدر ایک عام کو عابد ٲر فضیلت ہے۔

و ”ا دبی کم“ سے خطاب عامر، ٲیجائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وئی

درجہ کے مسلمان ٲر جس قدر مجھ کو فضیلت حاصل ہے کی قدر عام کو عابد ٲر فضیلت ہے ورضور

اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی فسیت

بعد از خدا بزرگ توفی قصہ مختصہ

مطلب یہ ہے کہ عالم کو عابد پر وہ فضیلت حاصل ہے جس کو نہ محسوس کیا جا سکتا ہے اور نہ ہی پہچان دے تا پا جا سکتا ہے۔

عابد سے مراد وہ شخص ہے جس کے پاس صرف بقدر ضرورت علم ہو اور اس کا پورا وقت تسبیح و نماز و دوسری عبادتوں میں گزرتا ہو، عام سے وہ مہر ہے جو عبادت میں فراغت و دو جہات پر کثرت کرتا ہو و رہا باقی تمام وقت علم کی تحقیق و تحصیل میں صرف کرے۔ یہ عالم کو عابد پر ہی فسیت ہے، و پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ان الله وملائكته السجدة لتمام فرشتے آسمان و زمین کی تمام مخلوق حتی کہ حیوانی و جمہوریات تک اس عالم کے لئے اور معلم خیر کے واسطے عاکل رقی ہیں۔

”اور داری نے محسوس سے مراد رویت کیا ہے ورنہوں نے رجحان کا ذکر نہیں کیا، اور فرمایا ”فضل العالم علی العابد کفضل علی ادماکم“ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ”انما یخشی الله من عباده العلماء“

عالم کی پہچان

یہاں سے مودیوں کو بھی بتا دیا کہ عالم کی پہچان خشیت خداوندی ہے، اس کے طور پر معصوم ہوتا ہے کہ عالم کے لئے خشیت خداوندی ضروری ہے۔ صرف کتاب پڑھنے والا ہی مولوی یا عالم نہیں۔

قوله رب لله وملائكته وها السموات والارض
حتى النمل فی جحره وحتی نحوت یہاں تک

مردم کو چھاننے والے رشتے ہیں، وراہل السموت قیم بعد التخصیص کے قبیل سے ہے وراہل رض سے مراد تمام اُس و جن ورتہ مہیومات ہیں حتیٰ السملۃ میں تینوں عہد بجا رہیں اس کو منصوب پر نہا حتیٰ کو عطفہ مان رو رس کو مجرور پر نہا حتیٰ کو حرف جارہانتے ہوئے ورمفوع پر نہا حتیٰ کو بتدہ یہ مان رہی صورت یعنی حتیٰ کو عطفہ مانے ہوئے نملہ کو منصوب پر نہا زیادہ بہتہ ہے، عطفہ حوت ورمملہ دونوں غایت میں جو تشکی ورتہ کے تمام چانوروں کو کھیرے ہوئے ہیں، تشکی کے چانوروں میں نملہ کو خاص کیا س ہے کہ ورتہ مہیومانوں کے مقادہ میں سب سے زیادہ روزی کا ذخیرہ کرنے والی ہے، تو وہ ورجیومانوں سے زیادہ عہد کی برکت کی محتاج ہے، وریک قول کے مطابق سملہ ورحوت کا تذکرہ خصوصاً س ہے یہاں شاردہ ہے جس ورمی جنس کی جانب، نیز کہا گیا ہے اس جنس کی جانب شاردہ ہے جس کے قتل سے روکا گیا ہے، اور اس کے عہد جس کے قتل سے نہیں روکا گیا ہے۔ (مرفاۃ ۲۸۱، کتاب العلم)

قوله لمصلون علی معہم الناس لحسد کہا گیا ہے کہ یہاں خیر سے علم دین مرد ہے، وروہ چیز مرد ہے جس کے ذریعہ آدمی کی نجات ہو ورنہ معہم کو مصدق ذریعہ نہیں کیا تاکہ معہم ہو جائے کہ وہاں کا تحقیق یہ علم کی تعلیم پر موقوف ہے، جو خیر تک پہنچاتا ہے، وراس میں اس بات کی جانب شاردہ ہے کہ فضیلت کی ایک خاص وجہ ہے وروہ یہ ہے کہ علم کا نفع متعدی ہے ورمہیات کا نفع غیر متعدی ہے اس کے ساتھ ساتھ علم فی نفسہ فرش ہے، ورنہ نہایت نفل ہے۔ (مرفاۃ ۲۸۲، کتاب العلم)

ماہر طبعی فرماتے ہیں "ان الله وهلا نكته" حمد متانہ عالم وراعابد کے درمیان عظیم فرق کو بیان کرنے کے لئے ہے، نیز عابد کا نفع اپنی ذات پر ہی محصور ہے، جبکہ علم کا نفع تمام مخلوقات کی جانب متجاوز ہے، یہاں تک کہ چونی تک کو بھی اس کا نفع پہنچتا ہے، اس طرح

”اللہ تعالیٰ کا قوس“ اسما بحشی اللہ من عبادہ العلماء“ یہ آیت لریمہ قضیت کی علت کو بیان کرنے کے لئے حجت ہے، اس لئے کہ عالم حقیقی اللہ تعالیٰ کی ہیبت و جبر و وسوسہ کی شان سیرانی کو اس عابد کے مقابلہ میں زیادہ پیچتا ہے، جس پر اپنے ضم کے مقابلہ میں مبادت کا غالب ہو تو عالم یقین اس سے زیادہ متقی ہوگا، چنانچہ رشادہ وندی ہے ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ نیز حدیث شریف میں ہے ”وارجو ان اکون اتقاکم اللہ واعلمکم بہ“ مجھے امید ہے کہ میں تم میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا اور اس کو چاہنے والا ہوں۔ (الطیبی ۱/۴۱۲، کتاب العلم)

صاحب مرقاۃ فرماتے ہیں آیت لریمہ ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ کا حاصل یہ ہے کہ ضم خشیت ہی کا درست ہوتا ہے، جس کے نتیجہ میں تقویٰ حاصل ہوتا ہے اور تقویٰ موجب رمت و موجب نصیحت ہے، ورس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس کا علم ایمانی ہو تو وہ جاہل ہے، صنف صالحین کا اس پر جماع ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کا نافرمان ہے تو وہ جاہل ہے، فرمان باری تعالیٰ ”انما التوبۃ علی اللہ للذین يعملون السوء بجهالة“ کی وجہ سے۔ (مرقاۃ ۱/۲۸۲، کتاب العلم)

طالب علم کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وصیت

﴿۲۰۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ نَعَّ وَإِنْ رَجُلًا يَأْتِيَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ

يَقْعَقُّهُمْ فِي الرَّبِيِّ فَإِذَا أَتَوْكُمْ فَأَمْسَوْصُوا بِهِمْ عِيًّا۔ (رواه الترمذی)

حوالہ نرمدی شریف ۹۳، ۲، باب ما جاء فی الاستیضاء بمن

یطلب العلم، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۵۰۔

حل لغات نَع و حد و جمع و نون کے تانے اتباع، تابع ہونا، اقطار
 واحد فطر گوش جانب، کونہ، استوصوا استغفار سے، کسی کے بارے میں کوئی وصیت
 قبول کرنا۔

ترجمہ حضرت یوسف خداری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمائی: لوگ تمہارے تابع ہیں اور بہت سے لوگ تم سمجھنے کے لئے
 دیا گئے گوشت گوشت تمہارے پاس آئیں گے، بہت وہ جب تمہارے پاس آئیں تو ان
 کے ساتھ بھائی کا معاملہ کرنا۔

تشریح ایہ اندس لکم نَع جمع لے ب شک لوگ تمہارے پیچھے آئیں گے۔
 نَع تانے جمع ہے، بعض دفعہ تقلیل حروف سے بھی معنی بڑھ پاتے ہیں، دیکھو تانے
 کے غلط زمرہ ہیں مگر معنی کم ہیں، ورتج میں حرف کم و معنی زمرہ۔

تمہارے پیچھے لوگ آئیں گے یعنی تم و میں ہو و تم سے بعد میں بھی لوگ آئیں گے۔
 قوله و ایہ رحلا اب تو انکم مر قطار الارض و لوگ
 اطراف عالم و دروہار سے آئیں گے، یوں آئیں گے کہ بتھنھوں فی الدین وہ علم دین
 حاصل کرنے کے واسطے آئیں گے۔

۱ ایہ اندس لکم نَع یتابع لک جمع ہے، جیسے نام کی جمع صارتی ہے یہاں کے مطابق مصدر کو اسم فاعل
 کی جگہ رکھ دیا ہے، مبادیہ کے تانے جیسے اصل "رعد" و خطاب صواب ہو جائے تو لوگ تمہارے تابع
 و اعمال میں تمہارے تابع کریں گے اس کے کتم سے مقام خلاق کو مجھ سے حاصل کیا ہے، جس پر تانے
 شریعت و میر سے فعل طریقت اور حوالہ حقیقت ہیں اور اس میں تانے کا تانے نامی مامریں سے مل جاتا ہے،
 رچہ حقیقت عام ہے خود وہ دھڑے سے ہو یا بڑھتے کے میں فرما، مطلق سے فرما، کامل مامریں ہوتا ہے۔
 (مرقاہ ۲۶۳، کتاب العلم)

۲ یسئلہوں فی الدین یہ جملہ تانہ ہے، "و تانی صلیب کو یوں کہے کے ہے، دیکھو یہاں تو انکم نفع
 مرفوع سے ملتا ہے، "و تانی صلیب کو یوں کہے کے ہے، دیکھو یہاں تو انکم نفع
 کتاب العلم ۲۶۳

فستوصوہم حیر پس تم ن کے بارے میں خیر و حسن سلوک کرنے کی وصیت قبول کرو، یعنی میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ ن کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کرنا، پس تم میری وصیت قبول کرو۔

صحابہ علموں کی جماعت تھی مقدس ہے کہ اس روہ کی خواہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے غارش فرمائی ہے۔

فائدہ معتمد ہو گیا کہ حضرت تہذیب و مذہب کے مکرور و مذکورین مدارس کو طلباء کے ساتھ کس طرح حسن سلوک کرنا چاہئے۔ جو حضرات معمولی معمولی باتوں پر طلبہ کو پیچیدہ و کوب کرتے ہیں، اور خرچہ دیتے ہیں وہ غور فرمائیں، در حدیث شریف میں اس طرف بھی اشارہ ہے، وہ طلبہ ہمہ گیر حاصل کرنے کے لئے آئیں گے، اس سے نئی تمام تربیت کی پورن پوری فکر کرنا ضروری ہے۔

آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وصیت اور شواہد نے طلبہ، اس کے مقام و مرتبہ کو متنبہ کر دیا ہے وہ خاص ہے۔

حکمت متاع گم شدہ ہے

﴿۲۰۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَلِمَةُ الْجُكْمَةُ صَالَةُ الْحَكِيمِ وَخَبْرُ الْوَحْيِ وَجَنَاحُ الْوَهْيِ اخْتُبِرَ بِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ خَمْسٌ عَشْرَةَ وَابْرَاهِيمُ بْنُ الْفَضْلِ الْأَوِيُّ يَضَعُفُ فِي الْحَدِيثِ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۲۹۸، باب ماجاء فی فضل الفقہ علی

العبادة، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۸۷، ابن ماجہ ۳۱۷، باب لحکمة، کتاب الرهد، حدیث نمبر ۱۴۶۹۔

حل لغات۔ ضَالَّةٌ صَالٌّ کا مؤنث ہے، گم شدہ چیز، جمع ضَوَالٌّ قافی ہے، الحکیم، دانا، عالم، جمع حکماء

ترجمہ حضرت بوہرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا حکمت و دانائی کی بات حکیم کی کھوئی ہوئی چیز ہے، لہذا جہاں بھی اس کو پائے وہ اس کا زیادہ حقدار ہے، اس روایت کو ترمذی و ابن ماجہ نے نقل کیا ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے، و اس کے روی ابوہریرہ بن نفیل کو ضعیف کہا جاتا ہے۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ حکمت کا گم شدہ خزانہ ہے جس جس جگہ وہ پائے اس کو لے، شیخ سعدی نے فرمایا ہے۔

مرا باید کہ گیرم نذر گوش

نر بہشت ست پند پر یور

[انسان کو پائے کہ نصیحت قبول کرے، ارچہ نصیحت، و پر نہاں ہوئی ہو۔]

فائدہ مطلب یہ ہے کہ تم و حکمت کسی سے شخص کے پاس ہو جو دنیا سے تم، دہ ہو پس اس سے بھی تم و حکمت حاصل کرنے میں عاجز نہیں رہنا پاتا ہے، جیسے لعل و ہیر نہ کیچڑ ورنہ پاک جگہ میں گر جائے، وہاں سے اٹھانے میں بھی عاجز نہیں کیجاتی۔ فقط

ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے

﴿۲۰۶﴾ وَعَنْ أَبِي عَمِيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفِيهِ وَاجِدٌ أَشَدُّ عَلَى التَّيْبِطَانِ مِنَ الْغَيْبِ - رواه

ترمذی وابن ماجہ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۲۹۷، باب ماجاء فی فصل الفقہ علی

العادة، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۸۱، ابن ماجہ ۲۰، باب فصل العلماء

والحث علی طلب العلم، مقدمة، حدیث نمبر ۲۴۲۔

حل لغات فقیہ بہت کچھ دے، ذکی عالم، صرفہ کا جاننے والا، مجتہد فقہاء

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمائی کہ ایک فقیہ شیطان پر بن رہا بدوں سے زیادہ سخت ہے۔

تشریح: ایک فقیہ زیادہ سخت ہوتا ہے شیطان پر بن رہا بدوں سے، بدوں

جاہل عبادوں کو شیطان آسانی سے گمراہ لیتا ہے، بخلاف عام کے کہ اس کا گمراہ کرنا دشوار ہوتا ہے۔

پھر ایک عالم ہاں عمل بدوں میں انہوں نے بدیت کا ذریعہ بنتا ہے، بخلاف عابد کے بعض

دفعہ عابد عبادت میں مشغول ہوتا ہے، ورنہ شیطان کے پھندوں میں چھنسا ہوا ہوتا ہے۔

فقیہ کی تعریف

فقیہ کے کہتے ہیں^۱ تو پہلے فقہ کو جانو پھر فقیہ کو جانو گے امام عظیم فقہی یہ تعریف

دیتے ہیں معروفة النفس مالها وما عليها یعنی نفس کا تمام چیزوں کو جان لینا جو

اس کو مفید و مضر ہوتی ہیں، ورنہ تعریف مل سوں نے کی ہے کہ معرفۃ حول المحتلین

کہ متکلمین کے حوالہ و مزن سے وقف ہونا وراثت کے مزن سے باخبر ہو جانا فقہ

کہلاتا ہے، اور ہم کو تو خود اپنے نفس و مزن کا ہی سم نہیں مخلوق کے مزن کو وراثت کے

مزاج کو کس طرح جانیں۔

طلب علم فرض ہے، نا اہل کو علم سکھانا

﴿۲۰۷﴾ وَعَنْ أَبِي رَجِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَوَأَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ يَنْبَغُ عَلَى كُلِّ مَسْئِلَةٍ الْحَارِيرِ الْخَوْدَةِ وَاللُّوْلُوِّ وَالذَّهَبِ۔ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى التَّيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ إِلَى قَوْلِهِ مُسْلِمٍ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ مَثْنٌ مُشْتَهَرٌ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَادْرُجَتْ فِي الْأَوْحَادِ كَأَنَّهُ مُجَدَّدٌ

حوالہ ابن ماجہ: ۲۰۷، باب فصل العلماء والحث علی طلب العلم،

مقدمہ، حدیث نمبر۔ ۲۲۳۔

حل لغات مقلد اسم فعل ہے قلندہ القلادہ، بار پہننا، اللؤلؤ، وسد لؤلؤہ، جمع لؤلؤ، الحاریر جمع ہے، وحده الحریر سورہ الذهب سورۃ جمع اذهب ودهوب دھان، یک ٹکڑے کو دھمہ کہتے ہیں۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہم کا طب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے، ورنہ نا اہل کو علم سکھانے والا، خنزیر کے گردن میں جو بہت موتیوں و رسوئے کے بار پہننے والے کی طرح ہے۔ (ابن ماجہ) ورنہ سچے شعب، میان میں "مسم" تک نقل کیا ہے، ورنہ یہ کہ اس حدیث کا متن مشہور ہے، ورنہ ضعیف ہے، ورنہ حدیث مختلف طرق سے مروی ہے، سب کے سب طرق ضعیف ہیں۔

تشریح طسب العلم فریضۃ علی کل مسلم مسلمۃ کا لفظ صحیح حدیث میں نہیں ہے، مگر مسلمۃ! مسلم ہی میں داخل ہے، اس لئے طالب علم ہر مسلم مرد و عورت پر فرض ہے۔

طالب علم فرض ہونے کی تفصیل

فرض کا علم فرض، ۱۔ جب کا و جب سنت کا سنت، نفل کا نفل ہے، یہ ترتیب ہے اس کے اندر یہ نہیں کہی مجموعہ فرض ہے۔

ورس میں دوسرے قوس بھی ہیں، مثلاً یہاں علم سے مراد علم اخص ہے، یا مثلاً نفس و حیوان کا علم تاکہ اس کے ذریعہ ن چیزوں سے حفاظت ہو سکے، یا حرام و حرم کا علم مرد ہے، یا بیچ و شریکات و صدق و غیہ کا علم مرد ہے، یا فتنہ کا علم مرد ہے، جن پر سلام کی بنیاد ہے، یا علم توحید و رسم ہنرمند ہے، جس کے ذریعہ تحقق مع اللہ توکل علی اللہ وغیرہ یقین، زہد، صبر و شکر وغیرہ حاصل ہوں و یہ صائین و زہدین کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے۔ فقہ

و علم کو بکمال رکھنا یہ ہے جیسا کہ خدایہ کو سونا پاندی و رجو ہر ت کے بار پہنا، نے جائیں۔ وجہ یہ ہے کہ نامی اسم کو غلط سمجھیں رہے گا، یا یہی کافر یہ بنے گا، اس کے لئے علم مصدقین رہے گا، غلط فتوے دیگا و خوشی گمراہ ہوگا و دوسروں کو بھی گمراہ کریگا، یہ نامی ہر زمانہ میں بڑے بڑے فتنوں کا ذریعہ بنتے ہیں، جو فتنوں فیضی وغیرہ کا فتنہ کبر بادشاہی و مری و دین ہی کی بنیاد کا سر نہیں کے رہے۔

شیخ سعدی سیہ رمد فرماتے ہیں

بہ ہنر و علم و فن سمون

دون تیغ ست در دست رہن

ترجمہ۔ بے بنہ کو علم و فن سکھانا یہ بھی ہے جیسا کہ ڈاکو کے ہاتھ میں تو روپیہ رہتا۔
فائدہ۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ طالب علم کے ہاتھ کی ہیت و اہلیت اور صلاحیت کے اعتبار سے معاملہ سناپ بنے بغیر صدحیت و ہیت کا خیال سے بغیر علم سکھانا یہی ظلم ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ وجہ کا رشا ہے کہ وہ لوگوں سے ان چیزوں کو بیان کرے جو اس کو وہ پہچان سکیں یا سمجھ سکیں ورنہ یہ تم کو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب یا جانا پسند ہے، یعنی وگ جب وہ باتیں سنیں گے جس کو عقلیں قبول نہیں کرتیں تو وہ سب کی تکذیب کریں گے اس سے ضروری ہے کہ وہ لوگوں کی عقل و فہم کے اعتبار سے ہی ان سے گفتگو کی جائے۔ فقہ (مرقاۃ ۲۸۴، کتاب علم)

اس حدیث کا متن بہت مشہور ہے، مگر اس کی نہ وضعیف ہے، نہ وہ طرق کی وجہ سے حسن لغیرہ کے درجہ کو پہنچتی جاتی ہے ورنہ بھی قابل متناہ و حقیقت ہوتی ہے۔

دو خصلتیں منافق میں جمع نہیں ہوتی

﴿۲۰۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مَافِي حُمْسٍ سَعْبٍ وَلَا بَقَّةٍ فِي الْبَيْتِ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ۔ ترمذی ۹۸، ۲۰۸، باب ما جاء فی فصل الفقہ عنی العادۃ، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۸۴۔

حاصلات۔ حصلتان تشبیہ و حد الحصلۃ، چھٹی و ہری، دونوں طرح کی عادت، غالباً یہ باتیں اس کے لئے ہیں، جمع حاصل، السمیت بل غیر و صدح کی ہیت

کے لئے تیار ہوتا ہے۔

ترجمہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منافق میں دو قسمیں جمع نہیں ہوتی ہیں، (۱) چھ خدق۔ (۲) دین میں بصیرت۔

تشریح حسن سمت خوش خدق۔

ولا فقه فی الدین دین کی سمجھ۔

مطلب یہ ہے کہ مومنین کو ان صفات سے متصف رہنا چاہئے، ورنہ ان کے حاصل کرنے کی کوشش رہنا پڑے، ورنہ ان کے دین سے بچنا اور پرہیز رہنا پڑے۔ فقط

طالب علم کو مجاہد کی طرح ثواب ملتا ہے

﴿۲۰۹﴾ وَعَنْ أَبِي رَجِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَرَّحَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ۔ (رواہ

الترمذی والدارمی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۹۳، باب فصل العلم، کتاب العلم،

حدیث نمبر ۲۶۷۷، درم میں یہ حدیث نہیں ملی۔

حل لغات حرح (ن) و حدّہ رفع، فعل ماضی، الی مکان ثلثہ، طلب (ن)

طلبا، ہوئے سنہ، تشریف لے کر۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص علم حاصل کرنے کے لئے نکلا، تو جب تک وہ پس نہ

آجائے خدا کی راہ میں ہے۔

تشریح قولہ من حرج فی طلب نعم فہو فی سبیل اللہ مصعب یہ ہے جو شخص دین و شریعت کا سم حاصل کرنے کے لئے اپنے گھر سے یا اپنے شہر سے نکلا، خواہ وہ عمر فرض عین ہو یا فرض کفایہ اس کو وہ ثواب ملتا ہے، جو اللہ کی راہ میں لڑنے والے مجاہد کو ملتا ہے، کیونکہ مجاہد کی طرح طلب علم دین بھی اللہ کا دین پھیلانے شیطان کو ذلیل کرنے اور اپنے نفس کو مارنے ہی کے لئے گھر سے نکلتا ہے اور غرض تمام دشمنوں کو بھیجتا ہے، لہذا وہ اس وقت تک مجاہد کا ثواب پاتا ہے جب تک کہ اپنے گھر و پس نہیں آتا۔

حدیث شریفہ غلطی پر جمع سے اس جانب توجہ ہے کہ طلب علم دین علم کی طلب و تحصیل میں جب تک لگا ہوا ہے تب تک تو مجاہد کا ثواب پاتا ہے، اور جب تحصیل علم سے فرغت پائی ہے، اور علم دین بن جاتا ہے تو اس سے بھی بڑا اجر پاتا ہے، کیونکہ اب وہ اس مقام پر فائز ہو جاتا ہے، جو اس کو دین کی تعلیم و ترویج و رناقصوں کو کامل بنانے کے کام میں حضرت نبیؐ، مہم کا ورثہ بن دینے والا ہے، چنانچہ رشاد باری تعالیٰ ہے: "فلولا نصر من کل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون" [سو یہ کیوں نہ یاد دلاؤ گے کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں ایک چھوٹی جماعت جیاد رہے تاکہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ و بوجھ حاصل کرتے رہیں، ورنہ تاکہ قوم کو جب کہ وہ ان کے پاس آویں ڈراویں تاکہ وہ احتیاط رکھیں۔] (بین قرآن)

(مرقاۃ: ۲۸۵، الطیبی ۱/۴۱، کتاب العلم)

طلب علم سے گناہوں کی معافی

﴿۲۱۰﴾ وَعَنْ مَسْحُورَةَ لَارِدِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى - رواه الترمذی والدارمی وَقَالَ التَّيْمِيُّ هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ وَأَبُو ذَاوُدَ الْأَوْسِيُّ يَضَعُفُ -

حوالہ: ترمذی شریف ۹۴۰، ۲، باب فصل طلب العلم، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۴۸۔

حل لغات: کفارة معاذ، ہے کفار کا، گناہ کا کفارہ، ماضی واحد کہ غائر، فعل ماضی (ض) بمعنی نزر ہو۔

ترجمہ: حضرت تخیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص علم طلب کرتا ہے، تو وہ اس کے گزشتہ زمانے میں گئے ہوئے گناہوں کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے۔ (ترمذی، دارمی) یا ترمذی نے فرمایا یہ حدیث ضعیف اسناد ہے، اس حدیث کے ایک رووی ابوداؤد ضعیف شمار سے جاتے ہیں۔

تشریح: کفارہ کفارہ ماضی کفارہ پوشش ہے جو گناہوں کو چھپاے، ورنہ کو تم مردے، ورنہ ہر بے کفارہ صغیر کے ساتھ خاص ہے، یہ ان حقوق اللہ کے ساتھ خاص ہے جن کی قضاء نہیں یا ان حقوق العباد کو بھی شامل ہے، جن کی قضاء نہیں و ممکن ہے کہ مطلب یہ ہو کہ علم کا طلب کرنا ان چیزوں کے لئے وسیلہ ہے، جن کے ذریعہ تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں، یعنی توبہ۔ (مرقاۃ ۲۸۶، ۱، کتاب العلم)

فائدہ: مطلب یہ ہو کہ یہ تو خواہ طلب علم کی وجہ سے ہی تمام گناہ معاف ہو جاتے

میں اس صورت میں گناہ صغیرہ مرہ ہوئے دوسرے مطلب یہ ہے کہ علم کے ذریعہ تو بہن کی توفیق ہو جاتی ہے، کہ بندہ اپنی سچی توبہ لے لیتا ہے اور اس کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اس صورت میں صغیرہ ہر سب کو شامل ہے۔

علم میں مشغول رہنے والے کو جنت کی خوشخبری

﴿۲۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَشْغَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونُ مِنْهَا أَلْفَةً (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۹۸، باب ماجاء فی فصل الفقہ علی العبادۃ، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۸۲۔

حل لغات بشیع شیع (س) شیعہ آہونا، شلم یہ ہونا، مستہا، انتہا، آخری حد۔

ترجمہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا مومن بھائی سے یہ نہیں ہوتا ہے، وہ اس کو سنتا رہتا ہے، یہاں تک کہ جنت میں پہنچ جاتا ہے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ مومن کی شان یہ ہوتی ہے کہ علم حاصل کرتا ہے، پھر اخلاص و استقامت کے ساتھ اس پر عمل کرتا ہے، و دوسروں کی صلاح کی فکر کرتا ہے، اور پوری زندگی اسی میں گزار دیتا ہے۔ یہاں تک کہ موت آ جاتی ہے، ورجست میں داخل ہو جاتا ہے۔

نہ یسع نموہ۔ فعل مضارع، دوم و راتمر پر، ایت رہتا ہے،
 «وحتیٰ ان سے متعلق ہے، و مستہاء الحلة یعنی اس کی غایت و راتہ، جنت ہے، یہاں
 تک کہ اس کو موت آجاتی ہے، و پھر وہ جنت میں، فعل ہو جاتا ہے، الحلة کو منصوب بھی
 پر حاجت ہے، یکون فعل ناقص کی خبر مان ر و ر س کو مرفوع پر صن بھی ملتی ہے، بیون کا اسم
 مان ر۔ (مرفاقہ ۲۸۶، ۱، کتاب العلم)

علم کو چھپانا سخت گناہ ہے

﴿۲۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَبِلَ عَنْ عِلْمٍ عَلِمَهُ ثُمَّ كَتَمَهُ الْيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَلْحَمُ

بَيْنَ يَدَيْهِ۔ رواه احمد وابو داؤد والترمذی ورواه ابن ماجه عن انس۔

حوالہ مسند احمد ۲۶۳۰، ابو داؤد شریف ۱۵۹/۲، باب

کراہیۃ منع العلم، کتاب العلم، حدیث نمبر ۳۶۵۸ ترمذی شریف ۲۹۶،

باب محافی کتمان العلم، کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۳۹۔

حل لغات کتم، کتم (ن) کتما الشیء چھپانا، پوشیدہ رکھنا، الحکم فعال

تہ مجبوس ہے، الدابة چوپائے کو گامزن، لحام جمع لحم گام۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے علم کی کوئی سی بات پوچھی گئی جس کو وہ چاہتا ہے، پھر اس

کو چھپا یا، تو قیامت کے دن آگ کی گام ڈن چائے گی۔ (احمد، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ)

یہ حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

سکتمان علم کے اسباب

تشریح: سکتمان علم کے پانچ سبب ہوتے ہیں۔

- (۱) کسی کے خوف و ڈر کی بنا پر۔
- (۲) محض تکبر کی بنا پر۔
- (۳) بتانے سے سرفروقت ہو جائے گی۔
- (۴) کسی، نیوی غرض کی بنا پر۔
- (۵) سستی کی بنا پر

یہ سب اصول دین کے خلاف ہیں، اس سے یہ نہ ہے، پھر آگ کی گام میں لے گاے جائے گی۔ چپا کر اپنے منہ میں گام گاں سے وہاں نہ من جس لعل ہوگی۔ بہت سردی مصحت کی بنا پر چپاے تو یہ نہ نہیں۔ پھر سکتمان علم کی شرط کے ماتحت ہے۔

سکتمان علم کے حرام ہونے کی شرائط

- (۱) بہت ضروری مسئلہ ہے، جس کی ضرورت فی جا ہے۔
- (۲) اس کے پاس دوسرے کوئی بتانے والا نہیں ہے۔
- (۳) غنا و اسوں نہیں کیا جائے خاص نیت سے سیکھنے کے لئے ہو یا۔
- (۴) مال کے نہ سمجھنے کی صداقت ہو۔
- (۵) عالم مسوں کو کوئی نذر و پیش نہ ہو۔

ترتیب شرط نہ ہوں تو چپا نے سے وعید کا مستحق نہیں ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲۸۶/۱ کتاب

جامعہ لطیف ۱۴۱۸ھ)

طلب علم کسی فاسد غرض سے

﴿۲۱۳﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُحَارِبَ بِهِ الْعُلَمَاءَ أَوْ لِيُعَارِضَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يُضَيِّفَ بِهِ وَجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ۔ رواه ترمذی ورواه ابن ماجہ عن ابن عمر۔

حوالہ ترمذی شریف ۲۹۴، باب محاء فی من یطلب بعلمہ الدنیا کتاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۵۴، اس صاۃ ۲۲، مقدمہ باب الاسفاح بالعلم الخ، حدیث نمبر ۲۵۳۔

حل لغات لِيُحَارِبَ جَارَاهُ مُحَارَاةٌ وَخَوَاءُ فِي الْحَدِيثِ، بَاتِ حَيْثُ فِي مَقَابِدِ رَنَا، آگے بڑھنا، خَرُورَ رَنَا، لِنَمَارِي مَارِي مَوَاءُ وَمَمَارَاةٌ جُحُورَ رَنَا، السُّفَهَاءُ وَاحِدٌ سَفِيهٌ بِوَقُوفٍ۔

ترجمہ حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے علم پر خُور رنے کے لئے یہ بوقوفوں سے جھگڑ رنے کے لئے، یا لوگوں کو پٹی طرف متوجہ رنے کے لئے ہم صاصل کیا، تو اللہ اس کو جہنم کی آگ میں، خل ر دیں گے۔ (ترمذی شریف)

بن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: قَوْلُهُ لِيُحَارِبَ بِهِ الْعُلَمَاءَ لِيُضَيِّفَ بِهِ وَجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ مَعْنَى دُونِ مَقَابِدِ رْنَا، آگے بڑھنا، خَرُورَ رَنَا، لِنَمَارِي مَارِي مَوَاءُ وَمَمَارَاةٌ جُحُورَ رَنَا، السُّفَهَاءُ وَاحِدٌ سَفِيهٌ بِوَقُوفٍ۔

ن کے ساتھ سے مقابلہ کرے یہ ن کے لئے فخر ہے پنی بڑی کا ظہر کرے یا پنے آپ کو ملنا کا نام پیدہ ورہ برضا کرے۔

قولہ و نہادی نہ یسئلہ یح ممرۃ کے معنی جھگڑنے کے ہیں، مصیب یہ ہے کہ اس سے ہم سیکھنا تاکہ ہم عقل و گویوں سے جھگڑ کرے ورنہ کے مقابلہ میں پنی برتری ظاہر کرے۔

قولہ او یصرفہ وجوہ الناس الیہ یح یہ اس سے علم سیکھا تاکہ اس علم کے ذریعہ لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرے تاکہ لوگ اس کی تعظیم کریں اس کو بدیہ دیں اس کی تحریف کریں، وغیرہ وغیرہ۔

قولہ سید للہ لئلا ینح چونکہ جب غرض فی سید ہیں اور خاص کے منافی ہیں اس سے یہ وعید فرمائی، اور مصیب یہ ہے کہ یہ شخص انہوں مار کا مستحق ہے، یہ الگ بات ہے کہ بدعتوں اس کو اپنے فضل و رحم سے معاف فرما دے، یہ جہنم میں نہ دے اور نہ پانے کے بعد پھر اس کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کیا جائے۔ اور مصیب یہ ہے کہ طالب علم ضروری ہے کہ طب علم سے مراد کوئی فی سید غرض نہیں ہونی چاہیے۔ بدیہ صرف اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہی مقصد ہونا چاہیے۔ فقہ

دینی علوم کو تحصیل دنیا کے لئے طلب کرنا

﴿۲۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعْلَمَ عِلْمًا مِمَّا يَنْتَعِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعْلَمُهُ إِلَّا لِيُجِيبَ بِهِ عَصَائِمَ النَّبِيَّاتِ لَمْ يَجِدْ عَذَابَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْطَى رِجْهًا۔ رواه احمد

و ابو داؤد و ابن ماجہ۔

حوالہ: مسند احمد ۲/۳۳۸، ابو داؤد شریف ۲/۱۵۹، باب فی طلب العلم لعیر اللہ تعالیٰ، کتاب العلم، حدیث نمبر ۳۶۶۴، ابن ماجہ ۲۲، مقدمہ باب الانتفاع، بالعلم والعمل بہ

حل لغات یتعنی فصل مجہوں باب قنعار سے، بمعنی پاپنا، یصیب اصاب اصابہ الشیء پانا، عرّض وہاں، جعّ عرّوض، عرّف وہاں، خوشبو کے استعمال ہوتا ہے۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے علم کو دنیا کے ماز و سامان حاصل کرنے کے لئے سیکھا تو وہ قیامت کے دن جنت کی خوشبو بھی نہیں پائے گا۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ ہم دین کو حاصل حق تعالیٰ شانہ کی خوشنودی کے حصول کے لئے حاصل کرنا چاہئے، ہم دین حاصل کر کے اس پر عمل کریں گے، ورنہ علم کو دوسروں تک پہنچانے کی کوشش کریں گے تا کہ حق تعالیٰ شانہ کی خوشنودی حاصل ہو، ورنہ جو بندہ اپنے آپ کو خدشہ کے ماتھ دین کی خدمت کے لئے وقف نہ کرتا ہے حق تعالیٰ شانہ اس کو نفع نہیں دیتا۔

اشاعت حدیث کی فضیلت اور مومن کی تین خصلتیں

﴿۲۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتيَ وَوَعظيَ وَأَذَاهَا دَبَّ

حَامِلٍ بِقِيَّةٍ غَيْرِ قِيَّةٍ وَرَبِّ حَامِلٍ فَقَوَّ إِلَى مَنْ هِيَ أَفْقَهُ بِهِ ثَلَاثٌ لَا يَجْعَلُ عَلَيْهِمْ
قُلْتُ مُسْلِمٌ إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَالصَّبِيحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلِزُومُ جَمَاعَتِهِمْ فَإِنَّ
دَعْوَتَهُمْ نَجِيضٌ مِنْ وَرَائِهِمْ۔ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَدْخَلِ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ رِبْدِيِّ بْنِ نَابِيٍّ إِلَّا أَنَّ ابْنَ أَبِي
وَبَادَاوُدَ لَمْ يَذْكُرَا ثَلَاثٌ لَا يَجْعَلُ عَلَيْهِمْ إِلَى آخِرِهِ۔

حوالہ: مسند الامام الشافعی ۱/۱۶۰، کتاب العلم، رقم

الحديث ۱۶۰، مسند احمد ۵/۱۸۳، ابو داؤد شریف ۲/۱۵۹، باب فصل
نشر العلم، کتاب العلم، حدیث نمبر ۳۶۶۰، ترمذی شریف ۲/۹۴، باب
ما جاء في البحث الحج، کتاب العلم، حدیث نمبر ۳۶۵۶، اس ماحد ۲۱، مقدمہ،
باب من بلغ علماً، حدیث نمبر ۲۳۲۔

حل لغات بضر بضر الله احداً ترونا زهدنا، مقالة، بات، وعاءها، وعى
(ض) (وعى الحديث، غورنا، يورنا، يعلى على (ض) عللاً صدره كينهوا، بونا،
نحيط، احاطه يحيط، احاطة هيرنا، صدرنا، وراة يجھے۔

ترجمہ حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا بتدعون اس بندہ کو ترونا زہد رکھے جس نے میری کوئی بات سنی،
اور اسے یاد رکھا، وراہ اس کی حفاظت کی، وراہ کو لوگوں تک پہنچایا، بعض فقہ کے حامل فقیہ نہیں
ہوتے ہیں اور بعض حامل فقہ اس تک پہنچے، یتے ہیں، جو ان سے زیادہ فقیہ ہوتا ہے، تین
چیزوں پر کسی مسلمان کا دل خیانت نہیں کرتا ہے، (۱) عمل خاص طور پر اللہ کے لئے کرتا۔
(۲) مسلمانوں کے ساتھ بھدنی کرنا۔ (۳) مسلمانوں کی جماعت کو ان زہد پڑنا، اس لئے کہ
جماعت کی دعا ان کو پھیرے رزق ہے۔ (شامی، بیہقی، مدخل) احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ

ورمى نے اس حدیث کو زید بن ثابت سے روایت کیا ہے، لیکن ترمذی و ربیعہ نے حدیث کے آخری منظر، ث "لا یعل علیہم الحج" کا ذکر نہیں کیا ہے۔

تشریح: قوله نصر لله عند سمع مقالتي مدد تو رشتہ

فرماتے ہیں انصر فعل متعدی و غیر متعدی، ووں طرح ہے، ورتشید ورتغیر تشدید ووں طریقہ پر مروی ہے، مامرووی فرماتے ہیں تشدید کے ساتھ کثیر استہس ہے، ممتحن ہوں گے مددوں اس شخص کو ترو تازن ورتوشح وطررے، جس کو اس نے اپنی معرفت، ورتنا علم دیگر دنیا و آخرت میں لوگوں کے درمیان قدر و منزلت ورتپنی نعمتوں سے نواز، یہاں تک کہ اس پر خوشحالی اور ترو تازن کے آثار نمودار ہوئے، ایک قول کے مطابق حدیث شریف میں خوشحالی خبر دی گئی ہے، یعنی دعا یہ حمد نہیں ہے بلکہ حمد خبر یہ ہے، اسی حملہ دانصرۃ یعنی خوشحالی ورترو تازہ اس کو بنا دیا، انبیاء بن عیینہ فرماتے ہیں کوئی طالب حدیث یہاں نہیں کہ جس کے چہرہ پر ترو تازن نہ ہو، ثو وہ صورت ہو یا معنا ہو، فحفظها وعاها وادھا یعنی وہ اس کو یاد رکھے یا لکھ کر محفوظ رکھے ورتاس کی حفاظت میں لگا رہے، ثو تکرر ورتدکار کے ذریعہ ہو یا رویت و تبلیغ کے ذریعہ سے ہو ورتاس کو بوگوں تک پہنچے، وادھا میں شام ہے اس بات کی طرف کہ اس کو نورانی پہچانا ضروری نہیں بلکہ اس میں گنجش ہے، بن ملک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں حصصا عمل سموحبھا کے معنی میں ہے، یعنی اس کے تقاضوں کے مطابق عمل کرے، الادبعین میں ہے سمع مقالتي فوعاها فادھا کما سمعھا یعنی بغیر تحریف و تغیر کے نہ غلط میں کمی زیادتی کرے ورنہ معنی کے اندر کمی زیادتی کرے پس یہ تنبیہ ہے اس بات پر کہ اس کے پہنچنے میں کس طریقہ اختیار کرے، پس رویت بالمعنی کے جوڑے منافی نہیں ہے جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے۔

قوله قرب حامل فقه خسر ففبه الرب میں فاء تعلیلیہ ہے، پہلے

جملہ میں حدیث یاد رکھ کے آگے پہنچنے کی ترغیب دی ہے، اس جہد میں اس کی حمت بیان فرما رہے ہیں، اس تعین کا حاصل یہ ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام، انتہائی جامعیت کا حامل ہوتا ہے، اس کا ایک ایک جہد بہت سے فقہی مسائل کا مجموعہ ہوتا ہے، بہت سے لوگ، یہ بھی ہوتے ہیں جن کو غلط حدیث یاد تو ہوتے ہیں مین کی گہرائی میں پہنچ کر مسائل نکال کر مت کے سامنے پیش کرنے کی صداقت نہیں ہوتی ہے، یہ شخص کو "حامل فقہ" کہا گیا ہے، گویا اس نے فقہی جوہر کا صندوق نکال دیا ہے، مین اس کو کھول کر فقہی جوہر سے استفادہ نہیں کر سکتا، اگر یہ شخص یہ صندوق اپنے پاس ہی رکھے گا تو اس قیمتی خزانے کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے، اس لئے اس کو پوچھئے کہ یہ خزانہ کیسے شخص کے سپرد کرے جو اس میں سے جوہر نکال کر خود بھی مستفید ہو ورنہ لوگوں کو بھی فائدہ پہنچے۔

اس سے معلوم ہو کہ علم نبوت کے خدام، و طرح کے ہیں، ایک حاکمین فقہ و دوسرے فقہاء، حاکمین فقہ غلط حدیث کو یاد رکھ کے متذکرہ مسلوں تک پہنچاتے ہیں۔ یہ بھی بہت بڑی خدمت ہے، جس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعاء دی ہے، لیکن اس سے بڑی خدمت فقہاء نے نبی مکی ہے، فقہاء صرف غلطیاد کرنے پر کف نہیں کرتے بلکہ علوم نبوت کے بحر میں غواہی کر کے اس کی تہ سے قیمتی جوہر نکال کر مت کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو کہ جو شخص غلط حدیث زیادہ یاد کرے اس کا قلم حدیث میں بھی فوق ہو نا ضروری نہیں۔ یہی صورت میں حامل فقہ کو پتا ہے کہ کسی فقہ سے پوچھ کر عمل کرے، جب غلط حدیث یاد کرنے والے کے لئے کسی فقہ کی تباہ ضروری ہے تو عوام الناس کے لئے ہر جہد ضروری ہوں۔

قوله ثلاث لا یصلح منہم قسب منہم لا یصلح کو یاد رکھتے ہو
اور مین کے کسرہ کے ساتھ باب ضرب سے مائیں تو اس کے معنی خیانت کے ہوں گے، یعنی

مومن ن تینوں چیزوں میں خیانت نہیں کرتا ورنہ اس کے دل میں حسد داخل ہوتا ہے، جو اس کو حق سے پھلےا دے، جب وہ ان میں سے کسی کام کو کرتا ہے۔ مہ تو رشتہ منی ورنہ مہ زخشی فرماتے ہیں یہ عادتیں سی ہیں جن کے ذریعہ سے قلوب درست ہو جاتے ہیں، پس جس شخص نے ان کو مضبوطی سے پزے رکھا تو اس کا دل حسد کینہ و رخیانت سے پاک ہو جائیگا، علیہیں حال کی جہد واقع ہے، یعنی لا یغل قلب مؤمن کائنا علیہیں (مرقاۃ ۲۸۸، ۱، کتاب العلم)

قوله اخلص العمل لله ورخص یہ ہے کہ بندہ کی بھی عمل کے نذر صف اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کی خوشنودی کو نظر رکھے، نہ کوئی دنیاوی غرض ہو جیسے شہرت و ریا، ورنہ اخروی غرض ہو جیسے جنت کی نعمتیں و اس کی مذتیں، فضیل بن عیاض فرماتے ہیں کہ عمل کو غیر اللہ کے لئے کرنا شرک ہے، ورنہ عمل کا ترک کرنا غیر اللہ کے لئے یہ ریا ہے، اور خاص وہ ہے جو ان دونوں سے تجھ کو بچاتا ہے۔

قوله و نصحة نذیمین و لزوم جماعتہم یعنی تمام مسلمانوں کی بھائی و رفدح و بہبودی کی فکر کرنا، و رتقا دونیک عمل کے نذر مسلمانوں کے موافق ہونا جیسے نماز جمعہ و نماز جمعہ و غیرہ، اس سے مسلمانوں کی دعا ان کا حاطہ سے رتی ہے، ورنہ کو شیعان کے مکر و فریب سے درمیر ہی سے محفوظ رہتی ہے، ورنہ میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ جو شخص ان کی جماعت سے نقل گیا وہ ان کی دعا کی برکت حاصل نہیں کر سکتا اس سے کہ یہ شخص ان لوگوں کے مہاوم ہے، ان کی دعا جن کا حاطہ ہوئے ہے، نیز اس بات کی طرف بھی شرم ہے کہ تنہائی و ملحدی کے مقابہ میں جمعیت نہیں ہے۔ (مرقاۃ ۲۸۹، ۱، کتاب العلم)

ایضاً

﴿۲۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَهَى اللَّهُ إِمْرَأً مَسِيعٌ مِمَّا شَيْئاً مَلَعَهُ كَمَا سَمِعَهُ قَدْ تَمَلَّحَ أَوْعَى لَهُ مِنْ مَسِيعٍ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ الْبَارِمِيُّ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ -

حوالہ: ترمذی شریف ۹۴۰، ۲، باب ماجاء فی الحث علی تلغیف السماع، حدیث نمبر ۲۶۵۶، ابن ماجہ، مقدمہ باب من بلغ علماً، حدیث نمبر: ۲۳۲، مسند احمد: ۴۴۷، ۱

حل لغات: مُبْلَغ، بلغ تلیغ، پچھنا، اوعی، تم تفضیل باب ص سے زیادہ رکھتے۔۔

ترجمہ: حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رش و فحاشیاں کہہ کر اللہ تعالیٰ اس شخص کو تازیہ رکھے، جس نے مجھ سے کوئی بات سنی، اور جس طرح سے سنی کی طرح پہنچا، یا، بعض وہ لوگ جن کو پہنچا، یا جاتا ہے، سننے والے سے زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں۔ (ترمذی، ابن ماجہ) اور بنی ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت یہ ہے۔

تشریح: اِمْرَأً کا ہمراز وصلی ہوتا ہے، حالت وصل میں پڑھا نہیں جاتا۔

حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ یہ بہار رکھے اللہ تعالیٰ اس شخص کو جس نے ہماری حدیث سنی۔ اور جس طرح سنا اسی

چہ نیے کی قسم کی تہی نہیں ہونی چاہئے۔ پس روایت نقل کرنے میں حدیث کے لفظ اور معنی دونوں کی رعایت رہنا ضروری ہے، مگر ضرورت محذوثن کی، کثرت نے روایت بالمعنی کو بھی جائز قرار دیا ہے۔ (مرقۃ ۲۹۰، کتاب عمم)

حدیث نقل کرنے میں احتیاط لازم ہے

﴿۲۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي عَسَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا الْحَبِيثَ عَنِّي إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ فَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّخِذْهُ عَصَايَ الْأَبْرَارِ (رواه الترمذی) وَرَوَاهُ أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَآدِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَمْ يَذْكُرْ اتَّقُوا الْحَبِيثَ عَنِّي إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۲۳، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۲۹۵۱، ابن ماجہ ۴، باب التعلیظ فی نعمد الکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۳۳۔

حل لغات اتقوا امر حاضر، جمع مذکر، باب تعمر سے، اتقسی انقاء، بچنا، پرہیز کرنا۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا میری جانب سے حدیث بیان کرنے سے بچو مگر جس کو تم جانتے ہو، چنانچہ جس شخص نے مجھ پر جھوٹ بولا، اس کو پکڑ لے کہ وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں تلاش کرے۔ (ترمذی) بن ماجہ نے اس حدیث کو ابن مسعود و چار رشتی مدنیہما سے روایت کیا ہے، اور حدیث کے الفاظ "اتَّقُوا الْحَبِيثَ عَنِّي إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ" کو ذہنیوں نے بیان کیا ہے۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ حدیث بیان کرنے کی جو فضیلتیں بیان کی گئی ہیں ان کی وجہ سے حدیث بیان کرنے میں کچھ بھتیجی ہو سکتی تھی، اس پر تنبیہ فرمائی کہ حدیث پاک بیان کرنے کی فضیلت پٹی جگہ پر درست ہے، مگر اس کی وجہ سے کسی قسم کی بھتیجی نہیں ہونی چاہئے۔

فائدہ معلوم ہو کہ حدیث پاک بیان کرنے میں بہت ہی احتیاط کی ضرورت ہے، جب تک کہ حدیث کا حدیث ہونا پختہ طور پر معلوم نہ ہو، اس وقت تک اس کو حدیث کے طور پر حدیث کہہ کر بیان کرنا انتہائی خطرناک ہے، جس کی وعید حدیث پاک میں بیان کی گئی ہے، ورنہ حدیث پاک بیان کرنے میں احتیاط کی وجہ تاکید نہ ہوتی تو پورے دین سے ہی عتاب ٹھہرتا۔

تفسیر بالرائے کا حکم

﴿۲۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِأَيْهِ فَلْيَبْتَئْهُ مَفْعَةً مِنَ النَّارِ وَفِي رَوَاؤِهِ

مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِعَبْرٍ عَلِمَ فَلْيَبْتَئْهُ مَفْعَةً مِنَ النَّارِ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۲/۱۲۴، باب ما جاء فی الذی یفسر برأیه،

کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۲۹۵۰۔

حل لغات رائے، خیال، تنویر، مرغاب، تنویر، امکان، ممکنہ بنانا۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن پاک میں اپنی عقل سے کچھ کہا، اسے پاب

کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں تلاش کرے۔ اور ایک روایت کے غلط میں، جس شخص نے بغیر علم کے چھبہا سے پوچھا کہ وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں تلاش کرے۔

تشریح معلوم ہو کہ جو شخص قرآن شریف میں پنی رائے محض سے تفسیر کرے تو اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

رائے محض کے معنی یہ ہیں کہ قرآن شریف کی آیت کی یہی تاویل کرے جو نہ صوفی و نحوی تو عد سے نکلتی ہو ورنہ فصاحت و بلاغت سے نکلتی ہو۔

اور محض پنی رائے سے کہ یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں، یہ شخص کو پابنے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا۔ جیسا کہ یہ عالم آزار نے سباق کا ترجمہ بڑی تھینے سے کیا، واسطی الباب وروہ بڑی تھینے لگے، ورنہ اس طرح مرید خان نے فشتوں کا نکار کر دیا کہ وہ کوئی چیز نہیں ہیں، بلکہ یہی قوتِ مہم، شہد، فائزہ وغیرہ ہیں جن کو فشتوں سے تعبیر کر دیا۔ اس طرح یہ اسی مودودی کی تفسیر۔

قرآن کریم کی تفسیر کیسے جو معلوم ضروری ہیں ان کے بغیر تفسیر کرنا مہدوں اور زندگیوں کا کام ہے۔

جیسا کہ علامہ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ قرآن پاک کی ترجمانی و وضاحت و تفسیر و بیان کے میدان میں ترنا اس شخص کے لئے حرام ہے جو نہ تو عربی زبان کی معرفت رکھتا ہو کہ اس میں قرآن پاک نازل ہو ورنہ نہ حدیث و قولِ تکس کی پہنچ ہو جو آیات قرآنی کی تفسیر اس کے رموز و نکات سبب نزول و رمانح و منسوخ کے بیان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، سہی پر رضی اللہ عنہم و رتبہ بعینِ رحمہم اللہ سے منقول و مروی ہیں، پس جس شخص نے قرآن پاک کی تفسیر و وضاحت میں کوئی یہی بات کہی جس کی سند و روایت میں منقولات و مرویات میں سے کوئی چیز اس کے پاس نہ ہو، اور محض اس کی پنی رائے و رہنمائی

اختراع کے طور پر ہو تو اس کا جس حدیث میں بیان ہو ہے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مرقۃ، کتاب علم)

ایضاً

﴿۲۱۹﴾ وَعَنْ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ بِي الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ وَفَدَّ أَحْطَا. رواه الترمذی

وہوداؤد۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۲۳/۲، باب ما جاء فی الدی یعسر

القرآن برأیه، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۲۹۵۲، ابوداؤد

شریف: ۱۵۸/۲، باب الکلام فی کتاب اللہ بغیر علم، کتاب العلم، حدیث نمبر: ۳۶۵۲۔

حل لغات احطاً و حد مذکر غائب فعل ماضی باب فعل، غطی رہا، چوک رہا۔

ترجمہ حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے قرآن میں اپنی رائے سے پہنچا اور وہ صحیح ہے تو بھی اس نے غلطی کی۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ جس کے اندر تفسیر کی ہیئت نہ ہو اس کا تفسیر کرنے کی

جرات نہ رہی ہوتا ہے، خواہ اس میں بیان روایت صحیح ہو، یہ یہی ہے جیسے رکوعی مستند، اس

کی کتابت کرے اور وہ مریض مر بھی جائے تب بھی قنوناں کے خلاف مقدمہ نہیں کیا جا

سکتا، لیکن اگر غیر مستند معانی کی کتابت کرے اور مریض صحت یاب بھی ہو جائے تب بھی اس

کے خدب قانونی کارروائی کی جا سکتی ہے، یہ نہیں، بیٹھا جائے گا کہ اس کے عدالت سے کتنے مریض شعیب ہو گئے ہیں، کیونکہ اس نے غیر مستند ہوتے ہوئے ہی عدالت کے بیمار دست اختیار کیا ہے جس میں ہدایت کا خطرہ زیادہ ہے، یہی جس شخص کو عدالت وقت تفسیر کا عمل نہ سمجھتے ہوں، اگر یہ قرآن کریم کی تفسیر کرتا ہے تو اس کا یہ قدم ہی غلط ہے، اس نے تفسیر کی جرأت رکے نہ تھی خسرناک راستہ اختیار کیا ہے۔

ورسہ تفسیر پندرہ ہیں،

(۱) علم لغت، (۲) علم نحو، (۳) علم صرف، (۴) علم اشتقاق، اس سے کہ علم کے اشتقاق کے دو مادے ہوں تو دونوں کے مختلف ہونے سے معنی بھی مختلف ہو جاتے ہیں، (۵) علم معانی، (۶) علم بیان، (۷) علم پرہیز، (۸) علم قرأت، (۹) علم عقائد، (۱۰) صوتیات، (۱۱) سہب نزول و قصص، (۱۲) نسخ و منسوخ، (۱۳) ائمہ، (۱۴) ان حدیث مسند کا جائزہ ہو، مجلس کی تفسیر میں واقع ہوئی ہیں، (۱۵) علم و تہذیب یہ علم ہے جس کا ورثہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو بناتا ہے جو اپنے علم کے مطابق عمل کرتا و تقویٰ کی زندگی گزارتا ہے، (مرقاۃ ۹۲، ۹۳، ۹۴، کتاب العلم)

قرآن پاک میں جھگڑا کرنا

﴿۲۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِرَّ فِي الْقُرْآنِ كُفْرًا - رواه احمد و ابو داود -

حوالہ: مسند احمد ۲۸۶، ۲، ابو داؤد شریف ۲۷۶، ۲، باب

الہی عن الحدال فی القرآن، کتاب المسما، حدیث نمبر ۴۶۰۳۔

حل لغات المراءء، جھگڑ کرنا، ہاری فلان کسی کی مخالفت کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا قرآن میں جھگڑ کرنا کفر ہے۔

تشریح: المراءء بمعنی جو شخص قرآن ربیم میں جھگڑے تو وہ کفر ہے، یعنی کفر کی طرح ہے، یہ عبارت رید کالاسد کی طرح ہے، حرف تشبیہ کو حذف کر دیا ہے، یعنی آج غریب تو کل کفر ہے، یعنی کفر کا ذریعہ بن جائے گا یعنی قرآن پاک میں منقول بحث کرنے والے کے بارے میں خطرہ ہوتا ہے کہ وہ کہیں کفر تک نہ پہنچ جائے اس لئے، جتنا بضروری ہے۔ ورنہ یہ کفر کی طرح ہے۔

مد مدین عرب علیہ رسمہ فرماتے ہیں کہ المراء فی القرآن سے قرآن پاک کے اندر شک برنامہ ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے ”فلانک فی مریۃ صہ“ یعنی اس کے کلام میں شک برنامہ ہے، صاحب بیضاوی فرماتے ہیں المراء سے مروی مدارؤ ہے، ورنہ یہ ہے کہ قرآن پاک کی تکذیب کا قرآن ہی کے ذریعہ سے رد کیا جائے اور اس میں تضاد ضرور پیدا جائے۔ شرح سنہ میں ہے کہ المراء سے متعلق یہاں یہ ہے کہ یہ جھگڑت کے بارے میں ہے، اس طریقہ پر کہ بعض قرأت مرویہ کا انکار کر دے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کو مانتا قرأتوں پر نازل فرمایا ہے، تو کفر کیا تھا، جسکی دینا اس سے ہے تاکہ قرأت مرویہ سے متعلق جھگڑے ورنہ کی تکذیب کرنے سے باز رہیں اس لئے کہ تمام قرآن پاک من جانب اللہ نازل ہو ہے، جس پر بیان انا واجب ہے۔ (مرفۃ ۲۹۳۰، ۱، کتاب العلم)

ایضاً

﴿۲۲۱﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا يَتَدَارَوْنَ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ إِنَّمَا هَٰلِكَ مَنْ كَانَ مَلَكَكُمْ بِهِمْ لَا يَكُنَّا اللَّهُ بَعْضُهُ بَعْضٍ وَإِنَّمَا بَرَزَ كِتَابُ اللَّهِ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَلَا تُكْذِبُوا بَعْضُهُ بَعْضٍ فَمَا عَلِمْتُمْ مِنْهُ فَعُولُوا وَمَا جِئْتُمْ فَكَلِمَةٌ إِلَىٰ عَالِمِهِ۔ (رواه احمد وابن ماجه)

حوالہ مسند احمد ۱۸۵/۳، اس ماحہ ۹، باب فی القدر،

مقدمہ، حدیث نمبر ۸۵

حل لغات يتدارون جمع تدارع، فعل مضارع، باب تفعل، مصدر تدارع،
ہا، ہم، جگر رنا، کلوا، مرنے کے لئے تدارع (ض) او کلا، بھرور کرنا۔

ترجمہ حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کے بارے میں سنا کہ وہ آپس میں قرآن کریم کے بارے میں جھگڑ رہے ہیں، آپ حضرت سہیل بن سعدؓ نے رشتہ فرمایا بلاشبہ تم سے پہلے لوگ حق و باطل سے ہرک ہوئے، انہوں نے کتاب اللہ کے بعض حصے کو بعض کے مخالف بتا دیا، نہ کتاب اللہ کا بعض حصہ بعض کی تصدیق کرتا ہے، لہذا تم قرآن کے بعض حصے کو بعض کے زبردست چھو، انہیں۔ اور اس کے بارے میں جتنا جانتے ہو اس کو بیان کرو، اور جو نہیں جانتے ہو اس کو جاننے والوں کے سپرد کرو۔

تشریح يتدارون وہاں تدارع سے تعلق ہے ایک دوسرے کی طرف "ضرر" کتاب اللہ بعضہ بعض "تکریب" انہوں نے بتا دی کہ کتاب کے بعض حصہ کو

بعض سے ح۔ نہ قرآن شریف میں نکر و نہیں ہے۔ اس کا بعض حصہ بعض کی تصدیق کرتا ہے، جیسے "علی الدین یطیقوہ" ہے ورس کے مقابلہ میں "فمن شهد منکم الشهر فليصمه" ہے۔ دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، نہ تعارض نہیں کیونکہ اول منسوخ ہے، ثانی سے اول میں طاقت نہ رکھنے والوں کا بیان ہے، ورنہ دوسرے میں طاقت والوں کا۔
 قولہ نم ھنک من کرب قنکم لھن یعنی تم سے پہلے لوگ یہو و نصاریٰ اسی اختلاف کی وجہ سے ہرک ہوئے، یہ شارح نے تحقیر کی جانب یعنی تنی معمولی کی چیز جس سے بچنا بہت آسان تھا، یہ شارح نے تعظیم کی جانب یعنی اس کا ضرر اور نقصان تیزی و زبردست ہے۔ جس کی وجہ سے تم سے پہلے لوگ ہرک ہوئے گئے ورنہ کیا ہے مضاف محذوف ہے۔ مثل هذا الاختلاف المدموم

قولہ صرعو کتب للہ بغضہ بعض بعض بدل بعض ہے ورنہ ہم شارح کا بیان ہے، درمختی یہ ہیں بل تو ریت نے نیل کو پس پشت ڈال دیا ورنل نیل نے تو ریت کو پس پشت ڈال دیا، اسی طرح یہود نے تو ریت کی ن باتوں کو جو ان کے موافق نہیں تھیں ان کو پس پشت ڈال دیا اسی طرح نصاریٰ نے ان مضامین کو جو ان کی مراد و مصلوب کے خلاف تھے، پس پشت ڈال دیا، ورنہ گویا ہے کہ کتاب اللہ سے مراد قرآن پاک ہے، یعنی انہوں نے قرآن پاک کے بعض حصہ کو بعض کے ساتھ ملا دیا، ورنہ محکم کتابت باع و منسوخ و مطلق و متبدل میں تمیز نہ رہ سکے، ورنہ تمام میں انہوں نے ایک ہی حکم جیسا فیصد کیا۔
 (مرتبہ ۲۹۴۶ ۱)

قولہ و نم ھنک من کرب قنکم لھن للہ یصدفی بغضہ بعض کتاب اللہ سے مراد جنس ہے، یعنی مثال کے طور پر انجیل نے بیان کیا کہ تو ریت اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، اور

وہ حق ہے ورنہ قرآن پاک نے بیان کیا کہ تمام آسمانی کتابیں حق ہیں، یہی طرح ناحیہ بیان کرتا ہے کہ منسوخ پر عمل نہیں کیا جائیگا، ورنہ محکم بیان کرتا ہے کہ تشابہ پر عمل نہیں کیا جائیگا ورنہ مؤول دہل کے فریہ سے بیان کرتا ہے کہ خابہ پر عمل نہیں ہوگا، یہی طرح خاص و متضاد بیان کرتا ہے کہ عام و مضیق پر عمل نہیں ہوگا، "فلا تكدسوا عصه بعض" بدہ ہو کہ یہ وہ چیز جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر تارن ہے، حق ہے، ورنہ جس سے تم ناواقف ہو، جیسے تشابہات وغیرہ "فكلوه الى عالمه" تو اس کو اس کے جانے والے سپرد کرو ورنہ ذات اللہ تعالیٰ کی اور حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہی پھر وہ شخص جو تم سے زیادہ جانے والا ہو۔ (مرفاۃ ۲۹۴، ۱، کتاب العلم)

قرآن پاک سات حروف پر نازل ہوا ہے

﴿۲۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحَدٍ لِكُلِّ آيَةٍ مِنْهَا طَهُءٌ وَبَطْنٌ وَبُكْلٌ حَدَّثَ مُطْلَعٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّعَةِ

حوالہ: شرح السنۃ ۲۶۳، کتاب العلم، باب الخصومة فی

القرآن، حدیث نمبر ۱۴۴۔

حل لغات: طَهُءٌ پوشیدگی کے بعد ظاہر ہونا، (ف) مصدر ظهوراً، بَطْنٌ پوشیدہ

ہونا، بَطْنٌ (ن) نَطْلُونَا

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا قرآن کریم بات طرح نازل یا گیا ہے، ان میں سے ہر آیت کا ایک ظاہر ہے، اور ایک باطن ہے، ورنہ ہر حد کے واسطے ایک خبر درہونے کی جگہ ہے۔

تشریح: نَزَلَ نُفُزَاتٍ حَسْبَى سَاعَةِ حُرُوفٍ نَحْ
حرب میں بات قبیح تھے، ورنہ جد جد غت تھیں، بعض میں فرق تھا، یہ نہیں تمام ہی
لغات مختلف ہوں تو حرب میں صرف یہ بات غتیں مشہور تھیں، سب نے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو اجازت دیدی کہ اپنی لغت
کے مطابق قرآن پڑھیں۔

حدیث پاک کے بارے میں متعدد قول ہیں

پہلا قول: جس کو پہنچی نے صحیح قرآن دیا ہے، وہ یہ ہے کہ اس سے مراد بات غت ہیں، جو
حرب میں فصاحت و بد غت کے متبادر سے مشہور تھیں، یعنی (۱) قریش، (۲) طی،
(۳) وریہون، (۴) بل یمن (۵) اور ثقیف، (۶) بنی لہ (۷) وریہونیم۔ قول مختار
یہی ہے۔

دوسرا قول: یا سات قرأت متواترہ مر۱۰ ہیں، وریہون ضعیف نحوی کا ہے۔

تیسرا قول: یا مردیہ ہے قرآن کا ہر لفظ نہیں بلکہ انتہائی غلط بات طرح پڑھے
جائیں گے، مثلاً فرمان باری تعالیٰ ہے ”وَلَا تَقْلُلْ لَهَا فِ“ تو لفظ ”اُف“ میں
بات صورتیں ہیں، ضمہ، فتح، کسر۱۰ وریہونیں صورتیں توین کے ہاتھ ہیں وریہون
صورت سنون کے ہاتھ۔

چوتھا قول: یہ ہے کہ وہ بات معنی مر۱۰ ہیں جن پر قرآن کریم مشتمل ہے، یعنی (۱) مر۱۰،
(۲) نہی، (۳) نقص، (۴) مثال (۵) کومر، (۶) وعید (۷) وروغظ۔

پانچواں قول بعض نے بات معانی کا مصدق (۱) عقائد (۲) احکام، (۳) اخلاق، (۴) قصص، (۵) امثال (۶) و سہ (۷) وعید کو بتایا۔

چھٹا قول یہ ہے کہ اس سے بات قلیم مر، ہیں، یعنی قرآن کو بات قلیم پر نازل کیا گیا تاکہ تمام قلیم سب سے پہلے قرآن کا حکم جاری ہو سکے۔

ساتواں قول یہ ہے کہ لفظ سب سے خاص عدم میں بلکہ شت مر ہے، چنانچہ سب سے کثرت کے معنی مر و لیم اس آیت میں بھی ہے، جہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "سعة البحر ما نفدت کلمات اللہ" بس سب سے حرف کی توجیہ میں بات قول کے مثال پر کشف یا یونہی میں پینتیس قول ہیں ورنہ میں کثرت غیر متعارف ہیں۔
(مرقاۃ ۱۹۵، کتاب العلم، التعلیق الصبیح ۱۱۵۱)

شیخ عبد عزیز، ہاشم جو مشہور عالم عرف صاحب کشف بزرگ گذرے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ہاتھ نور مر، ہیں کہ قرآن ریم کے ہر لفظ میں بات قسم کے نور ہوتے ہیں، پھر اس کی تفصیل بھی بیان فرماتی ہے۔ "حفظ ہو" پر پرتیرین۔

قرآن پاک کی ہر آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن

قوله نکل یتہ منہ ظہر و بطن قرآن پاک کی ہر آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن۔ اس جملہ کی مراد کے ساتھ میں بھی متعدد قول ہیں۔

متعدد اقوال

(۱) ظہر سے وہ معنی مر، ہیں جس کو تمام مل زبان سمجھتے ہیں، و بطن سے وہ مراد ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ کے خاص بندے سمجھتے ہیں۔

(۲) یا ظہر سے وہ معنی مراد ہیں کہ جس کو اہل تفسیر بیان کرتے ہیں و دظن سے وہ مراد ہیں کہ جس کو اہل تاویل مشکف کرتے ہیں۔

تفسیر و تاویل کا فرق

تفسیر وہ معنی جو رویت سے متعلق ہوں و تاویل یہ معنی ہیں جو روایت سے متعلق ہوں۔

(۳) یا ظہر سے مراد قرأت و تاویل ہے، و دظن سے فہم و تدبر مراد ہے۔

(۴) یا ظہر سے غلط و دظن سے معنی مراد ہیں۔

(۵) یا ظہر سے وہ معنی مراد ہیں جو غلط سنتے ہی معصوم ہو جاتے ہیں و دظن سے وہ معنی مراد ہیں کہ جن کو علماء اصول و اہل تفسیر یا قضاہ نکالتے ہیں۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد

شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی سیہ رسمہ فرماتے ہیں کہ قرآن میں کثرت و بیشتر بیان خداوندی صفات و نشانیاں حکام و قصص و موعظت ہالچہ و سار کا ہے، پس ظاہر سے خود ہی چیز کا حاطہ رہا مراد ہے، جس کے لئے کلام کو یہ کیا ہے، و روایت صفات میں اللہ کی نعمتوں سے متعلق تنکر و تدبر کرنا باطن ہے، و یہی روایت حکام میں یہاں و اشارہ اور اقتضا سے تنہا رہنا باطن ہے، و روایت قصص میں ثواب و مذہب مدح و مذم کے مناظر و مد رک کو سمجھنا باطن ہے، یہ موعظت میں رقت قلب و رضو و خوف و رجاء باطن ہے۔

(مرقاۃ ۲۹۶۰، ۱، کتاب العلم، التعلیق الفصیح ۱۵۸، ۱)

قونہ و بکال حب مضمع حد کے معنی طرف و رتبہ کے ہیں، بندگی سے

نیچے کی طرف دیکھ رہا ہے، عطاء پانے کی جگہ یعنی ہر ظاہر و باطن کے لئے ایک حد و رتبا ہے اور یہاں مقام ہے کہ جس پر چڑھ کر اس حد پر طبع پائے، پس ظاہر کی حد کے لئے مطلع علم لغت و نحو صرف صم بدعت و شان نزول و رناخ و منسوخ و رتبا ہ وہ علوم ہیں کہ جن سے ظاہر کی معنی متعلق رہتے ہیں اور باطن کی حد کے لئے مطلع ریاضت و مجاہدات ہیں جن سے تزایہ نفس و تصفیہ قلب ہو رہا باطن پر طبع پائے، حد متور پستی فرماتے ہیں کہ حد سے احکام شرع مرد ہیں، جیسا کہ رشاد ہا کی تحاں ہے 'واحد ان لا یعلموا حدود ما امر الله' یعنی ہر حکم شرع کے لئے قرآن میں موضع طبع ہے، و اس مقام اطلاع پر چڑھ کر تمام احکام پر حضور بر مسلک بدعیہ و علم ہی مطلع ہوتے تھے۔ (مروفاۃ ۱۰۲۹، کتاب العلم، التعلیق الصبیح ۱/۱۵۸)

فائدہ

قرآن پاک کے ظاہر کی معنی مرد کو سمجھنے کے لئے متعدد علوم کی ضرورت ہے، جن کو 'پر تنصیل سے بیان کیا جا چکا۔
 اور باطنی معنی سمجھنے کے لئے صفائی قلب و رجائے باطن کی ضرورت ہوتی ہے، بغیر اس کے باطنی معنی نہیں پہچانے جاسکتے ہیں۔

صحبت شیخ کی ضرورت

ورسفاں قلب و رجائے باطن کے لئے صحبت شیخ کی ضرورت ہوتی ہے، اس لئے کہ علامہ یہ چیز شیخ کامل کی صحبت کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ فقہ

بنیادی علوم تین ہیں

﴿۲۲۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ مُسْتَفَائِدَةٌ أَوْ فَيضَةٌ عَادِلَةٌ

وَمَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ۔ رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ۔

حوالہ ابو داؤد شریف-۴۳، ۲، باب ما جاء في تعليم الفرائض،

کتاب الفرائض، حدیث نمبر ۲۸۸۵، ابن ماجہ ص: ۵۴، باب اجتناب

الرأى الخ

حل لغات مُحْكَمَةٌ مُحْكَمٌ کاموث ہے، جمع محکمات، مضبوط، مستحکم،

عادلہ، عادل کاموث ہے، نصاب پرور، منصف۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علم تین ہیں، (۱) آیت محکمہ۔ (۲) سنت قائمہ۔

(۳) فیضہ عادیہ، اس کے ساتھ جو چھ ہے وہ زائد ہے۔

تشریح یوں تو بہت سے علوم ہیں جیسے کہ تباہ و برباد کرنے والے، مگر ان کی

حیثیت خدام و چیرائی کی ہے جو ان تین علوم کیسے موقوف علیہ کے وجہ میں ہیں۔

(۱) ان تین میں سے ایک تو آیت محمدت میں، ان کے مقابلہ میں آیت تشریفات

میں جن پر صرف یہاں انا ضروری ہے، ان کے معنی کا جائنا ضروری نہیں۔ البتہ

آیت محمدت جاننے و عمل کرنے کے واسطے ہیں۔

(۲) دوسرے سنت قائمہ ہے، یعنی صحیح حدیث کا اسم، و صحیح حدیثوں کو جاننے کے لئے

تفہیم حدیث کا جائنا بھی ضروری ہے۔

(۳) تیسرے علم فریضہ عامہ ہے۔ اس میں بہت سی قیامت وغیرہ ہیں۔

آیات محکمات کے علم سے مراد علم تیسرے ہے، جو دوسرے دو علموں کے ساتھ جزائے صدر ہے، اور حدیث یعنی سنت قدیمہ اس کے دائرے میں بازو پر ہے، اور تیسرے علم فریضہ عامہ اس کے بائیں بازو پر ہے۔

گویا علم تیسرے صدر اور علم حدیث وزیر عظیم، اور علم فقہ وزیر دُخلہ ہے، ورنہ ان کے علاوہ تمام علوم ان کے نو پر رورخا ہوں۔ ورنہ یہی وہی تمام علوم زندگی میں بیجا محض نہیں۔ بلکہ ان کی حیثیت فتون کی ہے۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد

شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی علیہ رحمۃ فرماتے ہیں کہ یہاں وجہ بتلی لکھنا کی تحدید وضبط مرد ہے، چنانچہ قرآن کریم کا لفظی اعتبار سے جانا اور محکمات آیت کو با تفصیل جانا جب ضروری ہے، یعنی اس کے سبب نزول و مشعل مقام کی وضاحت اور ماسخ و منسوخ کو پہچاننا وغیرہ، بہت قشہر آیت تو یکا حکم توقف ہے، یہ کچھ محکمات ہی کی جانب رجوع کرنا ہے، ورنہ سنت قدیمہ تو سنت سے مراد وہ ہے جس سے عبادت و معادات سے متعلق احکام و سنن ثابت ہوں ورنہ ان پر علم فقہ مشتمل ہے، قلم وہ طریقہ جو منسوخ نہ ہو، رکن نہ ہو، ورنہ جس پر جمہور صحابہ و تابعین چلے ہیں، ورنہ فریضہ عامہ سے ورثین کے حصے مرو ہیں، اور اسی سے ابوب تضاء تعلق ہیں، ان میں ان کے جانے و سنے کی شہادت کا رہنا حرام ہے، اس لئے کہ یہ شخص پر دین کا مد رہے، ورنہ جس کے پاس وہ نہ ہو، وہ زندہ و رخصل ہے۔

علامہ تورپشتی کا ارشاد

علامہ تورپشتی فرماتے ہیں کہ آیت محکمات جس میں کسی قسم کا خفاء نہ ہو ورنہ سنت قائمہ وہ

ہے جو ثابت ہو، ورمعموں بہا ہو، ورفیہ حد ۱۰۔ سے حد فی القسمۃ مر ۱۰ ہیں، یعنی وہ بہا
اور جسے جو تقسیم میں برہ ہیں یہاں سے مر دوہ حکام ہیں جو کتاب وسنت سے مستلزم ہوں،
اور چہ کتاب وسنت میں ان کی تصریح موجود نہ ہو، لیکن ان سے تنبیط رکے جو نکالیں یعنی
اجماع و رقیس وہ بھی اس کے مماثل و معاد ہیں، اب یہاں کتاب وسنت و رجماع و قیاس
ہر ایک کی طرف اشارہ ہو گیا، جو صوب دین ہیں، جہاں کہ عبداللہ بن حروہ رضی اللہ عنہ سے
منقول ہے۔ الفریضة العادلة ما اتفق عليه المسلمون لہذا۔ جماع و رقیس دونوں
فرہ حد ۱۰ میں شامل ہو گئے۔ (التعلق الصبیح ۱۵۸)

وہ کہ سوی دنگ فلو فضل نبح اس کا مطلب یہ ہے
کہ ان تین علوم کے، وہابی، سوم شرعی، میل و رجعت نہیں ہیں۔

بعض دنیاوی علوم کا حصول فرض کفایہ ہے

یہاں یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ علم دین کے، وہ دین سوم کو، نیابا چاہتا ہے وہ علوم بھی
کوئی مذہب چیز نہیں بدہ وہ بھی فی الحمد محمود ہیں، بدہ بعض علوم سے ہیں جو فرض کفایہ ہیں، اور
ان کی تحصیل بھی فرض کفایہ ہے، ورمم دین کی تحصیل بھی فرض کفایہ ہے یعنی تمام دین جس
کے ذریعے انسان اپنی زندگی کو سدھ کے مطابق بن سکے، وہ دین کی تحصیل بھی فرض کفایہ ہے،
یعنی تمام دین جس کے ذریعے انسان اپنی زندگی کو سدھ کے مطابق بن سکے، وہ فرض میں
ہے ورمم دین وہ فرض کفایہ ہے، اس طرح بعض دنیاوی علوم بھی فرض کفایہ ہیں۔

مثلاً کھانا پکانے کا علم کہ اگر کسی کو نہ آئے تو وہ بھوکے مریں گے تو اس لئے اس کا
سیکھنا بھی فرض کفایہ ہو کہ چھوٹے بچوں جو اس کو سیکھیں۔ یہ طب امتیاز معجہ کا سیکھنا یہ بھی
فرض کفایہ ہے، اس واسطے کہ اگر کوئی بھی طبیب نہ ہو تو معاشرے کے اندر بڑوں کا عدت کون
مرے گا، پھر سیکھنے کا علم فرض کفایہ ہے، اسی طریقہ سے بہت سے علوم دین کے وپر انسان

کی دنیاوی زندگی موقوف ہے وہ فرض کفایہ ہیں، ہندو رکونی شخص نہ نیت کی خدمت کی نیت سے نہ سوم کو حاصل کرے تو وہ بھی جردو ش ب کا باعث ہے۔

دینی و دنیاوی علوم کے فرض کفایہ ہونے میں فرق

اس میں یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب بعض دنیاوی علوم بھی فرض کفایہ ہیں و رسم، ین بھی فرض کفایہ ہے تو پھر دونوں میں یہ فرق رہا؟ وہ بھی رنیت صحیح کے ساتھ ہو تو اس پر بھی جردو ش ب اور اس میں بھی رنیت صحیح ہو تو اس پر بھی جردو ش ب و رنیت یہاں شرب ہو تو اس کا بھی ثواب نہیں، وروہاں شرب ہو تو اس کا ثواب نہیں تو اس صورت میں دونوں ایک ہی مساوی نظر آتے ہیں ایک فرض کفایہ ہے و دوسرے بھی فرض کفایہ ہے ایک میں نیہ شرب ہے تو دوسرے میں بھی نیت شرب ہے، ہندو دونوں مساوی ہو گئے۔ تو پھر فضائل علم کو کیوں سوم دین ہی کے ساتھ مخصوص کیا جا رہا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ب شک فرض کفایہ ہونے میں رچ مشترک ہیں، لیکن ایک چیز ہوتی ہے فرض کفایہ لعینہ یا حسن لعینہ و دوسری حسن لغیرہ ہوتی ہے، تو سوم دنیاویہ جو حسن میں وہ حسن لغیرہ ہیں، و رسم، ینیہ جو حسن میں وہ حسن لعینہ ہیں، و رضا ہے کہ صل فضیلت حسن لعینہ کی ہوتی ہے، و حسن لغیرہ کی فضیلت ثانوی ہے۔ اس واسطے یہ کہا جاتا ہے کہ علم کی فضیلت سے صل مقصود رسم، ین ہے۔ ورنہ فی نفسہ دنیاوی سوم بھی ناجائز نہیں، بلکہ ر نیت درست ہو تو ان کا حصول بھی موجب ثواب ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کو دنیاوی علوم عطا کئے گئے تھے

”وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا“ میں حضرت آدم علیہ السلام کو جو علم عطا فرمایا

گیا، ریح قوں کی بنیاد پر دوسری قسم کا تم تھا، اس سے کہ اس میں یہ بتایا گیا تھا کہ دنیا میں کس طرح رہو، تو وہ بھی گویا فی نفسہ محمو ہے، میں وہ ہذا یہ مقصود نہیں، بخلاف ہذا جل جلالہ کے علم، میں کے کہ وہ ہذا یہ مقصود، و ہذا یہ حسن ہے، اس واسطے اس کے فضائل و ردیہوں ہیں۔ (نعم سہری ۲۳۰)

واعظ کی تین قسمیں

﴿۲۲۴﴾ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْصُ إِلَّا أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ أَوْ مُحْتَالٌ۔ (رواہ ابو داؤد) وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَوْ مَاءً نَدَلٌ أَوْ مُحْتَالٌ۔

حوالہ دارمی ۲۱۰، کتاب الرقاق، باب الہی عن القصص، حدیث نمبر ۴۷۷۹، ابو داؤد شریف ۲۶۰، باب فی القصص، کتاب العلم، حدیث نمبر ۳۶۶۵۔

حل لغات محتال، اس فعل خاتلہ وختلہ (ن) اختلا فریب، ینا۔

ترجمہ حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں طرح کے دو قسم بیان کریں گے۔ وعظ نہیں گے۔ (۱) حاکم۔ (۲) محکم۔ (۳) تکبر کرنے والا۔ (یودود) درمی نے اس حدیث کو عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے روایت کیا ہے، وردی کی روایت

میں نہایت محنت کے بجائے ”مرغ“ (ریا کار) کا غلط ہے۔

تشریح: لَا يَفُضُّ مَضَارِعَ مَنَفَىٰ کا صیغہ ہے، لَا يَفُضُّضُ یہ صیغہ نہیں ہو جائیگا، معنی قصہ بیان کرنا، کسی کے نقش قدم پر چلنا۔ و عظم بھی پہلے دوگوں کے نقش قدم پر چلتا ہے، اس وجہ سے عظم کا نام قصہ رکھ دیا۔

نہیں عظم کہتا ہے، نہیں تقریر کرتا ہے، یہ نہ تقریر کرے ورنہ عظم ہے مگر میر۔

میر سے میر جماعت، میر شہ، ورہا شہ امر ہے۔

یہ مأمور اور اس سے مراد اس کو عظم کے تے کہا جائے، مثلاً فداں۔ اس کو خود حاکم مقرر کرے یہ خود مقرر خود ست کرے تقریر کریں۔

و عظم کا منصب یہ و میر کا ہوتا ہے، یہ مأمور کا و چونکہ میر ہو ورنہ مأمور اور پھر عظم کرے تو وہ متعبر ہے، تلبہ کا کام کرتا ہے، یہ مر ہے، یعنی دکھاوے کے واسطے اپنی قابیلیت جتانے کے واسطے عظم و تقریر کرنے کا ہے۔

حدیث شریف کا مقصد یہ ہے کہ تم دیکھو کہ عظم کے کون سے منصب میں داخل ہو اور عظم کو پتہ ہے کہ اپنے اس کو دیکھ۔ کہ اس کا منشہ ریا کاری، چاہے ہندی، طبیب شہرت، وغیرہ تو نہیں، عظم کا منشہ صرف رضا، خد وندی و مخلوق کی سچی خیر خواہی ہی ہونا چاہئے۔

فائدہ اُسی شخص میں مخلوق کی سچی خیر خواہی ہے اور اسی جذبہ کے تحت صرف رضا

خد وندی کے واسطے وہ عظم کہتا ہے تو وہ خود مأمور میں داخل ہے، یعنی وہ مأمور من عند اللہ ہے۔

فائدہ (۲) اس حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مامور کی مہدوری ہے کہ وہ

خود بھی عظم کہتا رہا کریں، ورنہ جگہ جگہ جتنی جتنی ہے حضرت کو مقرر کریں جو وہ اس کو عظم نہیں ہو رہا کی صلاح کی فکر کریں۔

لا علم کا فتویٰ دینا اور غلط مشورہ دینا

﴿۲۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْتَى بِعَمْرٍ كَانَ إِيْمَةً عَلَى مَنْ أَفْتَاهُ وَمَنْ أَشَارَ عَلَى أَحَبِّهِ بِأَمْرٍ يَعْلَمُ أَنَّ الْأَمْرَ فِيهِ عَيْبٌ فَقَدْ خَانَ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۵۹، باب التوقی عن الفتیاء، کتاب العلم،

حدیث نمبر ۳۶۵۷۔

حل لغات اُفتی مجاہد، مصدر افشاء، فی المسئلة، شرعی حکم بیان، اشار علیہ بکذا، مشورہ دینا، نصحت کرنا، حبانہ، خان الشیء (ن) خوناً وخیانہ، خیانت کرنا، ثبیر کرنا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص کو بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا تو اس کا گناہ اس شخص پر ہوگا جس نے فتویٰ دیا ہوگا، اور جس شخص نے اپنے بھائی کو کسی ایسے کام کے بارے میں مشورہ دیا جس کے بارے میں جانتا ہے کہ اس کو بھائی اس میں نہیں بہتو اس نے خیانت کی۔

تشریح جو شخص غلط سے فتویٰ دیا گیا یعنی جس کو غلط مسئلہ بتایا گیا تو وہ اس پر عمل بھی غلط کریگا، مگر اس کا گناہ مفتی پر ہوگا، نہ کہ مستفتی پر اور اگر کوئی ایسے شخص سے مسئلہ پوچھے جو مفتی نہ ہو تو پھر اس کا گناہ اس پر ہوگا، اس سے مفتی کو پچائے کہ خوب غور و خوض کے بعد مسئلہ بتائے۔

پس مفتی کے نہ ہا رہونے کی وجوہیں ہیں

(۱) وہ عالم نہ ہو۔

(۲) عالم ہے مگر تحقیق کے بغیر فتویٰ دیتا ہے۔

ان دونوں صورتوں میں مفتی گنہگار ہے اور گروہ عام ہے، اور اپنی قدرت کے بقدر تتبع و تلاش کے بعد فتویٰ دیا مگر تفق سے خط ہو گیا، تو اس صورت میں وہ گنہگار نہیں۔ اور اگر وہ عالم نہیں اور مستفتی بھی جانتا ہے کہ وہ عالم نہیں یا ہمیشہ یا اکثر خط فتویٰ دیتا ہے اور وہاں دوسرے بڑے عالم بھی موجود ہیں اس کے باوجود مستفتی اس سے مسئلہ معروض کرتا ہے اس صورت میں مستفتی بھی گنہگار ہوگا۔

شارحی حصہ اس کا مشورہ ہے۔ مشورہ کے معنی شد کو شہد کے نہ بننے کا اور مشور کو مشور اس وجہ سے کہتے ہیں کہ جب شہد نکالتے ہیں تو تمہیں شہر رتی ہیں، ورنہ شہد نکالنے والے کو بہت پر بھلا کہتی ہیں، اس وجہ سے اب زور سے پوچھنے وغیرہ کو مشور کہتے ہیں۔

شار کا صمد جب سلی آتا ہے تو اس کے معنی مشورہ دینے کے آتے ہیں، اور جب اس کا صمدی آئے تو شرمہ رنے کے معنی دیتا ہے۔

خیانت صرف کسی کا پیر لیکر نہ دینا ہی نہیں ہے، بلکہ مشورہ دینے والے کے حق میں جن چیزوں کو وہ مفید سمجھتا ہے ان کو چھپانا یا اس کے خلاف مشورہ دینا بھی خیانت کہلاتا ہے۔

مغالطہ آمیز سوال کی مخالفت

﴿۲۲۶﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْأَعْبَثَاتِ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۱۵۹، ۲، باب ماجاء فی القیاء، کتاب العلم، حدیث نمبر ۳۶۵۶۔

حل لغات۔ اغلوطات جمع ہے، وہ حد اعلیٰ و حد اعلیٰ، وہ چیز جس کے ذریعہ غلطی میں مبتلا کیا جائے یا غلط آمیز بات۔

ترجمہ۔ حضرت معویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلطی میں ڈنکے و چیزوں سے منع فرمایا ہے۔

تشریح۔ حلو طہ اس شے کو کہتے ہیں جس سے دوس کو غلطی میں ڈال جائے، یہ مقدمات باطلہ۔ اس شے کو ثابت کرنے سے منع فرمایا ہے، مثلاً آپ کہیں کہ اللہ تعالیٰ نفس ہے یا نہیں، خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و یحدرکم اللہ نفس یہاں نفس عدم اللہ تعالیٰ ہے۔ اللہ نفس ہے یہ صغریٰ ہو۔ و رکب نفس دانقۃ الموت یہ بڑی ہو، پس نتیجہ نکلا اللہ ذیہ الموت تو اس قسم کے مقدمات کو غلط کہتے ہیں۔

تم اس کو جو بگو کہ یحدرکم اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ خود وندی ہے، جو واجب الوجود ہے، و رکب نفس میں نفس سے مراد نفس ممکنہ ہے، لہذا نفس واجب کو نفس ممکنہ پر قیاس کرنا غلط ہے۔

اسی طرح پرہیزوں معدوم کرنا پیچیدہ اور مشکل قسم کے سوالات کرنا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی منع فرمایا، مگر یہ نہیں ورنہ سخت اس وقت ہے جب کہ یہ سوالات غلطی پر مبنی اور حقوق ظاہر کرنے کے لئے یا دوسرے کام کو پریشان کرنے کے لئے ہوں، لیکن اگر مصلحت سے تعدد و بڑھانے کیلئے یا اپنے اہل عقیدہ یا طلباء کے ذہن کو تیز کرنے اور ان کی صلاحیت کا اندازہ کرنے کے لئے ہوں تو چھ مضامین نہیں، جیسا کہ ایک مرتبہ خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سحیہ رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا تھا وہ درخت کو نہا ہے جو مومن کے

ماتھ خاص من سبت رکھتا ہے، صیہ رضون مدہم جمعین جنگل کے مختلف درختوں کے بارے میں سوچنے لگے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ کھجور کا درخت ہے۔

فائدہ اس ممانعت میں بضرورت سوچت بھی ہیں کہ فاس پیغمبر کی وصہ کا کیا نام تھا، یہ وہ کایا نام تھا، یہ فاس پیغمبر کی نماز جنازہ کسے پڑھائی تھی، اس سے کہہ دل تو یہ چیزیں بضرورت ہیں، پھر اس طرح کی چیزیں معوم کرنے سے منشاء یہ ہوتا ہے کہ ان کو معوم رکھنے کے بارے میں علماء سے سوچت رت ہیں اور جب وہ جواب نہیں دیتے تو پئی برتری خاطر رت ہیں کہ فاس سے یہ پوچھتھ ان سے جواب نہیں دیا گیا۔ فقط

علم میراث کی اہمیت

﴿۲۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلَمُوا الْقَبَائِصَ وَالْفَرَاقَ وَتَعْلَمُوا النَّاسَ فَإِنَّهُ مَقْبُوضٌ۔

(رواہ الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۴۹، باب ما جاء فی تعلیم القرائص، کتاب القرائص، حدیث نمبر ۲۰۹۱۔

حل لغات مقبوض چاہے برب، فقص فلاں روح قبض ہونا، یا مرنے کے قریب ہونا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم فراقص و قرآن سیکھو اور دوسروں کو بھی سکھاؤ، سوچو کہ

میں بھیا چاؤں گا۔

تشریح: تعمدوا انفرادی فعل کا طوق موثریت پر ہوتا ہے، یعنی وہ شخص جو کسی کے مرنے کے بعد اس کے ورثا کو ملے ہیں تو مراد یہ علم فرما کر ہوگا۔
کشمیرت کے مسئلے قرآن شریف سے ثابت ہیں، وریک دو مسئلہ مشاہدہ وغیرہ کا حصہ تو یہ حدیث سے بھی ثابت ہے، وقرآن کا ررنا تقیم بعد تنحصیس کے قیل سے ہے۔
ورقرن سے مراد یہ تو خود قرآن پاک ہے یا اس سے حکام مرد ہیں، مبادت اور حال و مرد وغیرہ حکام جو کثرت قرآن پاک سے ثابت ہیں ورمہت سے حکام احادیث مبارکہ سے ثابت ہیں۔

علم عنقریب اٹھالیا جائے گا

﴿۲۲۸﴾ وَعَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَخَصَ بِنَصْرِهِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ هَذَا أَوَّلُ يُحْتَمَسُ فِيهِ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدِرُوا عَلَيْهِ عَلَى شَيْءٍ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی ۹۴، باب ما جاء في ذهاب العلم، کتاب العلم،

حدیث نمبر ۲۶۵۳۔

حل لغات: شخص فلان بصرة وبصرة غلغل بنده رر یکنہ، یحتلس

مجبور، احتلس الشيء وهو كسبه من غير حق، چاہیہا۔

ترجمہ: حضرت بو مدرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف اپنی نگاہ

تجانی، ورشد فرمایا یہ وقت ہے کہ تم لوگوں سے ٹھکرایا جائے گا، یہاں تک کہ وہ علم کے ذریعہ کی چیز پر قدرت نہیں رکھیں گے۔

تشریح بحثلس معروف و مجہول دونوں طرح ہے راہ زم ہے تو معروف اور متعدی ہے تو مجہول۔ خداس کے معنی چہ مینا۔

س کے دو مطلب ہیں۔

(۱) پہلا مطلب یہ ہے کہ قریب سم س، نیا سے ٹھنڈا شروع ہو جائے گا، ورقیامت کے قریب ہوگا۔

(۲) علم سے مراد وحی ہے، مطلب یہ ہے کہ بوحی کا سامنا تم ہونے والا ہے اس لئے کہ حفاظت نبی مرم سہی مدہ تہاں یہ وہ علم خاتمہ نبیہ ہیں آپ کے س، نیا سے تشریف لے جانے کے بعد کسی پروحی نہیں آسکتی ورنہ حضرت سہی مدہ تہاں علیہ وسلم کی وفات کا زمانہ قریب ہی ہے۔

مدینہ میں سب سے بڑا عالم

﴿۲۲۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَاةٌ يُؤْتِيكَ أَنْ يُصَدِّبَ

النَّاسُ أَكْثَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ وَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ (رواہ

ترمذی) وَفِي جَامِعِهِ قَالَ أَبُو عِيْسَى إِنَّهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمِثْلُهُ عَنْ

عَسْبَةَ الرَّقَّاقِ وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى وَمُجْعَفَةُ بْنُ عِيْسَى إِنَّهُ قَالَ هُوَ الْعَلَمِيُّ

الْأَهْدَى وَلِاسْمَةِ عِنْدَ الْعَرَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ۔

حوالہ ترمذی شریف ۴۷۹، باب ما جاء في عالم المدينة، کتاب

العلم، حدیث نمبر ۲۶۸۰۔

حل لغات: یوشک فعل سے، نزاد یک ہونا، اکساد و حد کساد، جبر، کلیجہ۔

ترجمہ: حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ زمانہ قریب ہے جب لوگ صم حاصل کر کے تے و نٹوں کے جبر چڑھیں گے، یمن مدینہ سے عام سے بڑا عالم نہیں پائیں گے۔ (ترمذی) ورجاء ترمذی میں بن عیینہ سے منقول ہے کہ مدینہ کے وہ عالم مالک بن انس ہیں، ورجاء رزق نے بھی یہی لکھا ہے، اور اسحاق بن موسیٰ کا بیان ہے کہ میں نے بن عیینہ کو کہتے ہوئے سنا کہ وہ عام عمری زہدی ہیں، جن کا نام عبد حزیز بن عبد اللہ ہے۔

تشریح: روایت کے منہ سے اس حدیث کا مفعول ہونا معلوم ہوا، ورنہ تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ ہی کا مقولہ ہے، یوشک فعل مضارع ہے، اوشک فعل کو صم کے قریب روایت ہے۔

بِصُرْبِ لُذْنِ سَكْدٍ لَدَا كُنْهَ بَسُورِيَّو كَتَحَا يَنْهَ
سے درچونہ اس وقت سواری کے تے و نٹ ہوتے تھے اس سے ن کا، کر کیا۔
اکساد جبر۔ مطلب یہ ہے کہ طب صم کے تے و نٹ اور رزجہوں و رملوں کے سفر کریں گے، یہاں تک کہ سواریاں و نٹ بھی تھک جائیں گے۔
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ پیشین گوئی فرمائی تھی ورس کا مصدق زمانہ آچکا ہے۔

عالم مدینہ سے مراد مالک بن انس ہیں، جن کو مالک کہتے ہیں، نہیں بہت مقبوضیت حاصل ہوئی، یورپ کے خطہ اندلس وغیرہ سے ہگ آپ کے پاس صم حاصل کرنے کے لئے آئے ہیں، جبکہ یہ ہنسی کو معلوم ہی نہ تھی، اس زمانہ میں جبکہ نہ ہونے جبر تھے ورنہ

موز کا تھی، ورنہ کوئی دوسرے موزی کا تھی مگر، چیل تک کے وگ آپ کے پاس علم، این حاصل کرنے کے آئے ہیں۔

عمری حضرت عمر کے خاندان سے ہونے کی وجہ سے کہا جاتا ہے، ان کا نام عبد العزیز ابن عبد اللہ ہے، یہ بھی مدینہ کے مشہور عالم ہوئے ہیں، مگر ان کی شہرت امام مالک سے کم ہے۔

امت میں مجددین پیدا ہوں گے

﴿۲۳۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ يُعَمَّا أَعْلَمُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُنْعَثُ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْ يُخْلَقُ

لَهَا دِينًا۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف، ۲۳۳، ۲، باب ما یذکر فی قرن المائۃ،

کتاب الملاحم، حدیث نمبر ۴۶۹۱۔

حل لغات یبعث، بعث الیہ ولہ بھیجنا، یحدد، حدد الشیء، نیا کرنا،

تازہ کرنا۔

ترجمہ حضرت یوہیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے مجھ کو جو معدوم ہو وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس امت میں ہر ۱۰۰ برس پر ایک شخص کو بھیجتا ہے، جو اس کے دین کو تازہ کرتا ہے۔

تشریح فمما ہم جہاں تک میں جانتا ہوں یوہیرہ رضی اللہ عنہ سے

یہ بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ ہم اس کے مرفوع ہونے کی تو گارنٹی اور ذمہ داری نہیں دیتے بلکہ غائب مان لیتے ہیں کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔

س میں پیشین گوئی ہے، مجددی، کہ ہم سو برس کے بعد اس امت میں مجدد آتا ہے،
مجدد دین کی تجدید کرتا ہے، پس دین کے ندر لوگوں نے جو دوسری چیزیں شامل کر دی ہیں، ان
کو ضابطہ کرتا ہے، جس سے دین صاف ستھرا نظر آوے اور لوگوں کے سامنے آجاتا ہے۔

اس کی پہچان یہ ہے کہ وہ، کے کثر طبقے اس کے مجدد ہونے کو تسلیم کر لیتے ہیں۔ اس
کی دوسری پہچان یہ بھی ہے کہ اس کا کام، دین کے ہر شعبہ میں ہوتا ہے۔ مجدد کی تیسری پہچان یہ
ہے کہ وہ، دین کی اصلاح میں ہوتا ہے۔ اور یہ مجدد، اہل بیت، خواہ بھی تو مفسدین ہی ہو سکتے ہیں، نہ کہ
مفسدین ہوں۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتی ہے، وہ بھی متیقن نہیں مفسدین ہیں۔

قوله من بعد ذلك لا بد من ظهوره، مراد یہی فرماتا ہے کہ، اس کے سامنے اس کی
تأویل میں کام آیا ہے، درہم یک نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، جو اپنے مذہب و مذہب
فکر پر قیام ہو اور اہل ہجوم اس کا نسل کرنا بہت ہے، چونکہ مفسدین کا وجود و جمع، انہوں پر
ہوتا ہے، نیز یہ فقہاء کے ساتھ خاص نہیں ہے، امت کا استفادہ فقہاء و مفسدین سے مراد کثیر
ہے، لیکن اس طرح امت کا نفع اٹھانا یہ، ہم مملکت و عظمت و محمدین عظام و رفقاء،
و اعظمین و رزباد کے ذریعہ سے بھی کثیر ہے، اس لئے کہ، دین و رفقائین یہ امت کی حفاظت
اور مدد و نفع کو پھیلانا یہ، ہم مملکت و رفقائین عظمت کا پیشہ و رہنمائی ہے، اس
طرح قرآن و محمدین عظام قرآن پاک و روح حیات جو شریعت کی اصل و سرس کی، میل
ہیں، ان کو محفوظ و مضبوط رکھنے کے امت کو نفع پہنچاتے ہیں و رزق بدین و مظلومین و رزق و تقویٰ
پر بھرنے کے ذریعہ سے نفع پہنچاتے ہیں، لیکن مبعوث کا مصداق وہ ہے جو ان فنون میں
سے بہ فہم میں مشہور ہو، و رہبر رہتا ہو، جیسے پہلی صدی میں اہل عظمت میں سے عمر بن
عبد العزیز و رفقائہ، میں محمد بن علی باقر و رقی عم بن محمد بن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ و امام
بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ و حسن بصری و محمد بن سیرین وغیرہ و رفقائہ میں عبد اللہ

بن نشیر و محمد ثین میں بن شہاب زہری وغیرہ اور دوسری صدی میں بل سبطت میں نلیخہ مامون رشید و رفقاہ میں مام شافعی و مام محمد بن حنبلی و صاحب بدحنیہ میں لولہ اور اصحاب مالکیہ میں اشہب و رقرہ میں یعقوب الحضری و محمد ثین میں یحییٰ بن معین و زہدین میں معروف رخی و تیسری صدی کے اندر سریرہ مملکت میں مقتدر ہابند و رفقاہ میں ابو لعل بن شافعی و ابو جعفر طحاوی حنفی، و بن خذل حنبلی و ابو جعفر زری مامی و متطہمین میں ابو حسن شعری و رقرہ میں ابو بکر محمد بن موسیٰ بن مجاہد و محمد ثین میں ابو عبد الرحمن ثانی، چوتھی صدی کے اندر بل سبطت میں قاوہ ہابند و رفقاہ میں ابو حامد سفر مینی شافعی و ابو بکر خوارزمی حنفی و ابو محمد عبد و باب مالکی، ابو عبد اللہ حسن حنبلی، و متکلمین میں قاضی ابو بکر قادی و ابن فوک و محمد ثین میں حاکم بن لیث و رقرہ میں ابو حسن حمادی و زہدین میں ابو بکر، یوری، و پانچویں صدی کے اندر سریرہ مملکت میں مستظہر ہابند و رفقاہ میں مام ابو حامد غزالی شافعی، و قاضی محمد بن مروزی حنفی، و ابو حسن راعوی حنبلی و محمد ثین میں رزین عبدی و رقرہ میں ابو لقرہ قادی و حضرت مذکورہ صدیوں میں زیادہ مشہور تھے۔ الطیبی ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، کتاب العلم

تحقیق حضرت فقیہ الامت

فقہ امت حضرت قدس مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں۔

پہلی صدی کے مجاہد حضرت عمر بن عبد العزیز ہیں۔

دوسری صدی کے مجاہد حضرت مام شافعی ہیں۔ انہوں کی مجاہدیت پر اتفاق ہے۔

تیسری صدی کے ابو بکر قادی، ابو حسیب صعلوکی ہیں۔

پانچویں کے مامزائی ہیں۔

چٹائی کے مہر زنی وغیرہ ہیں۔

ماتویں کے لٹقی مدین بن دقیق حید ہیں۔

آٹھویں کے زین مدین عرقی، شمس مدین جزری، تاج مدین بلتقی وغیرہ ہیں۔

نویں کے جلال مدین سیوٹی، شمس مدین سخاوی وغیرہ ہیں۔

۱۰ویں کے شہاب مدین ربی، ملا علی قاری ہیں۔

۱۱ویں کے مجدد و منف ثانی شیخ حمزہ ہندی ہیں۔

۱۲ویں کے شاہون مدد صاحب ہیں۔

۱۳ویں کے شاہ اسماعیل صاحب ہیں۔

چودھویں کے حضرت مولانا رشید احمد صاحب ہیں۔ (مقادی محمود، یہ ۱۲۵۶ء)

بعض اہل علم حضرت درویش بے سہارے، دیوبند کی پوری جماعت چودھویں صدی

ق مجاہد، بے سہارے اور میں بڑے عالم کی خالص شعبہ تجدیدی خدمت انجام دیتے رہے ہیں،

عالم دیوبند میں حکیم امت حضرت مولانا شرف علی تھانوی نور مدد مقدمہ تجدیدی

خدمات زیادہ نمایاں ہیں، اس لئے اہل علم کے ایک طبقہ نے حضرت تھانوی قدس سرہ کو مجدد

تسلیم کیا ہے۔ فقط

مجدد ایک ہوتا ہے یا پوری جماعت

فقیر امت حضرت قدس مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ مجاہد کے بارے میں کہ وہ

ایک ہوتا ہے یا پوری جماعت تحریر فرماتے ہیں۔

اس میں اختلاف ہے۔ تمام عالم کیلئے مجدد ایک ہوتا ہے یا مختلف، بعض کہتے ہیں کہ

ایک ہوتا ہے، بعض کہتے ہیں کہ ایک جماعت ہوتی ہے، ورس کا ہر فرد دین کے ہی خاص

شعبہ تجدید رتائے۔ (کند فی ہذ مجہو، ۱۰۴، ۵، فی قوی محمودیہ ۲۵۶، ۶)

ایضاً

﴿۲۳۱﴾ وَعَنْ إِبْنِ أَبِيهِمْ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَضِي الْعُذْرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمَلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ حَلَفٍ غَدُوَّةُ يَسْقُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْعَالِيْنَ وَإِتِحَالَ الْمُسْطَلِيسِ وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِيْنَ - رَوَاهُ التَّيْهِي فِي كِتَابِهِ الْمُدْخَلِ مِنْ حَدِيثِ بَقِيَّةِ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ مَعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ إِبْنِ أَبِيهِمْ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَضِي اللَّهُ تَعَالَى وَمَا كُنْ حَبِيْبٌ حَابِرٌ وَإِلَاحًا إِذْ هَاهُ الْهَيَّ السُّوَالُ فِي دَابِ النُّيْمِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى -

حوالہ: بیہقی سنن کبریٰ ۱۰۲۰۹، کتاب الشهادات

حل لغات یحمل، حمل العلم (ض) حملاً نقل کرنا، علم پر عمل کرنا، حلف نیک و ناپاک نشین، عدول، عادل کی جمع ہے، مصاف پر ور، منصف، یسقون، جمع مذکر غائب، فعل مضارع، نفسی (ض) نفساً ہٹانا، دور کرنا، تحریف، تفعیل کا مصدر ہے، الکلام، مختلف روایتا، ہوں دینا، العالین، اسم فاعل، غلو کرنے والے، غلا (ن) غلوا فی الدین، تشدید ہونا، اتحال، مصدر ہے، باب فتعاس کا غلط مترب کرنا، علمی سرقہ، تاویل، باب تفعیل سے تشبیہ کرنا، مصطب بیان کرنا۔

ترجمہ حضرت برہمہ بن عبد الرحمن عذری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ہر جہد میں آنے والی جماعت کے نیک لوگ اس علم کو حاصل کریں گے، جس کے ذریعہ غلو کرنے والوں کی تحریف کو دور کریں گے اور

کو مٹا کر یہاں پرست کو۔

التحالیل نقطہ نما، برنا، مقدار، کسی اور نے ورثہ، روئی کسی پنی طرف،
مضمون کسی کا کسی نسبت روئی پنی طرف، شعر کسی کا ورثہ، روئی پنی طرف، تو ن کا
دور کا نقطہ نما دوں کو دور برنا ہے، معلوم ہو کہ عددوں مت نقطہ نما، کو دور رتے ہیں۔

وتؤیدل لحاھندل ارجا بین کی خط تاویدت جن کا منشہ صحیح نہیں دور
ریں گے، مطلب یہ ہے کہ ہاں علم کو تم رکے صحیح علم کی شاعت ریں گے تو عدول مت
کی ایک پہچان یہ ہے کہ وہ صحیح کے تحقیق مشاغل میں مصروف رہتے ہوں، پاپ تقریر کے
ذریعہ اور پاپ تحریر کے ذریعہ پاپ خوبت میں ورپا ہے خوبت میں، روہ یہاں نہیں رتے تو
وہ عددوں کے بجائے دور مزہ کے ہاتھوں گے۔

فہم شفاء نعی نسول ناوقتیت کا عدت سوں برنا ہے، دور
جہالت کا عدت معلوم برنا ہے "فاستلو اھل الدکر"

﴿الفصل الثالث﴾

طالب علم کا مقام

﴿۲۳۲﴾ وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيُجِبِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ فَبَيْتَ وَبَيْتَ النَّبِيِّ

دَرَجَةً وَاجِدَةً فِي الْجَنَّةِ (رواہ الدارمی)

حوالہ: سنن دارمی: ۱۱۱۲، مقدمہ باب فی فصل العلم والعالم،

حدیث نمبر ۳۵۴۔

ترجمہ حضرت حسن بصریؒ سے بطریق ارباب روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جس شخص کو سحار میں موت آئے کہ وہ اسلام کو زندہ کرنے کی غرض سے ہم حاصل کر رہا ہو تو جنت میں سکے اور حضرات نبیہم السلام کے درمیان سے ایک رجبہ کا فرق ہوگا۔

تشریح حسن نامی بہت سے حضرات ہیں مگر جب مطلقاً حسن ہوتے ہیں تو مراد حضرت حسن بصریؒ ہوتے ہیں۔

حسن بصریؒ کے قہر میں معتبر ہیں ورمہم عظیم بھی نہ پر اعتبار کرتے ہیں۔
ہامہ نام کے یہاں سید بن المسیب کے مرسل مقبول ہیں۔
ورمہم شافعی نے بھی حضرت حسن بصریؒ کے مرسل کو قبول کیا ہے۔

فَسِنَّهْ وَبَدْرٌ نَسْنَبُ دَرَحَتْ وَحَدَّةٌ فِي نَجْنَةٍ
شخص علم حاصل کرتا کرتا مر جائے دروں حالیکہ اس کی نیت علم پر عمل کرنے اور دنیا کی ہوتو اس کے اور حضرات نبیہم السلام کے درمیان صرف ایک رجبہ کا فرق رہے گا۔ یعنی چونکہ یہ نبی نہیں ہے اس لئے وہ محل تو نہ دیا جائیگا، بہت سے سچے رجبہ اس کو ملے گا۔

اس لئے کہ یہ نبی کا وارث ہے ورجو کام نبی کا ہے دین کی شاعت اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کو بتدق سے جو زمانہ کو بریوں سے روکنا چھریوں کی دعوت دینا یہی کام اس کا بھی ہے، سب حضرات نبیہم السلام کے بعد اس کا رجبہ ہوگا ورمہم میں صرف وہی اور رجبہ نبوت کا فرق ہوگا، پس طباء اور حضرات علماء کے سے یہی خوشخبری ہے، ورمہم ہی مر مٹنے کی چیز ہے۔ اللہم اجعلنا منہم

ترکونی پاپ ہے تو وہ اپنی پوری زندگی کو سب سے بڑا نکتہ ہے، عظیم امت حضرت

موانا شرفی تھانوی سیہ رحمہ فرماتے تھے، ”وگنا معبود مجھے یہ کیا سمجھتے اور کہتے ہیں حالانکہ میں تو صرف ایک صاحب علم ہوں۔“
دیگر مشائخ و حضرات محدثین بھی زندگی بھر اپنے آپ کو طالب علم ہی شمار کرتے تھے۔

تو بیوں نہ نمان کی منصب کو پناہ رکھے، جس کے پیروں سے فرشتے اپنے پر چھائیں نہیں، اور جس کے ذریعہ نمان نبوت کے درجہ کے قریب پہنچ جائے۔

عالم دین کا مرتبہ

﴿۲۳۳﴾ وَعَنْهُ مُرْتَلًا قَالَ سَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَيْتِ امْرِئِئِيلَ أَحَدُهُمَا كَانَ عَالِمًا يُصَلِّيُ الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَعْلِمُ السَّاسَ الْخَبِيرَ وَالْآخَرُ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ ابْنُهُمَا أَفْضَلُ ۚ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْلُ هَذَا الْعَالِمِ الَّذِي يُصَلِّيُ الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَعْلِمُ السَّاسَ الْخَبِيرَ عَلَى الْعَابِدِ الَّذِي يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ (رواه الدارمی)

حوالہ: سنن دارمی ۱۰۹۰، مقدمہ باب فی فصل العلم والعالم،

حدیث نمبر ۳۴۰۔

حل لغات: المکتوبۃ، سم مفعول، کتب (ن) کتابۃ فرض کے معنی میں ہے۔

ترجمہ: حضرت حسن بصریؒ سے مرسل روایت ہے کہ حضرت ربیعؒ رضی اللہ عنہ

علیہ السلام سے بنی اسرائیل کے دو آدمیوں کے بارے میں سوال کیا گیا کہ ان میں سے ایک

عالم تھا، جو فرض نماز پڑھتا تھا، پھر بیٹھ روگوس کو رسم کھاتا تھا، اور دوسرے شخص ان میں روزے رکھتا، و رات کو عبادت کرتا تھا، ان دونوں میں سے بہتر کون ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس عالم کو جو فرض نماز پڑھتا ہے پھر بیٹھ رسم کھاتا ہے، اس عابد پر جو دن کو روزہ رکھتا ہے، و رات میں عبادت کرتا ہے، یہی ہی فضیلت حاصل ہے جتنی مجھے تم میں سے، دینی شخص پر فضیلت حاصل ہے۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ عالم کو تو عابد پر وہ فضیلت ہے جس کو ناپائیس جاسکتا، اور نہ تو اچھا جاسکتا ہے، بس یوں سمجھو کہ عالم کو عابد پر یہی ہی فضیلت ہے جیسے مجھ کو، دینی مومن پر فضیلت ہے، و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت نہ تخمینہ میں آسکتی ہے، اور نہ اندازہ سے متصور ہو سکتی ہے، یعنی عالم کو عابد پر یہی تنہا ہی درغیہ محمودی فضیلت ہے، جس کا کوئی اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

چہ نسبت خاک رہ عالم پاک

عبادت تو پرندے بھی کرتے ہیں، شام کو وہ گھنوں تک بتائی ذر جہری رتے ہیں اور ان کے سر میں درد تک نہیں ہوتا، عبادت تو دوسری تمام مخلوق رتی ہے، فرشتے بھی عبادت کرتے ہیں کہ ہر وقت عبادت میں مشغول رہتے ہیں و جس کو جس عبادت میں گایا قیامت تک اسی میں لگے رہیں گے۔

مگر سادہ منوبت کی تدریس و تحصیل نشان کے ساتھ کوئی ور نہیں رکھتا، و نشان بھی صرف وہ جو کامل ہو۔ اس نے اس کا رتبہ بھی بہت بلند ہے، و حضرت نبیہ علیہم السلام کے بعد اس کا مرتبہ ہے، اس لئے کہ عبادت کا نفع ہرگز نہیں، صرف اپنی ذات کے لئے ہے، اور علم کا نفع متعدی ہے کہ اس کا نفع دوسروں کو پہنچتا ہے۔

نیز علم یا تو فرض عین ہے، یا فرض کفایہ و عبادت زائدہ نافذ ہے و فرض کا ثواب نفل

سے زیادہ ہوتا ہے۔ (مرقاۃ ۳۰۴، کتاب علم)

بہترین فقیہ کی شان

﴿۲۳۴﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَّ الْقَبِيَّةُ فِي اللَّيْلِ إِنْ احْتَجَّ إِلَيْهِ نَحْوٌ مِنْ أَسْتَعَى عَنْهُ سَعَى نَفْسَهُ۔ (رواہ ربیع)

حوالہ رزین، اس حدیث کا مکمل نسخہ نہیں مل سکا۔

حل لغات احتیج، ماضی مجہول، ضرورت، مصدر، احتیاج، ضرورت، استعسی

استعسی عنہ بے نیاز ہونا، اعسی اللہ فلا بے نیاز کرنا، مالد رہنا۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ بہت شخص وہ ہے جو دین کی سمجھ رکھتا ہو اس کے پاس کوئی ضرورت نہ جانی جائے تو اس کو نفع پہنچے اور اس سے بے پروائی برتی جائے تو اپنے آپ کو بے نیاز کرے۔

تشریح بہترین فقیہ فی الدین وہ ہوتا ہے کہ سب کو اس کی طرف ضرورت ہو تو نفع دیوے، مسئلہ پوچھیں تو اس کو مسئلہ بتائے، سبق پڑھیں تو سبق پڑھائے، اور اگر لوگ اس سے استغناء نہ کریں تو وہ درست فقیہ بن جائے، بے پرواہ بن جائے۔

حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ جو پیر یک عالم، دین کے شایان شان ہوئی چاہئے، وہ یہ ہے کہ وہ اپنے ہم وطن کو محفوظ رکھے، اپنی ضرورتوں کو دوسروں پر پیش نہ کرے، خود کو کون کا محتاج نہ کرے، ان کی محبت و مصالحت میں چپٹی نہ کرے، دین کی انبوی آیتوں

اور منافع میں کسی قسم کا، بچ نہ رکھتے، مین س علم کے سے یہ بھی مناسبت نہیں ہے کہ وہ علوم سے مطلقاً بے تعلق و رہنمائی ہو رہ جائے ورنہ سے چھوڑ دینا ہی نہ رکھے، بلکہ اس کو چاہئے کہ دینی ضرورتوں و دینی تہذیبوں کی بقدر ان سے میل جول بھی رکھے، اور اپنے علم و دینی حیثیت سے ان کو فائدہ بھی پہنچاتا رہے، بلکہ بگ بگ دینی ضروریات میں اس کے محتاج ہوں و کوئی دوسرا علم ان کو دینی فائدہ پہنچانے والا نہ ہو تو پھر اس کو حومی میدان میں بھی داخل ہونا چاہئے، ہاں اگر وہ اس کے محتاج نہ ہوں و اس سے دین کا فائدہ نہ اٹھانے کی خواہش و رغبہ خیر نہ کریں تو پھر اس کو چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو بھی ان سے بے نیاز نہ کرے، و اپنے وقت کو عبادت، دینی کتابوں کے مطالعہ و تصنیف و تالیف کے ذریعہ علم دین کی خدمت میں صرف کرے۔ (مرقاۃ کتاب حمد)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی علماء کو نصیحت

﴿۲۳۵﴾ وَعَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَذِثِ النَّاسَ كُلَّ جُمُعَةٍ مَرَّةٍ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَدْ تَبَيَّنَ فَإِنْ أَكْثَرْتَ فَلَا تَفْلَحَ وَلَا تُعْمَلُ النَّاسُ هَذَا الْقَوْلَ وَلَا الْعَمَلُ نَأْتِي الْقَوْمَ وَهُمْ فِي حَبِيبَةٍ مِنْ حَبِيبَتِهِمْ فَتَقْصُ عَلَيْهِمْ فَتَقْطَعُ عَلَيْهِمْ حَبِيبَتَهُمْ فَتَمْلِكُهُمْ وَلَكِنْ أَنْصِبْ فَإِذَا أَمَرُوكَ فَخَذِّبْهُمْ وَهُمْ يَشْتَهِيهِ وَنُظِرَ السُّجْعَ مِنَ الدُّعَاءِ فَأُجْتَبِيَ فَأَتَى عَهْدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۹۳۸، ۲، باب ما یکرہ من السجعی فی

الدعاء کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۶۳۳۔

حل لغات ایست اسی (ف) ابی نکار رنا، ثمل امل احد احدى کو پریشان رنا، کتادین، الفیک، الفاء، الفاء پنا، تقامنا، تقطع قطع (ف) قطعاً کان، انصت، مر باب فحس ے، انصت فلاسا خاموش رنا، یشتھوں، جمع مذکر غائب، فعل مضارع، انشھى الشیء (فعلان) زیادہ شوبش رکھنا، اس سے پناہنا، عہدت، وحدتکلم، ہاشی، س (الشیء) وقف ہونا۔

ترجمہ حضرت عمرہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم جمعہ کو لوگوں کے سامنے حدیث بیان کیا کرو، اگر یہ قبول نہیں تو دو بار ورنہ زیادہ کرو تین بار، ورنہ لوگوں کو قرآن سے کتابت میں نہ ڈالو، ورنہ تمہیں اس حالت میں نہ پڑے کہ تم لوگوں کے پاس آؤ ورنہ اپنی باتوں میں مشغول ہوں ورنہ تم کی باتوں کو کاٹ رہا ہوں کے سامنے وعظ و نصیحت شروع کرو ورنہ تم ان کو ستاؤ، تمہیں خاموش رہنا پناہ ہے اور جب ورنہ تم سے ہیں ورنہ شوبش مند ہوں ورنہ تم ان کے سامنے بیان کرو ورنہ دعا، میں متفقی عبارت سے پھر ورنہ اس سے صرف نظر کرو، چنانچہ مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب ایسا نہیں کرتے تھے۔

تشریح حضرت عمرہ رحمۃ اللہ علیہ شریف ہیں حضرت بن عباس رضی اللہ عنہ کے، حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنے شادروں کو نصیحت فرماتے ہیں کہ ہفتہ بھر میں صرف ایک بار جمعہ کے دن عام وعظ و خطب کیا کرو، ورنہ تم ایک بار سے نکارو کہ ایک بار سے کیا ہوتا ہے تو دو مرتبہ کیا کرو، ورنہ زیادہ پناہ ہو تو صرف تین مرتبہ، ورنہ لوگوں پر اس قرآن کو بوجھ نہ بناؤ، ورنہ نہ ہو کہ تم لوگوں کے پاس چارے وقت وعظ شروع کرو جب کہ وہ اپنے کام میں مشغول ہوں، بلکہ پہلے وضو کر دو، ورنہ جواب آپ کی طرف متوجہ ہوں ورنہ غلطی نہ ہو ست کریں تو پھر تقریر کرو، ورنہ فیہ بندی سے بچو یونانہ اس

سے تشنہ پیدا ہوتا ہے، میں نے حضرت ربیعہ رحمہ اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو پایا ہے وہ یہ نہیں کرتے تھے۔

اشکال مع جواب

یہاں یہ شکاں ہوتا ہے کہ حدیث پاک میں دعا میں مفقہ عبارت سے منع کیا گیا ہے، حالانکہ دوسرے مقاموں میں دعا میں مفقہ عبارت پائی جاتی ہے۔
 اس کا جواب یہ ہے کہ تکلف سے منع کیا گیا ہے کہ آدمی بہ تکلف مفقہ عبارت الائے کہ اس سے خشوع و خضوع ختم ہو جاتا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعائوں میں بہ تکلف مفقہ عبارت نکلتی تھی اس لئے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصاحت و بلاغت کے سہل معیار پر تھے، کہ جب دنی قسم کے تکلف کے ایسی مفقہ عبارتیں از خود نکلتی تھیں کہ دوسرے بہ تکلف رکے بھی ایسی عبارت نہیں نکلتے۔ فقط

فائدہ

حدیث پاک سے حضرات علمائے کرام کی ذمہ داری معلوم ہوتی کہ وسوسہ و شیطنت میں غور و کاویں نہیں، یہ طریقہ اختیار نہ کریں جس سے وہ گتہا گتہ میں مبتلا ہو جائیں۔

طالب علم پر اجر و ثواب

﴿۲۳۶﴾ وَعَنْ وَائِلَةَ بِنْتِ الْأَسَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَأَثَرَهُ كَمَا كَانَ لَهُ بِكَمَلٍ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ

لَمْ يُدْرِكْهُ كَأَن لَّهُ يَكْفُلُ مِنَ الْآخِرِ - رواه الدامی

حوالہ: سنن دارمی ۱۰۸۱، مقدمہ باب فی فضل العالم والعلم،

حدیث نمبر ۳۴۰۔

حل لغات: ادراکہ پانا، حاصل کرنا، کفلاں تثنیہ، و حد کفل، جمع

اکفال حصہ۔

ترجمہ حضرت واثلہ بن قیس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا جو شخص تم کا طب ہو ور سے تم صاصل بھی ہو یا تو اس کو دوہر ٹوب ملے گا، ور اس کو تم صاصل نہیں ہو تو اس کو یک ٹوب ملے گا۔

تشریح: ور کہتے ہیں کسی کی بیماری کی وجہ سے یہ ہے کہ تم حاصل

رہنے میں کامیاب ہو یا ور چھ درس و تدریس ور اس کی شروعات میں مشغول ہو یا تو اس صورت میں مشقت زیادہ ہے، اس لئے جبر بھی دینا ہے، ور رعم کے مہل کو نہیں پہنچے گا تو پھر بھی چونکہ اس نے محنت کی کوشش کی اس لئے کہ جس کو تب بھی ملے گا، یعنی رع اس میں نہ کامر و م بھی محروم نہیں ہے

وہ اعمال جن کا ثواب جاری رہتا ہے

﴿۲۳۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَمَّا يَلْحَقُ الْعُمُومَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عَلِمَهُ

وَنَشَأَهُ وَوَلَدًا ضَالِحًا نَكَهَ أَوْ مُصْحَفًا وَرَثَةً أَوْ مَسْجِدًا بَنَى أَوْ بَيْتًا لِأَبِي الْعَيْسَلِ

بَنَى أَوْ نَهَرَ أَوْ أَجَادَهُ أَوْ صَنَعَهُ أَحَدَ جَهْمًا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَخَيَاتِهِ نَلَحَقَهُ مِنْ بَعْدِ

مَرْوَنَ۔ (رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان)

حوالہ: ابن ماجہ ۲۲۰، باب ثواب معلم الناس الخير، حدیث نمبر ۲۳۲،
بیہقی فی شعب الایمان ۲۴۷-۲۴۸، باب فی الرکوة، حدیث نمبر ۳۴۴۸۔

حل لغات بلحق لحق (س) لَحَقًا شَيْءٌ مِنْ مَصْحَفٍ الْمَصْحَفُ،
لکھے ہوئے ورق کا مجموعہ قرآن ریکہ، (ن) امصاحف، ورثہ (ض) اورثاً ورث ہونا۔
بساہ (ص) بساء تعمیر رنا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا مومن کو جس کے عمل ورجن نیکوں کا ثواب اس کے مرنے کے
بعد بھی ملتا ہے اس میں یہ تو علم ہے، جس کو اس نے سینہ ورس کو پھیندیا، دوسرا نیک
ہوا ہے، جسے اپنے بعد چھوڑ دیتے قرآن ہے جو ورثوں کے تہ چھوڑ دیا، چوتھے مسجد
ہے جس کو اپنی زندگی میں بنایا ہو، پانچویں مسافر خانہ ہے جس کو اس نے تعمیر کیا ہو، چھٹے نہر ہے
جس کو اس نے جاری کیا ہو، ورتوں وہ صدقہ ہے جس کو اس نے اپنی تدری و اپنی زندگی
میں پینے سے نکالا ہو، تمام چیزوں کا ثواب اس کے مرنے کے بعد بھی اس کو ملتا ہے۔
تشریح حدیث پاک میں ن عمل کو بیان کیا گیا ہے جان کا ہر موت پر ختم نہیں
ہو جاتا۔ بلکہ موت کے بعد بھی جاری رہتا ہے۔

(۱) علم کہ مرنے کے بعد بھی اس کا ثواب بر ملتا رہتا ہے، جتنے بلکہ ملے گا میں ور
ن شراہوں کے شراہ ہو سہ آپ کے شراہ میں تمام کے بر ثواب تنہا
آپ کو ملتا رہتا ہے۔ جب تک وہ نیک عمل کرتے رہیں گے ور پڑھنے پڑھانے
وعظ و نصیحت میں لگے رہیں گے ن سب کے بر آپ کو بھی جڑ ملتا رہے گا۔

(۲) ود صدق یعنی ودین مر گئے مگر ن کی نیک وادہائی اس نے ن کے عمل کا

ٹوب و مدین کو بھی ملے گا، یونہی کی نیکی و صدق میں ولدین کی تربیت کا خاص نسل ہے۔

(۳) کوئی قرآن پاک ورثت میں چھوڑے۔ جب تک اس کو پڑھتے رہیں گے اس کو ٹوب ملتا رہیگا یہی حکم اس وقت ہے جب قرآن پاک کسی مسجد یا مدرسہ کے لئے وقف کر دیا ہو یہی حکم تہذیبیاتی تابوں کا بھی ہے۔

(۴) کوئی مسجد بنائی جب تک اس مسجد میں لوگ نماز پڑھتے رہیں گے اس سب کے ٹوب کے برابر اس کو بھی ٹوب ملتا رہے گا۔

(۵) کوئی مسافر خانہ بنایا جب تک لوگ اس میں آرام کریں گے اور ٹھہریں گے اس کا ٹوب اس کو ملتا رہے گا۔ کوئی درس گاہ یا مدرسہ میں کوئی طلبہ کی رہائش کے لئے کوئی کمرہ بن دیا وہ بھی حکم میں ہے۔

(۶) کوئی نہر جاری کر دی جب تک مخلوق خدا اس سے فائدہ ٹھاتی ورنہ یہ بھوتی رہے گی اس سب کا ٹوب اس کو ملتا رہے گا۔ کوئی کنواں کھودا، پینل ورپورنگ کر دیا وہ بھی حکم میں نسل ہے۔

(۷) کوئی صدقہ جو اپنے ماں سے دیا ہو، یہ سب یہی عمل ہیں جن کا ثر و ثب مرنے کے بعد بھی انسان کو ملتا رہتا ہے۔

فائدہ مطلب یہ ہے کہ انسان کو پانچ بنے کہ اس عمل کی کوشش کرے تا کہ مرنے کے بعد بھی اس کو ثر و ثب ملتا رہے۔

طلب علم اور پینائی جانے کی فضیلت

﴿۲۳۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ

اللہ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّم یَقُولُ اِنَّ اللہَ عَزَّوَجَلَّ اَوْخَى اِلَیَّ اِنَّہُ مَنْ سَلَکَ مَسْلَکاً
فِی طَلَبِ الْعِلْمِ سَلَکَ لَہُ طَرِیقَ الْجَنَّةِ وَمَنْ سَلَکَ کَرِیْمَیَہُ اسْتَعْلَیَہُمَا الْجَنَّةُ
وَمَصُلَّ فِی عِلْمٍ حَرِّ مِیْنِ فَصُلَّ فِی عِمَادِہُ وَمِیْلَاکَ الدِّیْنِ الْوَرَعُ۔ رواہ البیہقی فی
شعب الایمان۔

حوالہ بیہقی فی شعب الایمان: ۵۳-۵۴، باب فی المطاعم
والمشارب، حدیث نمبر ۵۱-۵۲۔

حل لغات: سَلَبْتُ (ن) الشیء چھین لیا، کریمتیہ تشنیت، بیش قیمت
چیز، مرد آنکھیں ہیں، مِیْلَاک، کسی معاملہ کی صل، روح، جوہر، خد، ص، السورع
پر تیز گاری، تھوڑی سی اوران

ترجمہ م مومنین حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں
نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے میری طرف
وحی بھیجی ہے کہ جو شخص صاب صم کے سے کوئی راستہ اختیار کرے تو میں اس پر جنت کے راستے
کو آسان کر دوں گا، ورنہ جس شخص کی آنکھیں میں نے چھین دی ہیں تو میں اس کا بدلہ
اسے جنت دوں گا، ورنہ کے نہ زیادتی عبادت میں زیادتی سے بہت ہے ورنہ اس کی جڑ
پر تیز گاری ہے۔

تشریح قولہ ن للہ عزوجل وحی لی الخ کہ
شک اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی بھیجی اس سے معلوم ہوا کہ وحی خفیہ و غیر مقصومہ ہے، ورنہ
بھی معلوم ہو گیا کہ یہ حدیث حدیث قدسی ہے۔

قولہ من سَلَکَ سَلَکَ فِی طَلَبِ الْعِلْمِ سَلَکَ لَہُ طَرِیقَ الْجَنَّةِ الخ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ علم کا یہ راستہ جنت کا ایک

رات ہے، اور جنت کا رستہ بوب سم کے بغیر نہیں کھل سکتا، بشرطیکہ خلاص ہو، جس کے طفیل عمل کی توفیق ہو جائے۔ (مرقاۃ ۳۰۶، کتاب حمام)

کریمتیں سے آنکھیں مرویں، شہرہ سب بات کی طرف ہے کہ نہ ن کا ر م مرو جو چیز سیکھیں گے ن کا ر م سنا پائے، تو ن کا ر م مرو ورنہ ن کا ر م یہ ہے کہ نہیں سہمہ گاؤ، بد نظری سے آنکھوں کی مصلحت مرو۔ ن سے قرآن پاک کی تلاوت مرو ورونی کتابوں کا مطالعہ مرو، ورنہ ساری مصلحتیں بن پر کسی کی آنکھ سے مٹا ہوں تو اس کے بدلہ میں جنت دوں گا، یعنی آنکھ پینے پر جو شخص مہررتا ہے تو اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔

و فضل فی علم حسد من فضل فی عداۃ و علم کی زیادتی مبادت کی زیادتی سے بہتر ہے۔

و فضل میں توین تقایس کے لئے ورنہ دوسرے فضل میں توین تاثیر کے لئے ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ سم کے اندر تھوڑی سی زیادتی مبادت کے اندر بہت زیادتی سے بہتر ہے۔

و ملاک تدبیر نورع و دین کی صل بنیہ پر ہیہ گاری ہے، اس لئے اس پر ہیہ گاری کو اختیار کرنے کی پوری کوشش کرنی چاہئے۔

و پر ہیہ گاری سے مراد یہ ہے کہ نہ متاخرات و مشتبہات و ہر قسم کے طمع و ریا و شہرت پسندی وغیرہ سے بچے۔ یہی دین کی صل بنیہ ہے، کہ پھر تھوڑا عمل بھی بہت ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے یہاں خاص درجہ رکھتا ہے۔

رات میں پڑھنے پڑھانے کی فضیلت

﴿۲۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي عَمَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَدَارَسُ الْعُلَمَاءُ سَاعَةَ

بِیْنَ اللَّیْلِ خَيْرٌ مِنْ اِحْیَائِهَا۔ رواہ الدارمی۔

حوالہ: دارمی ۱۵۷۱، مقدمہ باب مذاکرۃ العلم، حدیث

نمبر ۶۱۴۰

حل لغات مدارس تفعل سے پڑھنا نہ رہنا بکرا رہنا۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا رات میں تھوڑی میرا پڑھنا تم رات عبادت کرنے سے بہتر ہے۔

تشریح قوله تدربن تعلم ساعۃ من لیل خیر من حیا، دل کو نیت کے ساتھ تشبیہ کی گئی ہے، جس میں کوئی نفع و فائدہ نہیں ہے اور ستارہ تخیلیہ کے طور پر میل کے ساتھ کو ثابت کیا گیا ہے، پھر اس سے تہجد کی نماز کی طرف اشارہ کیا ہے، اس سے کہ قیام میل کے تمام فائدے قائم کئے گئے ہیں اور جو اس کو چھوڑ دے وہ اس عظیم نفع سے محروم ہو گیا، تنحافی حیوہم عن المصاحح بدعوی ربہم خوفا وطمعا ومما ردقہم یعقون فلا تعلم نفس ما احفی لہم من فرقا اعین جراء بما کانوا یعملون [ن کے پہلو بنو بگا ہوں سے شینہ ہوتے ہیں اس طور پر کہ وہ وہ بچے رب کو مید سے ورتوف سے پکارتے رہتے ہیں ورنہ ان کی ہونی چیزوں میں سے خرقہ رتے ہیں کسی شخص کو خبر نہیں جو آنکھوں کی ٹھنڈک کا سامان ہے لوگوں کے لئے خیر نہ نسیب میں موجود ہے، یہ ن کو نکلے عمار کا صلہ ہے] نفس کو نکرہ ائے ہیں، اور اس کو سیاق غی میں رکھا ورنہ لوگوں کی غفلتوں و زہینوں سے اس سامان عیش و خوشی کو پوشیدہ کر دیا۔ جو تہجد و نماز کے ساتھ مدارس نے جمع کر کے ذخیرہ کے طور پر رکھا ہے، جس سے ایک عظیم نفع کا ثواب ان کے لئے ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام مخلوقات سے ذخیرہ پوشیدہ رکھا ہے۔ کسی

نفس کو اس کی خبر بھی نہیں اور نہ کوئی مقرب سے مقرب فرشتہ اس سے پانبر ہے، ورنہ کسی نبی مرسل کو اس کی خبر ہے، پس جب تہجد کا یہ جروہ بے ہوشی کے بے کایا کہنا کہ جس کا ایک ناعت کا پڑھنا پوری رات کی عبادت یعنی قیام میل سے افضل ہے، ورنہ اس کی یہی ہے کہ عبادت کا فائدہ صرف پختہ وقت کے ہے، ورنہ سمجھنے بھانے کا فائدہ متعدی ہے۔ فقہر الطبسی ۷۰۴۷ ۱۔ کتاب العلم

تعلیمی مجلس عبادت کی مجلس سے بہتر ہے

﴿۲۴۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا رَأَوْا اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسَيْنِ فِي مَسْجِدِهِ فَقَالَ كِلَاهُمَا عَلَى خَبْرٍ وَأَحْلُهُمَا أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ لَمَّا هُوَ لَا يَتَلَعَّوْنَ اللَّهَ وَيُرْعَوْنَ إِلَيْهِ وَإِنْ شَاءَ أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُمْ وَأَمَّا هُوَ لَا يَتَلَعَّوْنَ الْعِلْمَ وَيُتَلَعَّوْنَ الْجَاهِلَ فَهُمْ أَفْضَلُ وَإِنَّمَا بُعِثَ مُعَلِّمًا ثُمَّ جَلَسَ فِيهِمْ۔ رواه الدارمی۔

حوالہ دارمی ۱۱۱ ۱۱۲ ۱، باب فصل العلم والعالم، حدیث

نمبر ۳۴۹۔

حل لغات برعبوں جمع مذرغاب، فعل مضارع (س) الی شئی مائل ہونا،

مشتاق ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پٹی مسجد میں، و مجلسوں کے پاس سے گزر ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں بھائی کی رہ پر ہیں لیکن ان میں سے ایک دوسرے سے بہتر ہے، ایک

جماعت خدا سے دعا کر رہی ہے، ورس سے اپنی رغبت کا ظہار کر رہی ہے، اللہ تعالیٰ چاہے نہیں دے ورنہ پاپا ہے نہ دے اور دوسری جماعت فقہ و علم حاصل کر رہی ہے، اور جاہلوں کو سکھا رہی ہے، تو یہ لوگ افضل ہیں ورمیں معلم بنا کر بھیج دیا ہوں، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی مجلس میں بیٹھ گئے۔

تشریح: حضرت عہد بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد نبوی کے اندر دو جماعتیں تھیں، ایک طرف صوفیاء، دوسری طرف علماء۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کی تعین فرمائی، ورمایا کہ یہ دونوں ہی جماعتیں خیر پر ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق مرتب بیان فرمایا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر کے متعلق فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگ رہے ہیں ورس کی طرف رغبت ظاہر کر رہے ہیں، اس میں اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ وہ اپنی چیز ان کو دیوے یا نہ دیوے۔

پھر علماء کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ علماء فقہ و علم سکھا رہے ہیں، جاہلوں کو عالم بنا رہے ہیں، پس یہ صوفیاء سے افضل ہیں، ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے بھی معلم بنا کر بھیج دیا ہے، ورنہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ہی کے درمیان بیٹھ گئے۔

قوله فانك لا تخطاهم بحیثی جماعت صوفیاء کو اپنی مشیت کے ساتھ متعین کیا چاہے دے پاپا ہے نہ دے اور دوسری جماعت کو مطلق رکھ دے اس طرف اشارہ ہے کہ دونوں جماعتوں میں بہت فرق ہے۔

قوله وما هؤلاء فتعتمون لفقہ و نعم یہ روئی کوٹل ہوئے فقہ کا غلط فرمایا تم کا۔

ويعتمون لاهل فلهم فاضل بحیثی ان کو افضل فرمایا اس لئے کہ

اس میں دو باتیں جمع ہیں، وہ سیکھنا، ثانیاً جاہلوں کو سکھانا اور کمال حاصل کرنا۔ پھر دوسروں کو کمزور نہ کرنا، اس سے یہ فاضل ہوئے۔

قوله ثم حدث فيهم بح آ حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس جماعت میں تشریف فرما ہوئے یہ خاصہ فرمانے کے لئے کہ میں اس جماعت میں سے ہوں اور یہ میری جماعت ہے، اور ”اسما بعنت معلما“ سے اس کی طرف اشارہ بھی فرما دیا اس لئے اس جماعت میں تشریف فرما ہوئے کہ ان کو آنحضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم کی ضرورت تھی۔ فقہ

چالیس حدیث محفوظ کرنے کی فضیلت

﴿۲۴۱﴾ وَعَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَدَّثَ الْعِلْمَ الْبَدِيءُ إِذَا بَلَغَهُ الْبُحْلُ كَانَ فِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا فِي أُمَّةٍ دُيُونَهَا بَعَثَهُ اللَّهُ فِيهَا وَكَفَتْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَاوِعًا وَمُتَعِينًا۔

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان ۲۷۰، باب فی طلب العلم،

حدیث نمبر ۱۷۶۶۔

حل لغات: حَدَّثَ حَدَّوْدَ، آخری حصہ، نذرہ، شافعاً، تھارٹھ رکن و ۱۱،

شع (ف) شعاعاً لفلان الی فلاں کسی سے کسی کی تھارٹھ رکن۔ شہیداً شہداء، گواہ، ضروریہ نمبر۔

ترجمہ حضرت ابو مدرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ علم کی مقدار کیا ہے؟ کہ جب انسان کو تمام حاصل ہو جائے تو آدمی فقیہ ہو جائے، رسوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جو شخص دین کے متعلق پاپیس حدیث میری مت کے سے محفوظ رہے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو فقیہ بنا کر نکالے گا۔ اور میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا دروہی بنے والا ہوں گا۔

تشریح من حفظہ حبشی ہندی یہی متعلق ہے اس کو جس کو یہ تضمن ہے "من حفظ مسلماً علی امتی" اسے جس نے پاپیس حدیث یہ رکے میری امت کو پہنچی دی، یا تم زکرمین فرما کو پہنچی دی تو وہ پس فقیہ ہے۔

قولہ فی حدیثہ من حفظہ حبشی من حفظہ حبشی سے معلوم ہو کہ وہ پاپیس حدیث نبوی ہوں جن کا دین سے متعلق ہو خود، مقتدا خود، ملکا خود، عمد۔ (مرفاقہ ۳۰۸، کتاب علم)

علمائے ناشرین کی فضیلت

﴿۲۴۲﴾ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْرُونَ مَنْ أَحْسَنُ جُوداً؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ أَحْسَنُ جُوداً ثُمَّ آتَا أَحْسَنَ جُوداً بَنِي آدَمَ وَأَحْسَنُهُمْ مِنْ بَنِي نُوْحٍ رَجُلٌ عَلِمَ عِلْماً فَتَبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمِيحاً أَوْ حَسَةً أَوْ قَالَ أَمَةً وَاجْتَدَ.

حوالہ سیہقی فی شعب الایمان ۲۸۱، ۲، باب بشر العلم، حدیث

نمبر ۱۷۶۷۔

حل لغات احود اسم تنفیل، سب سے بڑی حودا تھی ہونا، بخوت رنا،

نشر (ن) مصدر نشور اچھیلانا۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا تم چاہتے ہو سب سے بڑی تخی کون ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول زیادہ بہتر جانتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سب سے بڑی تخی ہیں، ورنہ انہوں میں سب سے بڑی تخی میں ہوں، اور پھر میرے بعد لوگوں میں سب سے بڑی تخی وہ شخص ہوگا جس نے تم سبھ کو چھایا، وہ قیامت کے دن ایک میرہ یا ایک جماعت کی شکل میں آئے گا۔

تشریح قوله للہ اجود جوداً یخ اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ بخشنے والا ہونا خاص ہے۔

اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے زیادہ بخشنے والی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں کیونکہ کوئی آدمی میں ان کے بغیر پیدا نہیں ہو سکتا، جو کچھ کی کو ملت ہے نہیں کے رہا رہے ملتا ہے۔

اس سے آئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ سے ہی اللہ تعالیٰ نے تمام کائنات کو مخلوق کو جو بخش، حدیث قدسی میں ہے "الولاک لما خلقت الافلاک والارضین" "اے آپ نہ ہوتے تو میں آسمانوں و زمینوں کو پیدا نہ کرتا، یہ حدیث لفظ کے اعتبار سے محدثین نے اس پر کلام کیا ہے، مگر معنی ثابت ہے، ورنہ متعدد روایات سے اس کی تاکید ہوتی ہے۔

ورنہ ہر بے سخاوت بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جی تھی کہ پوری کائنات میں آپ کی سخاوت سب سے زیادہ تھی۔

حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب سے زیادہ بخشنے والا اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔ جنہوں نے اس کو چھایا، پھر دوسروں کو سکھایا، اور اس کو دنیا میں شریک، اس کو چھایا، جنہوں

وعظ و تذکیر کے ذریعہ خود درس و تدریس کے ذریعہ خود تصنیف و تالیف کے ذریعہ سب اس میں دخل ہیں۔

و یہ ساری امت میں یک عام کی طرح شن و شوکت کے ساتھ آئیں گے یا امت واحدہ کی طرح یہ تھا یک عالم یک جماعت بن رہیگا، س کے س کے ساتھ س کے شان و شوکت کی جماعت ہوگی کہ س کے ذریعہ جتنے لوگوں کو ہدایت ہوئی وہ سب س کے ساتھ ہوں گے۔ س طرح تھا یک عالم پوری جماعت و پوری امت کی طرح قیامت میں آئے گا۔

فضیلت حضرت معاذ رضی اللہ عنہ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا ہے ”کان امة قانتا لله“ کہ معاذ رضی اللہ عنہ ایک سچا و فرمانبردار جماعت ہیں، نہ کہا گیا کہ امت تو حضرت پر ایمان لایا، بلکہ کہا گیا ہے تو انہوں نے فرمایا امت وہ ہے جو خیر کو مصلحت دے، جس کی تائید حدیث شریف سے بھی ہوئی ہے۔

”معاد امة قانت لله ليس يسه ريس الله يوم القيامة الا المرسلون“ جس کی وجہ وہ ہے جو ووری حدیث میں ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ امت میں حال و حریم کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ (مرقۃ ۳۰۹، کتاب عمم)

دو حریص کبھی آسودہ نہیں ہوتے

﴿۲۴۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْهُمْ مَانٍ لَا يَشْتَعِبُ مِنْهُمْ فِي الْعِلْمِ لَا يَشْتَعِبُ مِنْهُمْ فِي النَّبَا لَا يَشْتَعِبُ مِنْهَا رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي حَدِيثِ أَبِي بَرْدَةَ هَذَا مَثَرٌ مَشْهُورٌ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيْسَ لَهُ أَسْنَدٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ بیہقی فی شعب الایمان ۱۰۲۲، باب فی الرہد وقصر الامل، حدیث نمبر ۱۰۳۹۔

حل لغات مہومان، تثنیہ ہے، مہوم کا، حریص، شوقین، بہم (س) بھما فی الشیء کی چیز کی حد سے زیادہ خوش رہنا۔

ترجمہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا دو حریص آلودہ نہیں ہوتے ہیں، ایک تم کا حریص وہ علم سے آلودہ نہیں ہوتا، ورنہ دوسرے دنیا کا حریص وہ دنیا سے آلودہ نہیں ہوتا، تینوں حدیثیں بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں، امام حمد نے جو مدرد رضی اللہ عنہ حدیث کے بارے میں فرمایا ہے اس کا متن مشہور ہے، اس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: قولہ منہو صحت بمعنی دو حریص ہیں جو بھی یہ نہیں ہوتے، ایک تم کا حریص، دوسرے دنیا کا حریص۔ تم کا حریص خود کتنا ہی علم حاصل کرے مگر مزید علم کے لئے ہر اس کی حرص باقی راق ہے، بلکہ اس کی حرص بڑھتی راق ہے، چونکہ ارشاد ربانی ہے، ”وقل رب زدنی علماً“ اللہ تعالیٰ نے یہ امر حسین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بوجہ آپ کو دین و آخرین کے علوم، اے گے، مگر پھر بھی ارشاد فرمایا کہ آپ علم کی زیادتی کی دعا فرمایا کیجئے، معصوم ہو کہ ہم کی کوئی انتہاء نہیں ورنہ زیادتی کی حرص مصلوب و پسندیدہ ہے، اس لئے علم کا طرب بھی یہ نہیں ہوتا، تو اس کو اتنے ہی علوم حاصل ہو جائیں۔ یہی دنیا کا حریص خود دنیا بھر کا مالک ہو جائے، مگر پھر بھی حرص باقی راق ہے، بقول شیخ سعدی

ہفت قیمر گر بگیر ہوشہ
ہم چنل در بند قیمر گر

حدیث شریف میں، و تم کی حرص کا ذریعہ یہ ہے، ایک محمود ہے، ایک مذموم، حرص فی علم محمود ہے، حرص فی دنیا مذموم فقط۔

منہوم حرصیں، چٹی۔

اس میں شارح ہے اس بات کی طرف کہ طبیب محمود ہوتا ہے جو بھی یہ نہ ہو، زیادہ سے زیادہ چٹنے کی حرص قطع ہو، ورس کی تشویش و شغول کی بھی غواہش ہو۔ ستاد بھی پابنے کہ طلباء میں علم کی حرص و رزوق و شوق پیدا کرنے کی کوشش کرتا رہے۔

ماہ نووی فرماتے ہیں حفظ حدیث کا متفق علیہ فیصد ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اگرچہ تشریح طرق سے ثابت ہے، و رفع حدیث کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ حدیث ضعیف پر فضائل میں عمل جائز ہے۔ فقط (مرقۃ ۳۰۹ کتاب علم)

صاحب علم اور طالب دنیا

﴿۲۴۴﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ قَالٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَسْهُودَانِ لَا يَتَشَعَّانِ صَاحِبُ الْعِلْمِ وَصَاحِبُ الدُّنْيَا وَلَا يَسْتَوِيَانِ أَمَّا صَاحِبُ الْعِلْمِ فَيَذَرُ دَارَ رِضَى بِلَرْحَمَتِي وَأَمَّا صَاحِبُ الدُّنْيَا فَيَتِمَادُنِي فِي الطُّعْبَانِ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ "كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَبَّاسٍ إِنْ رَآهُ اسْتَعَى" قَالَ وَقَالَ الْآخَرُ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ۔

حوالہ: سنن دارمی ۸۰ + ۱، مقدمہ باب فی فضل العلم و العالم،

حدیث نمبر ۳۲۲۔

حل لغات يشعان، تشنید و رغبت، فعل مضارع (س) سوہا ہونا،

یستویں مصدر استواء پر ہونا، یشمادی تمادی فی الامر کی کام میں نہی، کو پہنچنا،
فی غیہ گمرہی میں بتا رہنا، الطغیان حد سے بڑھی ہوئی سرکشی و نافرمانی، ظلم و ستم،
یحشی یحشی (س) حشیۃ ڈرت رہنا۔

ترجمہ حضرت عون زعمیہ مذہبیہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
منہ نے فرمایا، و حریص بھی آئوہ نہیں ہوتے ہیں۔ (۱) م، (۲) نیا، رضائن یہ دونوں
پر نہیں ہیں، یہوں کہ عالم اللہ تعالیٰ کی خوشنودی زیادہ رتا ہے، ورنہ سرکشی میں اضافہ
رتا ہے، پھر حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی، ترجمہ یہ ہے ہرگز نہیں حقیقت یہ
ہے کہ آدمی جب اپنے کو مستغنی سمجھتا ہے تو سرکشی رتا ہے، ورنہ وہ شخص کے بارے میں یہ
آیت لاوت فرمائی۔ ترجمہ یہ ہے خدا کے بندوں میں سے عام ہی خدا سے ڈرتے ہیں۔

تشریح قوله صاحب نعم و صاحب ذنب
ولا یستویان یعنی عمالین حاصل کرنے والے شخص و ایک نیا و آدمی نتیجہ و انجام
کے اعتبار سے پر نہیں ہوتے، اس لئے کہ صاحب نعم کا مقصود و مقصوب حسن کی خوشنودی
اور اس کی رضا مندی کے حصوں میں زیادتی ہوتا ہے، جبکہ ایک نیا و آدمی ثبات مال
و دولت اور منصب و جاہ کے سبب اپنے کو لوگوں سے مستغنی و رب نیا زبھ بیٹا ہے، تو سرکشی
میں بڑھ جاتا ہے ورنہ تعالیٰ رحمت سے دور ہوتا چلا جاتا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے عون سے فرمایا، اس سے پہلی حدیث مرفوعہ
تھی، یہ حدیث مقوف ہے۔

فیتمادی زیاتی رنا۔

سکلاً لا یطعی ر ہ ستعنی یہ میل
ہے ثانی یعنی صاحب دنیا کی، و اسما یحشی اللہ من عبادہ العلماء، میل ہے،

صاحبِ علم کی یہ نفع دہن مرتب ہے، جو یک سو بے بدش ہے۔ و کلام کی صفت ہے۔

علماء کا امراء سے اجتناب

﴿۲۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي عَاسِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمَامًا مِنْ مُبْتَنِي مَنَافِقَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَيَقُولُونَ الْفُتَاَنَ يَقُولُونَ نَأْتِي الْأَمْرَاءَ فَصِيبُ مِنْ دُبَاهُمْ وَنَعْرُ لَهُمْ بِدُبَا وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ كَمَا لَا يَحْتَسِي مِنَ الْفِتْنَةِ إِلَّا الشُّوْكَ كَذَلِكَ لَا يَحْتَسِي مِنْ دُبَاهُمْ إِلَّا قَالَ مُجْعَدٌ ابْنُ الْأَسْبَاحِ كَأَنَّهُ يَقُولُ الْفُتَاَنَ (رواه ابن ماجه)

حوالہ ابن ماجہ ۲۳، مقدمہ، باب الانشراح بالعلم والعمل بہ،

حدیث نمبر ۲۵۵۔

حل لغات نعتوں، نعتوں سے، مصدر اعتوال اشیاء وعنه کنارہ ش ہونا۔
لگ ہونا، یختسی الحسی التمرۃ پھل وغیرہ توڑنا، وصل رنا، فتناء یکخت درخت
کے کانٹے کوئی کی طرح ہوتے ہیں، الشوک کاٹن اشواک

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا میری مت میں بہت سے لوگ دین میں سمجھ حاصل کر رہے ہیں، اور وہ قرآن پڑھیں گے، وہ بھیں گے کہ ہم امراء کے پاس آتے ہیں ورنہ کیا میں سے حاصل کرتے ہیں، ورنہ اپنے دین کو ن سے لگ رہتے ہیں، لیکن یہ ہوگا نہیں، جس طرح خار دار درخت سے صف کاٹا ہی حاصل ہوتا ہے، ان طرح مرء کی صحبت سے سمجھ حاصل نہیں ہوتا مگر حضرت محمد بن صباح کہتے ہیں کہ گویا آنحضرت نے فرمایا نہ حاصل ہوتے ہیں۔

فائدہ معذور ہو کہ مل علم کو نیا درم مرء کی سجت سے جتناب ضروری ہے، مگر یہ کہ کوئی دینی تضرہ ہو تو بچھری بھڑورت بقدر ضرورت مدقات رستے ہیں، جیسے بھڑورت تو بیت لگی، درہستہ وغیرہ میں بھی جانا ہوتا ہے، مگر وہاں بھی بقدر ضرورت ہی جاتے ہیں۔ نقہ

دنیا طلبی علماء کو ذلیل کرتی ہے

﴿۲۳۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْأَوَّلِ صَلَّوْا الْأَوَّلَ وَوَضَعُوا يَدَهُمَا عَلَى رَأْسِ أَهْلِ الرَّابِعِ وَلَكِنَّهُمْ دَلُّوهُ لِأَهْلِ الدُّنْيَا لَيَسَّالُوهُ مِنْ دُنْيَاهُمْ فَثَابُوا عَلَيْهِمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ هَمًّا وَاجِدًا هَمَّ آخِرَتِهِ كَفَاهُ اللَّهُ هَمَّ دُنْيَاهُ وَمَنْ تَشَعَّبَ بِهَ الْهُمُومَ أَحْوَالَ الدُّنْيَا لَمْ يُبَالِ اللَّهُ فِي أَبِي أَوْ ذِي نَهَا هَلَكَ۔ (رواه ابن ماجه) وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ مِنْ قَوْلِهِ مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ إِلَى آخِرِهِ۔

حوالہ اس ماجہ ۲۳، مقدمہ، باب الانتفاع بالعلم والعمل بہ،

حدیث نمبر ۲۵۷، بیہقی فی شعب الایمان ۳۰۷/۳۰۷، حدیث نمبر ۱۸۸۸۔

حل لغات۔ لساو و اساد (ن) سیادۃ، حمرل ہونا، بلند رتبہ ہونا، بدلوا

(ن) بدل لاخری کرنا، لیسالوا، مال (س) نیلا، پانا، حاصل کرنا، ہاوا، ہاا (ن) ہونا، حقیر و ذلیل ہونا، ہموم، و حرم، رنج، غم، فکر، شعث، شعب، تفعّل سے، تخرّج، پھیلنا، اودیۃ وادی کی جگہ ہے، ید، جنگل وغیرہ۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر اہل علم علم کی حفاظت کریں اور علم کو اس کے اہل ہی کو سکھائیں تو بلاشبہ وہ اپنے علم کے فائدے سے دنیاویوں کے سردار بن جائیں، لیکن انہوں نے اپنے علم کو دنیاویوں پر خرچ کیا، تاکہ اس کے فائدے وہ دنیا کو حاصل کریں تو دنیاویوں کی نگاہ میں ذلیل ہو گئے، میں نے حضرت محمد سلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے اپنے مقصد میں سے صرف ایک مقصد یعنی آخرت کے مقصد کو اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے دیکھ بھلے مقصد کو پورا کر دیتا ہے، ورنہ اس شخص پر دنیا کے حالات چھا جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی فکر نہیں رہتی خود وہ کسی بھی جنگل میں ہلاک ہو۔ (ابن ماجہ) بیہوشی نے اس حدیث کو شعب، بیہوشی میں ابن عمر سے آپ کے قول ”مس حمل الہموم“ سے آخر تک روایت کیا ہے۔

تشریح حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حدیث بیان کرنے میں بہت ہی زیادہ محتاط تھے، اگر ان کو ذرا بھی شک ہوتا تو انہیں حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت نہ کرتے، جب حدیث بیان کرتے تو پہلے وضو پھر غسل کرتے پھر مسند پر بیٹھ کر رزق کا بچہ ایک دو حدیث بیان فرماتے۔

آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر اہل علم اس کی حفاظت کرتے یعنی اس کو حاصل کر کے اہل کو پڑھاتے اور علم کا اہل وہ ہوتا ہے جو ستر، وفاق، علم کا دب کرے اور اس پر عمل کرے کیونکہ اگر بے دیوں و رتا ہوں کو علم پڑھایا جائے تو وہ مشنبر و مغرور ہو جاتے ہیں اور جو با دب ہوتا ہے وہ تواضع و رقت میں پوشی رتا ہے تو اگر اہل علم حضرت ابن ابی ہاشم پر عمل کرتے تو ”لسادواہ اہل دماہم“ کا مصدق ہوتے اور معاصرین کے سرور بن جاتے۔

چنانچہ رشاد باری تعالیٰ ہے ”یرفع اللہ الدین الامن منکم والذین اوتوا العلم درجات“ [اللہ تعالیٰ تم میں ایمان والوں کے اور ان لوگوں کے جن کو علم عطا ہوا ہے درجے

بلند رو گیا۔ [بیان قرآن]

۱۔ مہر طبعی فہمات ہیں مہر رفع درجات کا سبب اس لئے ہے کہ ہم بندرتبہ و مرتبہ والا ہے، اور جو چیز رفیع قدر ہوئی ہے وہ اپنے طاب و رخصت کرنے والے کو بھی بندرتبہ اور مرتبہ و بنادیتی ہے۔

۲۔ مہر زہی فہمات ہیں مہر مذہب ہے اس کو خود اور غیرت مند حضرت ہی پسند کرتے ہیں۔ گویا مہر زہی کے کلام میں بطریق مفہوم دنیا سے مقدمہ کا ثمرہ ہے۔

الدیس ذکر والدیہ انتی کہ دین مذہب و دنیا مونث ہے، لہذا ناقص عقل اور ناقص دین و گاہی دنیا کو پسند کرتے ہیں کامل عقل و کامل دین حضرت دنیا کو پسند نہیں کرتے۔ (مرفاقہ ۱۰۳۱۰)

۳۔ مہر معصوم ہو کہ آج جو مل مہر پریشان و خوار ہے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے ان دو باتوں پر عمل نہیں کیا ورنہ مہر کو اپنے زمانہ کا مہر و رہنما تھا، اور آج بھی ان باتوں پر عمل کرنے والے مہر جہاں جاتے ہیں وہاں کوہوں پر ٹھکتے ہیں، مگر انہوں نے علم دین کو مل دنیا پر خرچ کیا تا کہ اس کے ذریعہ دنیا کا کچھ حصہ حاصل کریں، اس علم فروش سے مل دنیا کی نظروں میں وہ ذلیل و رسوا ہو گئے۔

یہ حدیث بیان کر کے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ ہے نبی کی صداقت نہ کی طرف کی ہے تا کہ وہ اچھی طرح متوجہ ہو ورنہ خود سے بات نہیں، یہ بھی محض طب کو تشویق و توجیہ کا ایک طریقہ ہے، اپنی نسبت انسان جلدی تیار ہو جاتا ہے۔ کہ جو تمام نعموں پر غم آخرت کو غائب کرے تو اللہ تعالیٰ دنیا میں اس کی کفایت فرماتے ہیں، ورنہ اس پر طرح طرح کے دنیاوی فکارسرور ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کی کوئی پروہ نہیں راق چاہے وہ کسی بھی دنیاوی میں پڑ پڑ ہر ک ہو جائے۔

نشعت شش در شش ہونا، پر گندہ ہونا میچہ نہ میچہ نہ ہو جائیں، فکر پریشانی کا نجوم ہو جائے۔

فائدہ معصوم ہو کہ مل علم حضرت کو پہنچنے سے ہم نہ حفاظت کریں، اپنے مقام کو بچا نہیں، نیا سے بے رغبتی اختیار کریں اور صرف اپنی آخرت کی فکر کریں، جب عام اس پر عمل کرتا ہے بددعاؤں اس کو وہ عظمت عطا کرتا ہے۔ بڑے بڑے دنیا و دوس کے آگے پیچھے ہٹتے ہیں۔

بھولنا علم کی آفت ہے

﴿۲۳۷﴾ وَعَنْ الْأَعْمَشِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آفَةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ وَإِضَاعَتُهُ أَنْ تُحَدِّثَ بِهِ عَمَّا أَهْلَاهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مَرْحُومًا۔

حوالہ: دارمی ۱۵۸۰، مقدمہ باب مذاکرۃ العلم، حدیث نمبر: ۶۲۴۔

حل لغات اللہ، حقائق، مصیبت، اضاعتہ، نسیان، ضائع کرنا۔
ترجمہ: حضرت اعمش رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم کی آفت بھولنا ہے اور اس کا ضائع کرنا یہ ہے۔ اس کو ناسیان کے ماننے بیان کیا جائے۔

تشریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم کی آفت نسیان ہے۔
 نسیان کی دو قسمیں ہیں (۱) خفیری (۲) غیہ خفیری

غیر ختیاری نسیان کے زور کی کوئی فکر کرنے کی ضرورت نہیں۔ بہتہ ختیاری کے اسباب کو ذمہ کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ مثلاً، رونا، گونہ اور معصیت سے نسیان پیدا ہوتا ہے، شرمگاہ کو ہار دیا، کھینچنے لگا، پانی پینے اور مرطوب ندرتیں کھانا بھی نسیان کو پیدا کرتا ہے، اس لئے ان سب چیزوں سے بچنا چاہئے۔

درسم کی ضاعت نازل کو پڑھنا ہے، نازل ونا کارہ کی کو پڑھنا یہ علم کو ضائع کرنا ہے، وہ تجھ کو ورتیرے علم کو بدنام کریں گے۔

قوله فقه لعلم لنسب حفظ بن جرعیہ رحمہ فرماتے ہیں کہ اسباب نسیان سے اپنے آپ کو بچنا چاہئے جیسا کہ اس کی تلاش و مرطوب سے مرض کرنا یا ایسی چیزوں کے اندر مشغول ہو جانا جو اس پر غفلت کا پروانہ دیتی ہیں جیسے دینی کتابیں اور زیارات یا جو چیزیں عقل کو مضروب یا کثرت زد دیتی ہیں، جیسا کہ شہوت پرستی کی صورتیں اختیار کرنا اور اپنے کو معصیت کے اندر موٹا رکھنا، مام شافعی کا شعر ہے۔

شکوٹ الی و کینع سوء حفظی

فاو صابی الی ترک المعاصی

فان العلم نور من الہ

ونور اللہ لا یعطی لعاصی

[میں نے اپنے سزاوارتہ حضرت ولی رحمۃ اللہ علیہ سے اپنے حفظ کی کمزوری کی شکایت کی تو انہوں نے مجھے ترک معصیت کی نصیحت فرمائی، اس سے کہ سم، حقیقت اللہ تعالیٰ کا نور ہے، اور اللہ تعالیٰ کا نور مان کرمان کو نہیں ملتا۔]

قوله و صاحتہ ب نحدت بہ سحر کھہ نازل سے مراد یہ تو وہ شخص ہے جو علم حاصل کرنے اور علمیں باتیں سمجھنے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا یا پھر وہ شخص مراد

ہے جو عمر پر عمل نہ کرے، ورنہ کونیا طبی کا رچیدہ بنے۔ (مرقاۃ ۳۱۱)

علماء کے قلوب سے علم کے نکل جانے کا سبب

﴿۲۳۸﴾ وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

لِكَعْبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَرْبَابِ الْعِلْمِ قَالَ الْبَيْتُ يَعْمَلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ قَالَ فَمَا

أَخَذَ الْعِلْمَ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ قَالَ الطَّمَعُ۔ رواه الدارمی۔

حوالہ: سنن دارمی ۱۵۱/۱۵۲، مقدمہ باب صیانة العلم،

حدیث نمبر ۵۸۴

حل لغات: ارباب، رب کی جمع ہے، مال، آقا، ارباب العلم، علم والے،

الطمع (ف) طمعاً، لچی ہونا۔

ترجمہ: حضرت سفیان رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال فرمایا صاحب علم کون ہیں؟

حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا وہ وہ لوگ جو اپنے علم کے مطابق عمل کریں، پھر

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا علماء کے دل سے کونیا چیز نکال دیتی ہے؟ حضرت

کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا ”ج“

تشریح: حذر حذر کی جمع ہے، یہ ن کا لقب تھا، گویا تہ کی سادے پر

تھے، طمع سے علم کا اثر جاتا رہتا ہے، اور حق میں آراء کی ناروا فی حرکت سر بیٹھتا ہے، جو اس

کو بہتر نہیں دیتی۔

ورس سے علم کا ورسم کی برکت علم کی تاثیر جاتی رقی ہے، علم کی روح نکل جاتی ہے،

اور ان چیزوں کی وجہ سے انسان کے اندر ریاکاری شہرت پند کی جتنی مذموم چیزیں پیدا ہو جاتی ہیں۔

فائدہ معصوم سو علم کی صل برکت و تاثیر کیسے عمل، خاص تقویٰ و پرہیزگاری ضروری ہے۔ ورنہ یہ چیزیں عامۃً صحبت مشائخ کے بغیر حاصل نہیں ہوتیں، اس لئے تحصیل علم کے ساتھ ساتھ صحبت مشائخ کی بھی ضرورت ہے، جس کی طرف عامۃً توجہ نہیں ہوتی۔

مخلوق میں سب سے بدترین برے علماء ہیں

﴿۲۳۹﴾ وَعَنْ الْأَعْوَصِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّعْرِ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي عَنِ الشُّعْرِ وَامْضُوا عَنِ الشُّعْرِ يَقُولُهَا ثَلَاثًا قَالَ إِلَّا إِنْ مَرَّ الشُّعْرُ بِبَارِئِ الْعُلَمَاءِ وَإِنْ خِيبَ الْخَبِيرُ خِيبَارُ الْعُلَمَاءِ (رواه الدارمی)

حوالہ سنن دارقطنی ۱/۱۱۶، مقدمہ باب التوبیح لمن يطلب العلم لعیر اللہ، حدیث نمبر ۳۷۰۔

حل لغات شوار، شر (ن) شوا شرکی و فساد کی ہونا، شوار شرکی جمع ہے، ہر کار، ہر حیثیت۔

ترجمہ حضرت حوکل بن حکیم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے برفی کے بارے میں دریافت کیا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھ سے برفی کے بارے میں مت پوچھو، جبکہ بھائی کے

بارے میں سول رو وریہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمائی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ہرے وگوں میں سب سے ہرے سہا، ہیں ورنہ بھلے لوگوں میں سب سے بھلے سہا، ہیں۔

تشریح لانسئلونی عن الشو یعنی مجھ سے مہل ش کے بارے میں نہ پوچھا کرو، یونہی میں نبی رحمت ہوں نیکی و بھلائی کو پھیلانا وروگوں کو چھ رستہ پر گامیہ مشن ہے، ومارسلناک الا رحمة للعلمین یعنی ہر نبی و ربروں کے تحقق دریافت کرنا پسندیدہ چیز نہیں ہے۔

الا ان شر الشو شرار العلماء وان حیر الحیر حیار العلماء کہہ روں میں سب سے بدترین سہا، ہیں ورتھوں ورنہوں میں سب سے بہتر ورنہ سہا، ہیں اس لئے کہ سہا، کی نیکی و ربر فی صرف ان کی ذات تک محدود نہیں، بلکہ وہ پورے عام کائنات کی صلاح و فلاح و رفسد و بگاڑ کا سبب بنتے ہیں، مثلاً، نبی و رنبیوں کو حدت کاہر نہیں پر ہوتا ہے، ورتنام مسائل نہیں کے ذریعہ سے جتنے ورنہ جتنے ہیں، یہ اس لئے فرمایا کہ آخرت کے اندر سب سے زیادہ سخت عذاب سہا، کو ہوگا، ورنہ جنت کے اندر سبلی مقامات و رمرتب سہا، کے حق کو حاصل ہونگے۔

شرار العلماء بدترین سہا، جو ہم پر عمل نہ ریں۔ یہ وگ دوسروں کی ہدایت کے بجائے دوسروں کی گمراہی کا ذریعہ بنتے ہیں، سب سے بدترین خلق ہوتے ہیں۔

خبر العلماء بہترین سہا، جو اپنے علم پر عمل رتے ہیں۔ (دوسروں کی اصلاح کی فکر رتے ہیں، ورنہ کتنے ہگ ان کے ذریعہ تہ ررتے ہیں ہدایت پاتے ورفلاح یاب ہو جاتے ہیں۔ یقیناً یہ حضرت بہترین خدائی ہیں۔

سب سے بدترین بے عمل عالم

﴿۲۵۰﴾ وَعَنْ أَبِي السُّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ

عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَمْ يَوْزَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَسْتَعِجُّ بِعِلْمِهِ۔ (رواہ الدارمی)

حوالہ دارمی ۹۳/۹۴، مقدمہ باب العمل بالعلم، حدیث

نمبر: ۲۶۲۔

ترجمہ حضرت ابو سدرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کرنا ایک مرتبہ کرے گا کہ میں سب سے بدترین بے عمل عالم ہو گا جس نے اپنے علم سے فائدہ نہ اٹھایا ہو گا۔

تشریح لا يستعج بعلمہ معروف و مجہول دونوں طرح ہے یہ خود دن کا قول ہے، علم کا پھل و رس کا نفع اس کا عمل ہوتا ہے، سب سے بدترین وہ عام ہے جس نے اپنے علم سے فائدہ نہیں اٹھایا یعنی اس پر عمل نہیں کیا۔ یا اس سے لوگوں کو فائدہ نہیں ہوا، یعنی اس نے ایسا طریق کار اختیار کیا جس کی وجہ سے لوگ عملاً حاصل کرنے سے رک گئے، عام کو پیا ہے کہ وہ یہ طریقہ اختیار کرے کہ لوگ زیادہ سے زیادہ ستم سیکھنے و رسمائل پوچھنے سے پاس آئیں۔

یعنی ستم جیوں، دوت ہوتے ہوئے انسان بھٹکتا پھرتا ہے، نہ خود فائدہ اٹھاتا ہے، نہ دوسروں کو فائدہ پہنچاتا ہے، یہاں ہی ہے جیسے آنکھیں ہوتے ہوئے اندھوں کو کنوئیں میں گرنے سے بچانے کے بجائے خود ہی کنوئیں میں جا کر گر جاتا ہے، کسی سے ان کو بدترین درجہ دیا گیا ہے۔

جیسا کہ یہ ہے۔ ”وہل للناہل مرة وویل للعالم سبع مرات“ کہ [جائل
 کے لئے ایک مرتبہ ہرکت ہے، ورنہ لم کے لئے سات مرتبہ ہرکت ہے] جیسا کہ روایت
 ”اشد الناس عذاباً یوم القيامة عالم لم یفقه الله علمه“ [قیمت کے دن سب سے
 سخت عذاب میں رفقہ روئے عالم ہوگا جس کے علم کے ذریعہ مدتوں نے اس کو فہم نہیں پہنچایا]
 (مرقاۃ ۳۱۳: ۱)

اسلام ڈھانے کے اسباب

﴿۲۵۱﴾ وَعَنْ رِشَادِ بْنِ خُمَيْسٍ قَالَ قَالَ لِي عَبْدُ هَلْ تَعْرِفُ،
 مَا يَهْبِئُ الْإِسْلَامَ قُلْتُ لَا قَالَ يَهْبِئُهُ رَلَّةُ الْعَالِمِ وَجِنَالُ الْمَافِقِ بِالْكِتَابِ وَحُكْمُ
 الْأَئِمَّةِ الْمُصَلِّينَ (رواه الدارمی)

حوالہ دارمی ۸۲، مقدمہ ناب فی کراہیۃ احد الرانی، حدیث نمبر ۲۴۳۔

حل لغات رلہ، غزش، ٹھوس، حدال، جادلہ، محادلہ و حدالہ جگر مر،

بحث سنا، المضلین، مصل کی جمع ہے، گمراہ، یہدم (ض) مصدر ہدماً ڈھانا۔

ترجمہ حضرت زین العابدینؑ بن حدیر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا ”یہ تم جانتے ہو کہ اسلام کو ڈھانے والے وہ چیز کیا ہے؟ میں نے کہا: مجھے نہیں
 معلوم، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”اے لہو کا پھسن، منافق کا کتب اللہ میں جھگڑنا اور گمراہ
 سرداروں کا فیصلہ سام کو ڈھانا“ یہ ہے۔

تشریح یہ چیز کے گرانے کے آلات ہوتے ہیں سد م بھی ایک قطعہ ہے اور اس
 کوڑنے والے ہتھیار کے لم کی غلطیوں و رخ شیں ہیں۔

یہ مقدمہ زلزلہ اعلیٰ عالمہ طبعی فرماتے ہیں کہ اس کو منہدم کرنے سے مراد اسلام کے ارکان خمسہ کا بیکار ہونا ہے، عام کا پھسنا یعنی دینی مسئلہ میں غلطی کرنا اور امر بالمعروف نہی عن المنکر کو ترک کر کے خوشحالی کی پیروی کرنا اسلام کے ارکان کو بیکار کر دیتا ہے۔ اور یہاں زلزلہ عالمہ کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ زلزلہ عالمہ بعد وئی دونوں حصوں کے لئے سبب ہے۔

غلطی ایک عالم سے ہوتی ہے مگر عوام میں بدگمانی اور بدظنی تمامہ اسلام کے متعلق پیدا ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے شر اسلام و علوم نبوت کا سدسہ منقطع ہو جاتا ہے، اور منافقین کے کتاب کے اندر لڑائی جھگڑے بھی اسلام کو ڈھک دیتے ہیں، اور گمراہوں کے فیصلے بھی اسلام کو ڈھک دیتے ہیں اس سے گمراہوں کو پڑیڑو میں نہ ہوا، اور عام ذات یعنی اغوش سے بچے و سنی طرح منافقین کو موقع نہ ملے کہ وہ جدوجہد پر آجائیں۔

علم کی دو قسمیں

﴿۲۵۲﴾ وَعَنِ السَّحَابِ قَالَ الْعِلْمُ عَلَى لِسَانٍ وَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَاكَ الْعِلْمُ السَّامِعُ وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ فَذَاكَ حُجَّةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أُمَّيْ آدَمَ۔ (رواہ الدارمی)

حوالہ: دارمی: ۱/۱۱۴، مقدمہ باب التوہیح لمن یطلب العلم لغير

اللہ، حدیث نمبر ۳۶۴۔

حل لغات السامع شمع، سمع (ف) انھما قیامہ وینا، حجة وینا،

بربان، بن حجاج

ترجمہ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں سمرق دو قسمیں ہیں، ایک وہ علم جو دل میں ہے، یہ نفع دیتا ہے، ورنہ وہ سمر جو زبان پر ہے، یہ علم اللہ تعالیٰ کی آئی پر حجت ہے۔
تشریح سمرق بہت سی قسمیں ورثا نہیں ہیں، یہاں سمر کا مکمل بتانا مقصود ہے، کہ علم کی دو جگہ میں ایک سمر دل میں ہوتا ہے، دوسری سمر نافع ہے ورنہ سمر صرف زبان پر ہوتا ہے یہ انسان پر اللہ تعالیٰ کی حجت ہے۔

نَعْنَمُ حَتْمًا فَعْنَمُ فِي ثَقَبٍ فَذَكَ نَعْنَمُ لِنَدْفَعِ
 یعنی علم معرفت یا علم شرعی کی دو قسمیں ہیں، فعلم میں فاء تفصیلیہ ہے، یعنی سمر کی ایک قسم تو دل میں حاصل ہوتی ہے۔ فذلک العلم النافع میں س بات کی جانب اشارہ ہے کہ یہ علم ایسی باتوں پر مبنی ہے جو یہ کسی کو حاصل نہیں ہوتا ورنہ فذلک میں فاء یہیہ ہے یعنی یہ علم دل میں حاصل ہوتا ہے ورنہ چونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت کا مکمل ورنہ مقدم ہے اس لئے یہ علم دین میں نفع پہنچانے والا ہے، سمرق دوسری قسم وہ ہے جو زبان پر چاری ہے ورنہ چونکہ یہ علم حقوق سے متعلق ہے اس لئے اس میں ریاء و شہرت و مراد و مہذبیت کے خطرات موجود ہیں اس لئے یہ علم اللہ تعالیٰ کی جانب سے والا سمر پر حجت ہے۔ ن میں ورنہ کو علم باطن ورنہ دوم کو علم ظاہر سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ یہ دونوں قسمیں ایک دوسرے کے لئے لازم و ملزوم ہیں، یعنی علم باطن اس وقت تک کارآمد نہیں ہوگا جب تک ظاہر کی صراحہ نہ کی جائے گی طرح علم ظاہر اس وقت تک مکمل ورنہ نہیں ہوتا، جب تک باطن کی صراحہ نہ کی جائے۔

امام مالکؒ کا ارشاد

اسی کو امام مالکؒ یہ رسمہ نے فرمایا ہے، ”من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق
 ومن تصوف ولم يتفقه فقد توندق ومن جمع بينهما فقد تحقق“ [کنز جس نے

علم دین کے اندر سمجھ بوجھ حاصل کی اور تصوف کو اختیار نہیں کیا تو وہ راجح سے ہٹ گیا اور جس نے تصوف کو اختیار کیا مین مین سمجھ بوجھ حاصل نہیں کی تو اس نے زندگی میں خیر کی اور جس نے سقہ فی مدین اور تصوف دونوں کو حاصل کیا تو یہ حقیقت شناس اور محقق بن گیا [مرقاة: ۳۱۳، ۱، کتاب العلم]

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا ارشاد

شیخ عبدحق محدث دہلوی نے ایک دوسرے معنی بیان سے ہیں۔ علم نافع وہ علم ہے جس کا فرد دماغ و ذہن و فکر کو روشنی عطا کرتا ہے اور جب یہ روشنی پوری طرح پھیل جاتی ہے تو پھر دماغ کو وہی عروج پر پہنچا دیتا ہے۔ حاکمین و شریعت کی صحیح فہم اور حقائق شیعہ کی دریافت تک پہنچنے سے روکتے ہیں۔

ایضاً

﴿۲۵۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَوَّطْتُ مِنْ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَائِي فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَسَنَنَهُ فِيمَكُمُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَمْ يَسَنَّهُ

فَطَعَ هَذَا اللَّعُومَ يَعْنِي مَجْعَى الطَّعَامِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۲۳، ۱، باب حفظ العلم، کتاب العلم،

حدیث نمبر ۱۲۰۔

حل لغات وعائیں تشبیہی، و حدود عاء، و او عیہ، ہشہ (ن) بشاً

الشیء پھیلا نا، العلوم، زخ، حق، جمع بلاعیم، بلاعیم

ترجمہ حضرت بوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دو طرح کے علم پائے ہیں، ان میں سے ایک کو تو میں نے تمہارے درمیان پھیلایا ہے، اور دوسرا وہ علم ہے کہ اس میں اس کو بیان روئے تو میرا یہ گناہ کاٹ لیا جائے۔

تشریح حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعائین میں نے تم کے دو مرتبہ بھرے ہیں یعنی میں نے دو قسم کا علم حاصل کیا ہے۔ ایک کو میں بتا چکا ہوں وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

اور دوسرے کو اس میں بتا دوں تو میری زبان ٹوٹ جائے یہ سب سرِ رعد وندی ہیں۔ کیا میں جس نے بھی سرِ رعد وندی کو خطاب کیا ہے اسی کو قتل کر دیا گیا، منصور نے مارا، ظاہر یہ تھا تو اس کا سر زرد کیا، اور اسی طرح سرِ مد کو قتل کر دیا گیا۔

جب ایک عورت تک اپنے سرِ رعد وندیہ گوشتِ زندی کے ظہر کرنے سے ناراض ہو جاتی ہے تو اللہ اپنے سر کے ظہر پر کیوں ناراض نہ ہوں گے، حدیث شریف سے معلوم ہو گیا کہ صوم شریعت کو یہاں سے ضروری ہے، صوم سر رکبان سے ضروری نہیں بلکہ ہر کسی کے سامنے مناسبت بھی نہیں۔

اس لئے کہ حقیقت تو اللہ کے سر رکابی وجہ المرء بیان کرنا دشوار کام ہے، جس کو لفاظ سے بیان نہیں کیا جاسکتا۔

صوفی کا کلام ہے "صدور الاحرار قلوب الاسرار" [کہ شریف و رنیک طبیعت انسانوں کے سینے بھیدوں و درزوں کے سے قبریں] یعنی جو رزن کے سینے میں چلا جاتا ہے وہ اس کو اللہ نہیں رستے ایک قوس کے مطابق حضرت بوہرہ رضی اللہ عنہ کا یہ علم سر دارن منافقین یا غومیہ کے ظلم و جبر صحنوں سے متعلق تھا، یہ دوسرے فتنوں کے ظہور

سے متعلق تھا، شیخ بھرکی فرماتے ہیں کہ علماء نے اس دوسرے وے علم کو نہ حدیث پر محمول کیا ہے نہ ان کے اندر ظلم امرء و صدیقین کے ناموں و رن کے حوالہ کو بیان کیا ہے، اور خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کی طرف اشارہ فرماتے ہیں لیکن اپنی جان کا خوف رت ہوئے اس کی تصریح نہیں فرماتے تھے، جیسا کہ آپ رضی اللہ عنہ فرمایا رت تھے 'اعوذ باللہ من راس السنین و امارۃ الصبیان' اور اشارہ فرماتے یزید بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدفت کی جانب اس لئے کہ وہ ۶۰ھ میں قائم ہوئی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی و رخلفت یزید بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک ماں پہنچی آپ رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی۔ (مرقۃ ۳۱۳) (۱)

”اللہ اعلم“ کہنا علم کی ایک قسم ہے

﴿۲۵۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَلِمَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ اللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيَبْهَؤُلَ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَأَنَا مِنَ الْمُنْكَلِفِينَ۔
(متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۷۱۰، باب وما انا من المتكلفين، سورة ص، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۴۸۰۹، مسلم شریف ۲۳۷۲۰، کتاب صفة المنافقين و احکامهم، باب الدخان، حدیث نمبر ۲۷۹۸۔
حل لغات: المتكلفين، سم فاعل، جمع ہے، و حد متکلف، تکلف کرتے والے، دل کی بات کے خلاف ظاہر کرنے والے۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”وگوا جو شخص کسی بات کو چاہتا ہے تو اس کو پتا ہے کہ سے بیان کرے، ورنہ چاہتا ہوا سے پتا ہے کہ وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زیادہ چاہتا ہے، اس سے کہ اس چیز کا سے تم نہیں ہے اس کے بارے میں ”اللہ زیادہ چاہتا ہے“ کہنا بھی تمہیں ایک قسم ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ”قل ما الخ“ یعنی آپ ہمد تک سے میں اس قرآن پر تم سے کوئی پردہ نہیں مانتا، ورنہ تمہیں تکلف کرنے والوں میں سے نہیں۔

تشریح ”عبد اللہ جب مطلقاً جاتے تو اس سے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مراد ہوتے ہیں، چونکہ قاعدہ ہے کہ ”المطلق اذا يطلق يراد به الفرد الكامل“ اور یہ کامل ہے، ”رچ کامل و ورنہ بھی سمجھ کر یہ کامل ہے، ورنہ کلیت سب سے زیادہ مسلم ہے۔

قوله يا ايها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل للعلماء الناس علماء وغير علماء سب کو شامل ہے، یعنی جس شخص کے پاس علوم و دینیہ کا کچھ حصہ ہو ورنہ اس سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جائے سب سے یہ مسوئوں پر جواب دینے اور سمجھنے کا مل ہے تو اس کو جو باریک بینی پتا ہے تاکہ کتمان علم کا وبال اس پر نہ پڑے ورنہ علم کی شروعات کے عظیم ثواب سے بھی محرومی نہ رہے ورنہ جو تکیہ اوقات نہیں رکھتا کہ جو باریک بینی اس کو صاف طور پر ”اللہ اعلم“ کہہ دینا پتا ہے اس سے کہنا معلوم شی کے متعلق ”اللہ اعلم“ سے جو باریک بینی علم کا ایک حصہ ہے جیسے فرشتوں نے کہا تھا ”لا علم لنا الا ما علمتنا“ ورنہ پتی جانب سے علم کی نشی کرنے میں دیر نہ رہے اس سے کہ انسان کی جہالت اس کے علم سے بہت بڑھی ہوئی ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے، ”وما اوتيتهم من العلم الا قليلا“ پس اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا علم بہت وسیع ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ”لا ادری“ فرمانا

عالمہ زنجیری نے رفقہ میں فرمایا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کسی چیز کے متعلق پوچھا گیا جب کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منبر پر تھے تو آپ نے فرمایا ”لا ادری“ [میں نہیں جانتا] پھر ان سے کہا گیا آپ نے کیسے کہا ”لا ادری“ حالانکہ آپ تو منبر پر پہنچے ہوئے ہیں، ورنہ تو ”لا ادری“ کہنے کا مقام نہیں ہے تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں اپنے علم کی بقدر دیا ہوں ہوں میں اپنے جمل کی بقدر دیا ہوں چڑھتا تو یقیناً آسمان پر پہنچ جاتا۔

حضرت امام مالکؒ کا ”لا ادری“ فرمانا

اسی وجہ سے حضرت سلف فتویٰ دینے سے بہت ڈرتے تھے، اور اس سے بچنے کی کوشش کرتے تھے، یہاں تک کہ امام مالکؒ سیہ رحمہ سے پاپس مسئلہ دریافت سے گئے تو آپ نے صرف پار (۴) مسئلوں کا جواب عنایت فرمایا، ورنہ پچیس مسئلوں کے متعلق ”لا ادری“ فرمایا، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے فرمایا ”قل ما اسئلكم علیہ من احرو وما انا من المتكلمین“ [آپ فرمادے، تب تک کہ تبلیغ دین پر میں تم سے کوئی بد نہ نہیں دوں گا ورنہ ہی میں متکلمین میں سے ہوں] یعنی یہ کہ بطور تصنع اور تکلف کے اپنی جانب سے یہ باتیں پیش کرنے بلکہ جن کا میں مل نہیں ہوں۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا لای علمی کا اظہار

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ”وفا کھٹہ واسا“ میں اب سے متعلق پوچھا گیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کونسا آسان مجھے دیا گیا ورنہ کوئی زمین مجھے نکالے گی

جب کتاب اللہ میں میں یہ باتیں ہوں گا جن کا مجھے علم نہیں۔ (مرقاۃ ۳۱۶)

استاذ کے انتخاب میں احتیاط

﴿۲۵۵﴾ وَعَنْ أَبِي سَبِيحٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ إِنْ هَذَا الْعِلْمُ دِينَ

فَانْطُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱/۱۱، مقدمہ باب فی بیان الاساد من

الدین، حدیث نمبر ۷۔

حل لغات تاحذون جمع مذکر مضارع، احد (ن) احد احد

ترجمہ حضرات بن یہ بن فرماتے ہیں کہ یہ علم دین ہے لہذا دیکھو کہ اپنا دین

کس سے حاصل کر رہے ہو۔

تشریح بن یہ بن کا نام محمد ہے، یہ بن کی ویدہ کا نام ہے، حضرت ماریہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جاریہ تھیں انہی سے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت برہم صبیہؑ، م پیدا ہوئے تھے، یہ حضرت ماریہ

رضی اللہ عنہا بن بہن تھیں، بن یہ بھی خصوصیت ہے کہ یہ محمد بن یہ بن آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر ہی میں پیدا ہوئے تھے، یہ فرماتے ہیں کہ سنا کہ انتخاب چھ روایوں

سے تم علم حاصل رو پہلے اس کو اچھی طرح دیکھو۔

بھی بھی ظرف کے بدن سے علم بدن جاتا ہے، اگر پانخانہ کے برتن میں دو وہ

ڈال دیا جائے تو برتن کی وجہ سے دو ہڈی بن ہو جائے گا، اسی طرح اگر سناقتی نہ ہو تو تقویٰ

کہاں سے آئے گا۔

مطلب یہ ہے کہ این کا علم حاصل کرنے کا رونا رو تو خوب چائے پر ہزار یہاں مائدہ اور اسی درسگاہوں کا انتخاب کرو جو میں روئے تہ رسی قیامت عملی پختگی و پختہ ہونے کے اعتبار سے قابل اعتماد ہوں ورنہ یہ کہا جائے تو زیادہ موزوں ہوگا کہ حضرت بن یزید علیہ الرحمہ نے اپنے شاگرد کے ذریعہ حاصل حدیث و رسم حدیث کی خدمت حاصل کرنے والوں کو متنبہ کیا کہ جب بھی کوئی حدیث حاصل کرو ورنہ کسی سے سنو تو اس کو قبول کرنے میں احتیاء سے کام لو، پہلے راجع حدیث کے حالت چھٹی طرح معلوم کرو کہ وہ ۱۰۰۰ روپیہ کا گارنٹی ہو تو ہی غلط ہے، یہ نہیں کہ ہر کس و ناکس سے خصوصاً اہل بدعت سے جو ۱۰۰۰ روپیہ ہوں حدیث بن روایت کرے گا۔ (مرقۃ ۳۱۴، کتاب صمد)

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نصیحت

﴿۲۵۶﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْقَدَاءِ اسْتَقْبِلُوا فَقَدْ مَسَقَّتُمْ مَسَقًّا بَعِيًّا وَإِنْ أَخَذْتُمْ بَعِيًّا وَشِمَالًا لَقَدْ صَلَلْتُمْ صَلَالًا بَعِيًّا۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف، ۱۰۸۱/۲، باب الافتداء، یسنن رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الاعتصام، حدیث نمبر ۲۸۲۔

حل لغات: معشرۃ معاشر یک طرز کے لوگ، جماعت جس کے مشاغل

یک جیت ہوں، مسقتم، مسق (ض) سبقاً آگے بڑھنا، صللتم، ضل (ض) ضللاً گمراہ ہونا۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قارئین جماعت اسید ہے

رسول سے کہ تم نے بہت دور کی سبقت حاصل کر لی ہے، ارتم، میں ہائیں مٹاؤں تو تم بڑی گمراہی میں جا پڑو گے۔

تشریح حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حضور قدس سلی مدعیہ وسلم کے صاحب سر اور زوے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو رزق ہائیں بتا دیتے تھے۔

ب معشر القراء اے طبعموں کی جماعت ستفہمو سیدھے رتے پر رہو، فقد سفتکم سفا بعدا ب شکم بہت آگے بڑھ گئے ہو تم نے طالب علموں کے دستور کو چھوڑ دیا ہے، ورس کو مجبوں پڑھا جائے تو معنی ہوں گے کہ تم پر سبقت کی گئی ہے کہ وہ آگے نکل گئے، ورتم پیچھے چھوڑ دے گئے، ورتم سیدھا راستہ چھوڑ کر دائیں ہائیں پھر گئے تو بہت دور کی گمراہی میں جا پڑو گے۔

قوله ستفہمو فقد سفتکم سفا بعدا یعنی رہا شریعت و طریقت و رجاۃ حقیقت پر مضبوطی سے قائم رہو س نے کہہ دیا کہ راست پر مضبوطی سے قائم رہنا بے درمتوں سے بہتر ہے ورتقامت کے معنی ہیں مجھے ورتحق عقیدے پر جمنا علم نافع ورتصل صانع پر مدد و متغیر رہنا خالص حاصل رکھنا اللہ تعالیٰ سے تعلق ورتصور کی رکھنا ورمابوئی اللہ سے دوری اختیار کرنا ہے، ستفتم صحیح روایت کے مطابق معروف ہے یمن اس کا مجبوں پڑھا جانا مشہور ہے، معروف پڑھنے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ وہ ستقامت پر چوس سے کہ تم نے اسلام کا ورتشروع پایا ہے گویا کہ تم اسلام کے اندر پہلے نمبر پر ہو، ارتم تب ورت سنت کو مضبوطی سے پکڑے رہے تو خیر کے نذر سبقت کرنے والے ہو گے، س سے کہہ جو دگ تمہارے بعد آنے والے ہیں ورتچوہم جیسا عمل کریں یمن وہ تمہارے مقدم ورتہ کو نہیں پہنچ سکیں گے، ورتبوع کامرتبہ تاج سے ورتہوتا ہے ورتس کو مجبوں پڑھیں تو مطلب یہ ہوگا کہ جو ورتس ستقامت کے ساتھ متصف تھے وہ تم سے

سبقت رہے، پس تم وہ ستقامت میں پیچھے کیسے رہ گئے؟ اور یہ تمہارے پیچھے رہ چکا
استقامت کے رستوں سے منحرف تک پہنچا، اے گا جو بدی بدعت کا موجب ہوگا۔
(مرفاۃ ۱۵۰/۳۱)

وَبِخَدَّتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا ثَقُلْتُمْ ضُنُوتَكُمْ ضَلَلَا لَا نَعِيدُكُمْ
اور تم نے راست سے اعراض کر کے دائیں بائیں مڑ کر گمراہی کے رستوں میں گھنے
نی کوشش کی تو یاد رکھو گمراہی میں بہت دور جا پڑو گے، جہاں سے تمہارا لوٹنا بھی بعید ہوگا،
جیسا کہ رشاد باری تعالیٰ ہے: "وَأَن هُدًى صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا
السُّلُوكَ فَتَعْرِضُوا لَكُمْ عَن سَبِيلِهِ" [اور یہ، میں میرا رستہ ہے جو کہ مستقیم ہے، اس رستہ
پر چلو اور دوسری رستہوں پر مت چلو کہ وہ تم کو اللہ تعالیٰ کے رستہ سے جدا کر دیں گی۔]
(بیان القرآن)

ریاکار قرآن کا انجام

﴿۲۵۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعُوْذُوا بِاللَّهِ مِنْ حُبِّ الْحُرْنِ فَأَلْعُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا حُبُّ
الْحُرْنِ؟ قَالَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَنْعَوِدُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلُّ يَوْمٍ أَرْبَعِ مِائَةٍ مَرَّةٍ قَبْلَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَمَنْ يَدْخُلْهَا قَالَ الْقَضَاءُ الْمَعْرُوفُ بِأَعْمَالِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَكَذَا أَبُو مَاجَةَ
وَرَأَى فِيهِ وَإِنْ مِنْ أَعْصَى الْقَضَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى النَّبِيُّ يُرْوَدُونَ الْأَمَاءَ قَالَ
الْمَحَارِبِيُّ يَعْنِي الْحُورَةَ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۲۳/۲، باب ماجاء فی الریاء والسمعة،

باب الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

حل لغات حب بڑکنوں، گڑھا، جمع جباب، واجباب، يتعود، تعود
مد، پناہ پناہ، انغص تم تفصیل، انغص الیہ، (ک) بغاضۃ مبغوض ہونا، قابل نفرت
ہونا، بیروروں، دارہ (ن) کربارۃ مدقات رنا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ تم لوگ غم کے کنویں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو، لوگوں
نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غم کا کنویں کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دوزخ کی ایک وہی ہے جس سے دوزخ برہنہ پناہ پر سمرتبہ پناہ
مانگتی ہے، لوگوں نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول اصلی اللہ علیہ وسلم میں کون، خل ہوگا،
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ قرآن پڑھنے والے جو اپنے عمل دکھانے کے لئے
کرتے ہیں۔ ان مہیہ کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں "خدا کے نزدیک مبغوض ترین وہ
قاری ہیں جو سرداروں سے مدقات کرتے ہیں" اس حدیث کے روکی محرابی نے کہا ہے کہ
سرداروں سے مراد خالہ لوگ ہیں۔

تشریح تَعَوَّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ جَمْعِ نَحْوَبِ حَبِ كُنُوں،
حور۔ غم۔

جیسے خالہ غم رتا ہے مگر یک س سے بھی بڑا ظلم علم رتا ہے تو اس ظلم کو بھی اس پر
ترس آنے لگتا ہے۔ اس طرح جہنم کو بھی جب حرن سے تکلیف پہنچتی ہے، اس سے جہنم بھی
جب حزن سے روز نہ پڑو ہا رہند تعالیٰ کی پناہ پناہ ہے، اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ جہنم
سے مر، جہنم پر مقررے ہوئے فرشتے مر، یہاں نہ وہ بھی پناہ مانگتے ہیں، اس صورت میں جہنم
سے پہلے اس کا مصافحہ حذف ہوگا۔ ورپا سمرتبہ سے اس کی تشریح بھی مر، ہوسکتی ہے۔ اس

میں وہ قرآن و حدیث کے جو لوگوں کے دھندلنے کے واسطے عمل کرتے ہیں یعنی
ریاکار ملہ عملوں میں پختہ نہیں ہوتے۔ اللہم احفظنا منہ
نَجْوَرَهُ نَحْبُ بِحَانِهِ، جیسے کھجور کا جمع ہے کافور کی۔

فتنہ پر ور علماء

﴿۲۵۸﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِيكَ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُقْبَلُ مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَسْعَةً
وَلَا يُقْبَلُ مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا زَمَانٌ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ عَامِرَةٌ وَهِيَ خَرَابٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
عَلَمًا وَهُمْ مِنْ نَحْبِ أَهْلِ السَّمَاءِ مِنْ عِبَادِهِمْ تَخْرُجُ الْعِصَّةُ وَفِيهِمْ تَعْوَدُ رَوَاهُ
البيهقي في شعب الإيمان۔

حوالہ: بیہقی فی شعب ایمان ۱۳۰/۲، باب فی نشر العلم،
حدیث نمبر ۱۹۰۸۔

حل لغات: عامرۃ آباد، خراب ویران، ادیم ظہری حصہ، ذمہ، ادیم
السماء آسمان کی چٹائی۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قریب لوگوں پر یہ زمانہ آئے گا کہ آدم میں سے صرف اس کا نام
باقی رہ جائے گا، ورقہ آن میں سے صرف اس کے نقوش باقی رہ جائیں گے، نہ کسی مسجد میں
آباد ہوں گی، لیکن یہ مدت سے ویران ہوں گی، نہ کے آسمان کے نیچے کی مخلوق میں
سب سے بدتر ہوں گے، نہ ہی سے فتنہ پیدا ہوگا، ورنہ ہی میں ملے گا۔

تشریح یوشک فعل مضارع ہے، فحی مقدار بہ میں سے ہے جو یہ بتاتا ہے کہ میری خبر میرے عم کے پاس آچلی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم قریب لوگوں پر یہ زمانہ آئیگا، کہ سدا کا صرف نام باقی رہ جائیگا، شعائر اور مذہب نشانات ختم ہو جائیں گے صرف نام باقی رہ جائے گا، جن پر سدا مکمل کا طلاق رہنا صحیح نہ ہوگا۔ خط صلوٰۃ، زکوٰۃ خط صوم، خط حج وغیرہ نئی روئے و حقیقت ختم ہو جائے گی، صرف اغاظ باقی رہ جائیں گے۔

یعنی مسلمانوں کے تمام حواس و طور بدل جائیں گے، لباس بدل جائیگا، عمل بدل جائیں گے وضع قطع بدل جائیگی و صرف مبدل رخصت، محمد، سدا مدینہ وغیرہ نام باقی رہ جائیں گے، ورنہ یہ مریض سدا عرب کی زمین میں سدا میکہ کی جگہ ”صبیح الخیر“ ”صبیح الحسب“ جیسے جاہلیت کے اغاظ مستعمل ہوں گے، دور جاہلیت میں سلام کے لئے صبح و شام کے حدود حدہ غلط تھے۔

و لا یسعی من یقرآن لارسالہ یعنی اس کے مہم و معارف اس کی عظمت آداب و سب سے نقل جائیں گے۔ قرآن شریف کی تلاوت ختم، اس پر عمل ختم، اس کے اغاظ قرأت و ترتیب باقی رہ جائے گی، وہ بھی عبادت کے طور پر نہیں صرف رسم اور عادت کے طور پر قرآن، حضرت مخارج حروف و تجوید کے اعتبار سے غلط قرآن کی خوب رعایت کریں گے، خوش دلی کے ساتھ پڑھیں گے، مگر اس کی روح نیت ختم ہو جائے گی، اس کے و مرنو ہی کی پابندی کی باطل فکر نہیں کریں گے۔ صرف قرآن کی رسم باقی رہ جائیگی، اور اس کے غلط و آیات کے تعویذ و نقوش بن رہیں گے، جس طرح آج کینڈروں اور تعویذات وغیرہ کی خرید و فروخت ہو رہی ہے۔

مَسْجِدُهُمْ حَامِرَةٌ وَهِيَ خَرِبٌ مِّنَ الْهُدَىٰ
مسجدیں آباد ہوں گی رنگ و روغن سے مزین و رنگ و مہر سے مرصع مگر جہدہ شوق و رہدہیت
حق سے دیرین و خروم۔

یک جگہ گئے تو قوری صاحب نے جو ہا م تھے بہت غصہ قرآن کریم نماز میں پڑھا،
اور تہانی میں بہت عہدہ ن سے کہا گیا تو جواب دیا کہ آپ نے یہ تو بڑی جلدی کہہ دیا کہ نماز
میں یہ پڑھا اور ویسا پڑھا، پر یہ نہیں، ایسا کہ یہ دگ، بیت کیا ہیں، پڑھنا سب طرح جانتے
ہیں، مگر جیسا ن کا ایسا دینا ویسا ہی ہمارا گانا جانا۔

حَدِّمُوا هُمْ شَرًّا مِّنْ تَحْتَ حَبِيمٍ نَّمِمْهُمْ سَمًّا مِّنْ كَيْفِ
سب سے بدترین عہدہ ہوں گے، ایم چمڑے کو کہتے ہیں، یہ زہد غلط ہے صرف خبیث کے
دستے یا کیا ہے۔

ن سے کہا گیا ہے "فَسَادُ الْعَالَمِ فُسَادُ الْعَالَمِ" ایک عام کے نذر بگاڑ کا آ جانا
پورے عالم کے بگاڑ کا ذریعہ بن جاتا ہے، اس سے کہ اس کی بد عملی کا نقصان صرف اس کی
ذات تک محدود نہیں رہتا بلکہ پورے عام پر اس کا اثر پڑتا ہے۔

مِّنْ جَنْدِهِمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ وَفِيهِمْ تَفْوَازٌ مِّنْ هِيَ
اور نہیں کی صرف دے گا۔

دنیاوی غرض کی وجہ سے دین کے نام پر نئے نئے جھنڈے چھائیں گے، دنیاوی
خالموں و رہبروں کی مدد و حمایت کریں گے، جس کے نتیجے میں خود ان کے دینی مرز میں
جنگلے فساد کا فتنہ ٹھہر ہوگا۔ (مرقاۃ ۳۱۶)

علم پر عمل نہ کرنا علم کو اٹھا دینا ہے

﴿۲۵۹﴾ وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُبِينًا فَقَالَ ذَاكَ عِدَاؤُكَ دَهَابُ الْعِلْمِ فَلْتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَنْهَى الْعِلْمُ
وَسُحْنُ نَفْسِ الْفَقْرَانِ وَنَفَرُوهُ أَبَانَا وَيَقْرُوهُ أَبَانَا أَبَانَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَالَ
تَكَلُّتُكَ أُمَّكَ رِيَادًا أَنْ كُنتَ لَا رَاكَ بِنِ افْقَرُ رَجُلٍ بِالْمُبِينَةِ أَوْلَيْتَ هَذِهِ الْبُيُوتُ
وَالصَّارِي يَقْرُونَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَا يَعْمَلُونَ بِشَيْءٍ مِنْهَا فَبُيِّنَا - رواه احمد
وبن ماجة - وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ بِخَوِّهِ وَكَانَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ -

حوالہ مسند احمد ۱۶۰/۴، اس ماحہ شریف ۳۰۳، باب
دھاب القرآن والعلم، کتاب الفتن، حدیث نمبر ۴۰۴۸، ترمذی شریف ۲۹۵،
باب ماحہ فی دھاب العلم، حدیث نمبر ۲۶۵۳، دارمی ۹۰/۸۹، مقدمہ باب
فی دھاب العلم، حدیث نمبر ۲۴۰۔

حل لغات اوان وقت، ت آوہ، نکلت ٹکل (س) ٹکلا وا، ووم رنا۔

ترجمہ حضرت زیدؑ بن بیدرضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی چیز کا ذکر کیا پھر رشا فرمایا یہ اس وقت ہوگا جب علم جا تارہا
گا، میں نے کہا اے اللہ کے رسول اسلی مدتوں عید و سہم سمیے جا تارہا گا؟ حانہ ہم
قرآن پڑھتے ہیں اور اپنے بچوں کو پڑھاتے ہیں، اور ہمارے بچے اپنے بچوں کو پڑھائیں
گے، وریہ مدت قیامت تک چھے گا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا زیادہ اتم
کو تمہاری ماں گم رہے، میں تمہیں مدینہ کے لوگوں میں بڑا مجھد ر بختہ تھا، یہی سو و نصاری
تو رہیت و نجیل کو پڑھتے نہیں ہیں، لیکن ان کتابوں کے اندر جو کچھ ہے اس میں کی چیز پر وہ
عمل نہیں کرتے۔ (احمد، بن ماجة) ورتزدی نے یہی ہی روایت زیدؑ سے، ورتدی نے اسی
طرح ابو امامہ سے نقل کی ہے۔

تشریح ٹکنتک امک تیری ماں تجھے روئے یہ ماں کو دعادی ہے کہ

تیری ماں کی عمر اتنی طویل ہو کہ وہ تم سے بھی زیادہ اور بعد تک زندہ رہے۔ اور یہ کلمہ صرف اکتبار تعجب کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے، یہاں اکتبار تعجب کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔

اِنْ كُنْتَ لَارَاكَ مِنْ اَفْقَاهِ رَجُلٍ بِالْمَدِيْنَةِ: میں تجھے مدینہ کے فقیہوں میں سے افقہ خیال کیا کرتا تھا۔

کیا یہ یہود و نصاریٰ تو ریت و انجیل کو نہیں پڑھتے پڑھاتے ہیں، لیکن جو علم ان کی کتابوں میں ہے اس پر عمل نہیں کرتے اور جو عمل نہ کرے وہ جاہل ہی ہے، اسی طرح ایک وقت آئے گا کہ تم لوگ عمل سے بالکل خالی ہو جاؤ گے، اور جو عالم اپنے علم پر عمل نہ کرے وہ جاہل ہی کے درجہ میں ہے۔ (مرقاۃ: ۷/۳۱، کتاب العلم)

علم سیکھنے سکھانے کی اہمیت

﴿۲۶۰﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ تَعْلَمُوا الْفَرَائِضَ وَعَلِمُوهَا النَّاسَ تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ فَإِنِّي أَمْرٌ مَقْبُوضٌ وَالْعِلْمُ مَبْقُوضٌ وَتُظْهِرُ الْفِتَنَ حَتَّى يَخْتَلِفَ النَّاسُ فِي قَرِيضَةٍ لَا يَجِدَانِ أَحَدًا يَعْصِلُ بَيْنَهُمَا۔ راہ الدارمی والدارقطنی۔

حوالہ: سنن دارمی: ۸۳/۸۴/۱، مقدمہ باب الاقتداء بالعلماء،

حدیث نمبر: ۳۳۱۔

حل لغات: یختلف مصدر اختلاف (اقتعال) مختلف ہونا، باہم فرق ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: کہ علم کو سیکھو اور سکھاؤ، فرائض سیکھو اور لوگوں کو بھی سکھاؤ، قرآن سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ، اس لئے کہ میں ایک شخص ہوں جو اٹھایا جاؤں گا اور علم بھی اٹھایا جائے گا اور فتنے ظاہر ہوں گے یہاں تک کہ دو شخص ایک فرض کے بارے میں اختلاف کریں گے، اور کسی کو ایسا نہ پائیں گے جو ان کے درمیان فیصلہ کر دے۔

تشریح: تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَعَلِّمُوا النَّاسَ: اسمیں یہ بھی احتمال ہے کہ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ تنہا مراد ہوں یا پھر مخاطب ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہوں اور حکم عام ہو، اور جمع کا صیغہ انا تعظیم کے طور پر ہو، اور علم سے علم شرعی اپنے تمام انواع کے ساتھ مراد ہے۔ تَعْلَمُوا الْفَرَائِضَ: یہاں فرائض سے یا تو احکام اسلام مراد ہیں یا علم میراث مراد ہے، اور اسے خود بھی سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ۔

تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ وَعَلِّمُوا النَّاسَ: قرآن پاک سیکھو اور اس کو لوگوں کو سکھاؤ اس سے علوم قرآن احکام قرآن علم تفسیر وغیرہ مراد ہے۔

اسلئے کہ درحقیقت میں ایک انسان ہوں جس کو موت آنا یقینی امر ہے، میری زندگی کی فرصت کو نیت سمجھو اور میرے بعد علم بھی اٹھ جائے گا اہل علم کو اٹھائے جانے کے ذریعہ سے۔

وَيُظْهِرُ الْفِتْنُ: اور نئے نئے فتنے رونما ہوں گے یہاں واؤ محض جمعیت کے لئے ہے، پس ممکن ہے کہ علم کا اٹھایا جانا فتنہ کے سبب سے ہو یا فتنہ کا ظاہر ہونا علم کے اٹھائے جانے کے سبب سے ہو یہاں تک کہ دو شخص یا دو وارث اسلام کے کسی حکم کے بارے میں یا میراث کے حصہ سے متعلق جھگڑیں گے لیکن قلت علم اور فتنوں کی کثرت کے سبب کسی ایسے شخص کو نہیں پائیں گے جو حکم بن کر ان کے درمیان فیصلہ کر دے اور ان کے جھگڑے کو ختم کر دے۔ (مرقاة: ۱۸/۱۷۱/۳۱)

علم غیر نافع کی حقیقت

﴿۲۶۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ عِلْمٍ لَا يُنْتَفَعُ بِهِ كَمَثَلِ كَنْزٍ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (رواه احمد والدارمی)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۴۹۹، دارمی: ۱۴۸/۱، مقدمہ باب

البلاغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، حدیث نمبر: ۶۵۶۔

حل لغات: کَنْزُ زمین میں دبا ہوا مال، مدفون خزانہ، کَنْزُ کنوز، ینفق (افعال)

مصدر انفاق، خرچ کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جس علم سے نفع نہ اٹھایا جائے اس کی مثال اس خزانہ کی طرح ہے جس کو خدا کی راہ میں خرچ نہ کیا جائے۔

تشریح: علم سے دو طرح فائدہ اٹھایا جاتا ہے ایک تو یہ کہ اس پر عمل کریں، دوسرے دوسروں کو اس کی تعلیم دیں۔

اسی طرح خزانہ سے بھی دو طرح فائدہ اٹھایا جاتا ہے ایک تو آدمی اپنی ذات پر خرچ کر کے اس سے فائدہ اٹھاتا ہے، دوسرے ضرورت مند لوگوں پر خرچ کیا جائے۔ پس اگر کوئی شخص علم پر نہ عمل کرتا ہے، نہ دوسروں کو سکھاتا ہے تو یہ علم اس خزانہ کے مثل ہو گیا کہ مالک اسے نہ اپنے اوپر خرچ کرتا ہے، نہ دوسروں پر خرچ کرتا ہے، مطلب یہ ہے کہ بے فیض ہونے میں دونوں برابر ہیں، اور یہ تشبیہ دونوں کے بے فیض ہونے اور فائدہ نہ اٹھانے میں ہے، دوسری چیزوں میں نہیں اور کسی دوسری چیز سے تشبیہ ہو بھی کیسے سکتی ہے جب کہ علم خرچ کرنے سے بڑھتا ہے، اور خزانہ خرچ کرنے سے گھٹتا ہے، علم باقی رہنے والی دولت اور خزانہ ہے۔ فقط

تم

الجزء الثالث بحمد الله تعالى
 واحسانه وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه
 ويليه الجزء الرابع اوله كتاب الطهارة انشاء الله
 تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب
 علينا انك انت التواب الرحيم بحرمة حبيبك
 سيد المرسلين وصلى الله تعالى عليه
 وعلى آله واصحابه اجمعين
 الى يوم الدين
 محمد فاروق غفرله